



BULLETIN DE L'INSTITUT FRANÇAIS D'ARCHÉOLOGIE ORIENTALE

en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne

BIFAO 104 (2004), p. 1-20

Sydney H. Aufrère

Imhotep et Djoser dans la région de la cataracte. De Memphis à Éléphantine.

Conditions d'utilisation

L'utilisation du contenu de ce site est limitée à un usage personnel et non commercial. Toute autre utilisation du site et de son contenu est soumise à une autorisation préalable de l'éditeur (contact AT ifao.egnet.net). Le copyright est conservé par l'éditeur (Ifao).

Conditions of Use

You may use content in this website only for your personal, noncommercial use. Any further use of this website and its content is forbidden, unless you have obtained prior permission from the publisher (contact AT ifao.egnet.net). The copyright is retained by the publisher (Ifao).

Dernières publications

9782724711523	<i>Bulletin de liaison de la céramique égyptienne 34</i>	Sylvie Marchand (éd.)
9782724711707	????? ?????????? ??????? ???? ?? ???????	Omar Jamal Mohamed Ali, Ali al-Sayyid Abdelatif
??? ???? ?? ??????? ??????? ?? ????????? ????????? ?????????????		
???????????? ?????????? ??????? ??????? ?? ??? ????????? ??????:		
9782724711400	<i>Islam and Fraternity: Impact and Prospects of the Abu Dhabi Declaration</i>	Emmanuel Pisani (éd.), Michel Younès (éd.), Alessandro Ferrari (éd.)
9782724710922	<i>Athribis X</i>	Sandra Lippert
9782724710939	<i>Bagawat</i>	Gérard Roquet, Victor Ghica
9782724710960	<i>Le décret de Saïs</i>	Anne-Sophie von Bomhard
9782724710915	<i>Tebtynis VII</i>	Nikos Litinas
9782724711257	<i>Médecine et environnement dans l'Alexandrie médiévale</i>	Jean-Charles Ducène

Imhotep et Djoser dans la région de la cataracte De Memphis à Éléphantine

Sydney H. AUFRÈRE

LA STÈLE de la Famine ¹ est un des rares documents ² postérieurs à la III^e dynastie faisant état d'un véritable récit mettant en scène deux personnages historiques, Djoser et Imhotep, et un dieu, Khnoum ³. Même si, pour ces hautes époques, les inscriptions historiques sont extrêmement rares, et si la composition littéraire en est sans doute, toutes proportions gardées, au stade des balbutiements, il est cependant irritant de constater que l'on sait peut-être plus de choses sur la tradition évoquant Djoser par la stèle de la Famine de Séhel, dont la conception remonte vraisemblablement au début de l'époque ptolémaïque ⁴, que par tout autre document contemporain de son règne ⁵. Et encore plus irritant de noter qu'aucun historien grec ne le mentionne, ni Hérodote ni Diodore de Sicile, alors que non seulement son monument marque le centre historique de Saqqâra mais aussi parce qu'il était un souverain vénéré des Égyptiens venant lui rendre un hommage sur le plateau même dominant

¹ Mes remerciements vont à Christophe Thiers pour sa lecture amicale de ce texte et pour la bibliographie récente sur l'époque ptolémaïque qu'il m'a fait connaître et que nous ne possédions pas, alors, à Montpellier.

² P. BARGUET, *La stèle de la Famine à Séhel*, *BiEtud* 24, Le Caire, 1953, p. 33. Voir aussi : H. GOEDICKE, *Comments on the «Famine Stela»*, *VarAeg suppl.* 5, 1994 ; T. EIDE, T. HÄGG, R.H. PIERCE, L. TÖRÖK (éd.), *Fontes Historiae Nubiorum. Textual Sources for the History of the Middle Nile Region between the Eighth Century B.C. and the Sixth Century B.C. II. From the Mid-Fifth to the First Century B.C.*, Bergen, 1996, p. 607, n° 135 (trad. anglaise des col. 23-32) ; D. WILDUNG, *Die Rolle Ägyptischer Könige im Bewusstsein ihrer Nachwelt I*, *MÄS* 17, Berlin, 1969, p. 85-91, doc. XVI,

150. On verra également Y. HAIYING, «The Famine Stela», dans Chr.J. Eyre (éd.), *Proceedings of the Seventh International Congress of Egyptologists*, *OLA* 82, Louvain, 1998, p. 515-521, pour qui il s'agit d'un document antérieur à l'époque ptolémaïque. Concernant les événements historiques, voir W. HUSS, *Ägypten im hellenistischen Zeit 332-30 v. Chr.*, Munich, 2001 ; G. HÖLBL, *Geschichte der Ptolemäerreiches*, Darmstadt, 1994 ; M. CHAUVÉAU, *L'Égypte au temps de Cléopâtre*, Paris, 1997.

³ E. OTTO, *LÄ I*, 1975, col. 950-954, s. v. Chnum ; S. BICKEL, «L'iconographie du dieu Khnoum», *BIFAO* 91, 1991, p. 55-67.

⁴ Voir la communication de J.-Cl. GRENIER dans A. Gasse, V. Rondot (éd.), *Actes du colloque international Autour de Séhel*.

Inscriptions rupestres de l'époque pharaonique en Haute-Égypte et en Nubie, université Paul-Valéry 31 mai - 1^{er} juin 2002, *OrMonsp* 13, Montpellier, à paraître. Sur certains problèmes concernant la titulature de Djoser dans la stèle de la Famine, voir S.H. AUFRÈRE, «La titulature de Djoser dans la stèle de la Famine. La redécouverte du vrai nom du constructeur de la pyramide à degrés», dans A. Gasse, V. Rondot (éd.), *OrMonsp* 13, p. 45-57.

⁵ Rares documents dans le sud de l'Égypte, à Beit Khallaf (P. KAPLONY, *LÄ I*, 1975, col. 686, s. v. Beit Challa) juste à 20 kilomètres au nord d'Abydos, où le roi semble avoir fait établir un cénotaphe ; deux blocs à Gebelein qui lui sont attribués, conservés à Turin (J. VANDIER, *Manuel I/2*, p. 952).

la ville de Memphis ⁶. Il y a donc de quoi s'étonner qu'une telle composition isolée reproduise à l'époque ptolémaïque une tradition vieille de près de 2500 ans. En voici les premières colonnes sur la base d'une traduction revue d'après P. Barguet ⁷ :

*L'an 18 de l'Horus **Netjerykhet**, le roi de Haute et de Basse-Égypte Netjerykhet, celui des Deux Dames, Netjerykhet, l'Horus d'Or, Djoser. Au prince, gouverneur, régent des domaines méridionaux, le chef des Setiou à Éléphantine, Mesir (ḥt ḥꜣt p'(t) ḥꜣꜣ ḥwwt-rsj, jmj-r Stjw m 3bw M'sjr), on lui transmet (jn~tw n=f) (le message suivant) :*

« Cette ordonnance royale est destinée à porter à ta connaissance le fait que je suis affligé sur mon grand trône (wḏt pn r rdj rh=k wn=j hr gm r st(=j) wrt), les courtisans (ceux qui sont au palais) étant tristes (jmw-ḥ wn m snmm), et mon cœur étant saisi d'une très vive affliction (jb=j m ḏw wr '3), étant donné qu'Hâpy n'est pas venu à temps pendant une durée de sept années (ḥft tm jw H'pj m rk m 'ḥ'w rnpwt 7), le grain étant en petite quantité (ktj npj), la végétation étant desséchée (wšr šnj-t3). Toute leur nourriture étant restreinte (ḥw' ḥt nb wnm=sn), et chaque individu étant privé de son revenu (ḥnp~n s nb m ḥtr=f), on se traîne au point de ne plus pouvoir marcher (jqḥ=sn r tm šm). L'enfant gémit (ḥj m j3kb), l'adolescent est dans le besoin (ḥwn m sbjn); les vieillards, leur cœur est défaillant (j3w jb=sn m 'gi) (= 3qj), leurs articulations ploient (qrf mnstj=w), gisant à terre (ḥfd(=w) r t3), mains recroquevillées ('3wj m-ḥmw=w). L'aristocratie étant abattue (snw m 3q), les temples sont fermés (gsu-prw ḥtm) et les sanctuaires remplis de poussière (snw hr ḥmw).

« Chaque être (vivant) étant dans l'hébétéude (wnw nb m gm), je me disposai (j'inclinai mon cœur) à me tourner vers le passé (3w=j jb=j 'n r-ḥꜣt), et j'interrogeai un homme du personnel de l'ibis, à savoir le prêtre-lecteur en chef **Imhotep, fils de Ptah-au-sud-de-son-mur** (nd=j wn-jm jst Hb hrj-ḥb hrj-tp Jj-m-ḥtp s3Ptḥ-rsj-jnb=f): "D'où naît Hâpy? (sb ms n H'pj) Quelle y est la ville du Sinueux? (m' njwt H(n)kstj jm) Quel dieu y siège de telle façon qu'il puisse me porter secours? (ptr=tw ntr wn m ḥtp=f ḥnm=f n=j)." »

« Il se leva, (en disant) ('ḥ=f): "Je me rends au Château-du-Filet (šsm=j n-ḥnt Hwt-jbtj); concentré sur le but de maintenir le cœur de chacun à agir (s3q r mn jb n s nb r jr=sn), j'accéderai au Château de Vie (bs=j r ḥwt-ḥ) et je déroulerai les archives (pd=j b3w-R') ⁸, de façon à être guidé vers elles (šsm-ḥ r=sn)." »

« Sur ce, voilà qu'il se mit en route, et me rapportant cela aussitôt, me faisant connaître la nature des flots de Hâpy (š3s pw jr~n=f' n=fsw r=j hr-ḥ srḥ=fwj m ḥꜣt H'pj) [...] et de toutes choses dont ils sont pourvus (ḥt nb ḥnm=sn jm), il me dévoila le miracle caché (qf3=f n=j r bj3 jmn), – les ancêtres ayant fait route vers eux (jw tpjw-ḥ jt mtn r=sn) –, dont l'équivalent n'existe pas du temps d'un roi depuis les origines (nn sn-nw=sn m nsut dr drw).

⁶ Sur ces graffiti de la XVIII^e dynastie, nommant le roi Djoser : C.M. FIRTH, J.E. QUIBELL, J.-Ph. LAUER, *The Step Pyramid I*, Le Caire, 1935, p. 78-83 ; pl. 83.

⁷ P. BARGUET, *op. cit.*, p. 14-19.

⁸ Sur ce terme, qui désigne les archives, voir S. SCHOTT, *Bücher und Bibliotheken im Alten Ägypten*, Wiesbaden, 1990, p. 68-70, n° 121.

« Il me déclara (*dm=f n=f*): “Il y a là une ville au milieu des flots qu’entoure Hâpy (*jw njwt jm hrj-jb n nww phr H’pj*), répondant au nom d’Éléphantine (*3bw pw rn=f*); c’est le commencement du commencement (*h3t h3t pw*), le Nome du commencement (*sis*) du côté de Ouaouat (*sp3t h3t pw r W3w3t*). Tertre de la terre, surélévation de la voûte céleste, c’est **le siège de Rê** (lorsqu’il vient) pour propulser la vie auprès de chacun (*ts n t3 k3j gbtj, ts pw n R’ m hsb=f r hw ‘nh r-gs hr-nb*). ‘Douceur de vivre’, nom de sa demeure (*ndm-‘nh rn jwnt=f*) et ‘double gouffre’, nom de l’eau (*qr.tj rn mw*), ce sont là les deux mamelles qui dispensent toute chose (*mnd.tj jm jmht ht nb*), c’est le château du repos lorsqu’Hâpy y rajeunit à son heure (*hwt nmm pw m H’pj rnp=f jm=s r nw[=f]*) [...]. Il alimente le courant (*hpk=f mrt*), il coïte en bondissant comme un mâle saillant une femelle (*nk=f m s’3b mj p3j k3r hmt*), il recommence à être un jeune mâle au cœur ardent (*wbm=f r p3j wdj mr jb=f*), il se hâte (ayant atteint) 28 coudées et se presse jusqu’à Balamoun (ayant atteint) 7 coudées (*hp=f mh 28, sjn=f r Sm3-Bhdt r mh 7*). »

Il se trouve que seul le Fragment 11 (version de l’Africain) de l’épitomè de Manéthôn, dont l’œuvre fut élaborée sous le règne de Ptolémée II Philadelphie, livre, au sujet de Tosorthros et d’Imouthès, noms grécisés de Djoser et d’Imhotep, un court passage qui ne représente, sous sa forme conservée, qu’un extrait de la notice que le Sébennyte a consacrée à Djoser-Tosorthros :

β’ Τόσορθρος, ἔτη κθ’, <ἐφ’ οὗ Ἰμούθης>. οὗτος Ἀσκληπιὸς <παρὰ τοις> Αἰγυπτίοις κατὰ τὴν ἰατρικὴν νενόμισται, καὶ τὴν διὰ ξεστῶν λίθων οἰκοδομίαν εὗρατο ἀλλὰ καὶ γραφῆς ἐπεμελήθη.

2. *Tosorthros* – <qui régna> vingt-neuf années – <est celui> sous le règne duquel <vécut Imouthès> (restitution conjecturale de Sethe). Celui-ci, selon les Égyptiens, a été considéré (νομίζειν) comme Asklépios en raison de son habileté médicale ; il découvrit aussi l’art de construire au moyen de pierres polies, et se consacra également à l’écriture⁹.

On reste dubitatif à l’égard de la proposition de D.B. Redford, partagée par Y. Haiying¹⁰, selon laquelle le commentaire de Manéthôn serait inspiré par une glose reconstituée du Canon royal de Turin, car tout le discours du Sebennyte, dont nous n’avons que des extraits, ne peut avoir été rédigé qu’à l’aide, sinon d’un document comparable au Canon, du moins de la tradition et bien d’autres textes dont la Stèle de la Famine se fait l’écho. Le passage de Manéthôn montre en effet qu’il a eu, pour sa part, accès à des sources exactes qui, pour trois indications, se vérifient (en tenant compte, bien entendu, de la restitution très hautement probable de Sethe du nom d’Imouthès – Ἰμούθης)¹¹. Ainsi, si l’on résume l’apport de Manéthôn, les Grecs savaient du temps de Philadelphie :

1. Qu’Imouthès a été considéré comme Asklépios (Esculape) à l’époque tardive, du fait qu’il passait selon la tradition égyptienne pour un médecin réputé ;

⁹ Commenté dans D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, MÄS 36, 1977, § 56 ; W.G. WADDELL, *Manetho*, Londres, 1940, p. 40-45 ; G.R.S. MEAD, *Thrice Greatest Hermes*,

Londres, 1964, I, p. 325 ; S.H. AUFRÈRE, *Manéthôn de Sebennytyos*, à paraître, § 136-141, 145-147.

¹⁰ Loc. cit.

¹¹ Cf. LD IV, pl. 28 ; WILDUNG, *op. cit.*, § 102.

2. Qu'il était à l'origine de l'art de construire en pierre de taille ¹²;

3. Qu'il se serait consacré à l'écriture ¹³. Cela, alors que seul un document contemporain de Djoser, une base de statue découverte dans le secteur des propylées, conservée au Musée égyptien du Caire ¹⁴, permet de voir en lui un personnage historique ¹⁵ et non mythique.

La stèle de la Famine présente un texte que l'on qualifiera, pour l'instant, de « pseudo »-historique, dont apparemment rien, dans le passé d'Éléphantine, ne vient confirmer l'authenticité du discours. Pour l'instant, l'archéologie ne fournit qu'une seule empreinte de sceau-cylindre appliquée sur un bouchon de jarre tronconique à Éléphantine au nom de Netjerykhet, émanant de l'administration d'un magasin ¹⁶. Si ce dernier figure avec d'autres inscriptions contemporaines de Peribsen et de Khâba ¹⁷, cela est naturellement bien peu pour reconstituer l'histoire des relations entre Éléphantine et Memphis, car ce monument est simplement un élément de conditionnement d'un produit de consommation courante. Il convient donc de vérifier quelques aspects du texte en question en reconsidérant les liens associant les personnages mis en scène : Khnoum, Djoser et Imhotep. En effet, il se trouve que des découvertes de blocs, échelonnées dans le temps, faites à Éléphantine et à Assouan ont, il y a quelques années, mis en évidence l'existence d'un culte d'Imhotep sur l'île ¹⁸, de telle sorte que son rôle dans la stèle de la Famine n'y apparaît plus désormais comme isolé. La présence d'Imhotep à Éléphantine et dans la région de la cataracte forme un petit dossier. Prenant prétexte de ce dernier, on a voulu poser plusieurs interrogations. Pourquoi Imhotep à Éléphantine ? Peut-on tenter de mieux connaître le processus en vertu duquel s'est instauré un culte éléphantin d'Imhotep, qui révèle à Djoser l'origine du Nil et les merveilles minérales de la région d'Assouan et du Dodécaschène ? Ce culte repose-t-il sur un arrière-plan historique, sur des événements qui auraient facilité l'introduction de ce personnage memphite auprès du panthéon d'Éléphantine ?

Si on prend la stèle de la Famine comme un texte tissant une toile de fond historiographique, on note que celle-ci brosse du personnage memphite un portrait standard bien attesté à l'époque ptolémaïque. Ses titres – il est prêtre lecteur en chef (*ḥrj-ḥb ḥrj-tp*) ¹⁹, Fils de Ptah

¹² J.-Ph. LAUER, « À propos de l'invention de la pierre de taille par Imhotep pour la demeure d'éternité », dans *Mélanges Gamal Mokhtar II, BiEtud 97*, Le Caire, 1985, p. 61-67. Il passe en effet pour *wṗ jnr*, « inaugurateur de la pierre » (D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, p. 89; G. JÉQUIER, *Deux pyramides du Moyen Empire*, Le Caire, 1933, p. 14).

¹³ S.H. AUFRÈRE, « Maladie et guérison dans les religions de l'Égypte ancienne. Au sujet du passage de Diodore Livre I, § LXXXII », dans J.-M. Marconot (éd.), *Représentations des maladies et de la guérison dans la Bible et ses traditions. Actes du colloque 1^{er} et 2 décembre 2000, Recherche Biblique Interdisciplinaire, Université de Montpellier III*, Montpellier, 2002, p. 87-106. Il n'existe dans les textes égyptiens qu'un texte conjuguant l'activité médicale et d'écrivain d'Imhotep. Il se trouve à la chapelle de Deir al-Bahari : « Voilà le dieu auguste en

tant que médecin vénérable, celui qui déchiffre les écrits, aux doigts habiles » (*wnn nṯr šps m ur swmw mdw drf jqr m ḏb'w=f*) (E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *Le sanctuaire ptolémaïque de Deir el-Bahari, Deir el-Bahari III*, Varsovie, 1984, n° 63). Sinon, il passe pour scribe royal (*sš nswt*) (D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep, MÄS 36*, 1977, § 127), « scribe de Haute et de Basse-Égypte » (*ibid.*, § 128). Voir encore la stèle de Téos, où il est dit qu'« il restaure ce qui a été trouvé détruit dans les écrits divins » (*ibid.*, § 28). On verra également le P. Oxyrhynchos 1381 (*ibid.*, § 60; *id.*, *Egyptian Saints. Deification in Pharaonic Egypt*, New York, 1977, p. 75-76).

¹⁴ C.M. FIRTH, « Preliminary Report on the Excavations at Saqqara (1925-1926) », *ASAE 26*, 1926, p. 99-100, pl. I [a, b]; B. GUNN, « Inscriptions from the Step Pyramid Site », *ibid.*, p. 177-196, fig. 1-10;

C.M. FIRTH, J.-E. QUIBELL, J.-Ph. LAUER, *The Step Pyramid II*, Le Caire, 1935, pl. 58. Commentaire dans D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, § 1.

¹⁵ Le reste des documents attribués à Imhotep ne comportent pas son nom : *ibid.*, § 2-3. Son nom ne réapparaît que dans un graffito du mur d'enceinte de la pyramide de Sekhemkhet (*ibid.*, § 4).


¹⁶ W. KAISER et al., *MDAIK 43*, 1987, p. 108, 3 et p. 109, fig. 13 c.

¹⁷ *Ibid.*, p. 107-108, et p. 109, fig. 13, a-b.

¹⁸ E. LASKOWSKA-KUSZTAL, « Imhotep d'Éléphantine », dans S. Schoske (éd.), *Akten des Vierten Internationale ägyptologischen Kongresses, München 1985 III. Linguistik, Philologie, Religion, SAK 3*, Hambourg, 1988, p. 281-287.

¹⁹ Il porte à plusieurs reprises le même titre à l'Asklepion de Philae (LD IV, pl. 18;

au-sud-de-son-Mur²⁰ –, correspondent à des stéréotypes que l'on retrouve d'une part, tant à Philae (Ptolémée V - ép. romaine)²¹, qu'en Nubie²², et, d'autre part, pour la Haute-Égypte, au petit temple de Deir al-Bahari (reconstruit sous Ptolémée Évergète II)²³, et, plus au sud, à Edfou (Ptolémée VI Philométor - Ptolémée XI)²⁴, et à Esna (Domitien)²⁵ et, au nord de la région thébaine, à Dendara (époque romaine²⁶). La stèle, qui n'est pas à proprement parler un monument religieux, laisse de côté les autres qualités du personnage, notamment sa relation à la médecine, à l'écriture et à l'architecture, en dépit du fait qu'il y soit question d'activités de carrière, lesquelles peuvent notamment être éclairées, quoique partiellement, par l'exploitation faite du granit pour la tombe de Djoser. Le portrait d'Imhotep est avant tout littéraire, et met plutôt en avant son image de savant memphite.

Cependant, d'autres détails dans les premières colonnes de la stèle sont intéressants. Car en dehors des constantes présentées plus haut, il « paraît » lié au vocable « ibis », un détail qui ne figure pas ailleurs. On le présente en effet comme un homme appartenant au « personnel de l'I/ibis » (*jst hb*). Le terme « I/ibis » (*hb*) suscite plusieurs réflexions. Celui-ci pourrait faire allusion à l'Ibis, c'est-à-dire au XV^e nome de Basse-Égypte, Tell al-Baqlih, dans le Delta²⁷. Une origine du XV^e nome attribuée à Imhotep ne serait pas totalement aberrante, car le prêtre Hor, celui des archives de Saqqâra-Nord, contemporain du règne de Philométor²⁸, et attaché au culte et à l'embaumement des ibis sacrés, était lui aussi originaire de cette région²⁹. De plus, Imhotep, en relation avec Amenhotep fils de Hapou, a de grandes chances d'avoir été représenté à l'arrière du grand naos de Baqlih dédié à Thot sous Apriès et conservé au Musée égyptien du Caire³⁰. Mais, auprès du mot *hb*, , on ne voit aucun signe à caractère géographique qui indiquerait que nous ayons peut-être affaire à un toponyme. De telle sorte qu'il faut peut-être en venir à la piste animale, car la relation d'Imhotep avec les ibis sacrés de Saqqâra-Nord est, quant à elle, démontrée et constitue une véritable caractéristique

D WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, § 101-102) ainsi que dans son sanctuaire de Deir al-Bahari (E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *Le sanctuaire ptolémaïque*, n° 29, 64. Sur ce titre, *ibid.*, n° 23, n. d et p. 97-98. Pour E. Laskowska-Kusztal (*op. cit.*, p. 281-287, et spécialement p. 286), la *hwt-n* était attachée à un sanatorium. Concernant le titre *hrj-hb hrj-tp*, « prêtre lecteur en chef », voir D. JONES, *An Index of Ancient Egyptian Titles, Epithets and Phrases of the Old Kingdom*, BAR-IS 866 (II), 200, p. 784, n° 2860; cf. p. 781, n° 2848.

²⁰ Sur son épithète de Fils de Ptah-au-sud-de-son-mur, voir E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *op. cit.*, n° 6, 23, 49.

²¹ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 101-121.

²² *Ibid.*, § 122-129.

²³ E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *op. cit.*, n° 62, et p. 64-69. On retrouve les mêmes épithètes et la même épouse d'Imhotep, Rénépet-néféret (*rnpt nfrt*), protégeant la mère de celui-ci, dont le nom a disparu, mais dont la tête est

couverte d'une coiffure en forme de perruque de vautour (LD IV, pl. 18); E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *Le sanctuaire ptolémaïque*, n° 53 (= WILDUNG, *op. cit.*, § 147.5), qui en fait une épouse fictive d'Imhotep. Cependant, à Philae, elle porte les plumes d'Isis-Sôthis; et elle joue, de ce fait, un rôle analogue à celui de la Lointaine, car Imhotep est lié à la crue du Nil. On la retrouve également au temple de Deir al-Médina (D. WILDUNG, *op. cit.*, § 146.1).

²⁴ *Ibid.*, p. 141-148, § 96-99.

²⁵ *Ibid.*, p. 141, § 95.

²⁶ *Ibid.*, p. 136-140, § 93-94.

²⁷ P. MONTET, *Géographie de l'Égypte ancienne. Première partie*, Paris, 1957, p. 137-142; A.-P. ZIVIE, *Hermopolis et le nome de l'Ibis. Recherches sur la province du dieu Thot en Basse Égypte I*, *BiEtud* 66/1, Le Caire, 1975.

²⁸ J.D. RAY, *The Archive of Hor*, Londres, 1976, p. 120.

²⁹ Il est originaire de Pi-Thot dans le nome de Sebennyos (*ibid.*, p. 11 [Text 1, 1];

cf. p. 77 [Text 19, r° 1]; p. 83 [Text 21, r° 2]; p. 92 [Text 24B, 1]; p. 94 [Text 26, r° 2]; 99 [Text 27, 2]; p. 100 [Text 27, 9]; p. 117-124, « The Career of Hor »; p. 136-144 « The Administration of Ibis-Cult ». Voir aussi H. BIRKENFELD, « Das Ibisstapheion unter der Nekropolis von NordSakkara », *Armant* 9, 1972, p. 28-39). Des liens entre Hermopolis de Basse-Égypte et Hermopolis de Haute-Égypte ne sont pas exclus, d'après un papyrus de Mendès (PSI III, 233, 12): A.P. ZIVIE, *op. cit.*, p. 255, doc. 110.

³⁰ A.P. ZIVIE, *op. cit.*, p. 104-112, doc. 26; et particulièrement p. 110. Le nom d'Imhotep comme celui d'Amenhotep fils de Hapou ne sont pas mentionnés mais comme l'un est représenté comme un « personnage assis écrivant » et l'autre comme un « personnage momiforme écrivant », il n'y a pas de doute que nous ayons affaire à ces deux intercesseurs divinisés.

memphite du personnage ^{30 bis}. D'ailleurs, étant médecin, il se rapproche de Thot, autre thérapeute lui-même, inventeur du *pharmakon* ³¹, et considéré, en tant que Tat, dans les écrits hermétiques, comme le père d'Asklépios ³². Dans ces conditions, le « personnel de l'ibis » (*jst hb*), faisant écho à une réalité contemporaine, peut faire allusion à ceux qui ont reçu pour mission de s'occuper du soin et de l'embaumement des ibis sacrés inhumés dans deux galeries à Saqqâra-Nord, zone non loin de laquelle devait se trouver la tombe-grotte d'Imhotep ³³. Ces personnels des ibis sont bien attestés ³⁴ : ils reçoivent le titre de *sdmw-š*, « serviteurs ». D'ailleurs, plusieurs papyrus dont les propriétaires interpellent le savant proviennent de Saqqâra-Nord. L'un d'entre eux provient des galeries d'ibis ³⁵. Et les archives du célèbre voyant et reclus, Hor, soulignent que « Thot connaît celui qui formule une parole bienveillante pour l'ibis depuis Éléphantine jusqu'aux chapelles de Sema-Behedet (= Balamoun) ³⁶ » une formulation qui, à deux reprises, figure à proximité d'une mention d'« Imhotep-fils-de-Ptah ³⁷ ». Cette phrase au sujet de l'ibis n'est pas sans rappeler le passage de la Stèle de la Famine, soulignant : « il (le Nil) se hâte (ayant atteint) 28 coudées [à Éléphantine] ³⁸ et se presse jusqu'à Balamoun (ayant atteint) 7 coudées. » Ce rapport n'est sans doute pas fortuit, car la section Éléphantine-Balamoun correspond au trajet théorique de la crue et on devine un lien entre Thot, l'ibis et Imhotep. Quoiqu'on ne saurait sous-évaluer *a priori* l'important culte de l'ibis à Hermopolis de Haute-Égypte et l'existence de son *ibiotapheion* ³⁹, et bien que D. Wildung ne signale aucune trace du culte d'Imhotep à Hermopolis ⁴⁰, le savant memphite est cependant mentionné dans l'Ibiotapheion de Baharia, à


30 bis J'ai donné un prolongement à cette idée dans « *Threskiornis aethiopicus* et autres ibis. Croyances autour d'un mouvement migratoire dans l'ancienne Égypte », dans M. Mazoyer (éd.), *L'oiseau entre ciel et terre*. Deuxièmes journées universitaires de Hérissou. Colloque international organisé par les Cahiers KUBABA (univ. de Paris I – Panthéon Sorbonne) et la ville de Hérissou, 17-20 juin 2004, à paraître.

31 S.H. AUFRÈRE, « L'origine égyptienne de la connaissance des vertus des plantes magiques d'après la tradition classique et celle des papyrus magiques », *ERUV2, OrMonsp* 11, 2001, p. 487-492 ; *id.*, « Le rituel de cueillette des herbes médicinales du magicien égyptien traditionnel d'après le Papyrus magique de Paris », *op. cit.*, p. 331-362, et spécialement p. 333-341.

32 On renverra naturellement à R.P. FESTUGIÈRE, *La révélation d'Hermès trismégiste I. L'astrologie et les sciences occultes*, Paris, 1950 ; G. FOWDEN, *Hermès l'Égyptien*, Paris, 2000.

33 Imhotep, comme le montre le P. dém. Louvre 2412, l. 4 (D. WILDUNG, *op. cit.*, § 23), possédait un temple, construit à proximité de sa tombe (*ibid.*, § 24) à l'instar d'Amenhotep fils de Hapou à Thèbes-Ouest. Il avait ses propres prêtres et ses scribes (*ibid.*, § 27, 39, 43). Il possède d'ailleurs un clergé à Thèbes (*ibid.*, § 137), ses embaumeurs (taricheutes)

(*ibid.*, § 41) ; et cet ensemble constituait un village (*dmj*) (*ibid.*, § 34). Il est tentant de croire que ce clergé spécialisé dans le culte d'Imhotep à Memphis n'ait pas essaimé en Égypte : un papyrus démotique de Saqqâra-Nord relate un rêve qui s'est produit dans un temple d'Imhotep à Héliopolis (*ibid.*, § 83 ; cf. § 81-82). Et le P. Oxyrhynchos 1381 établit lui-même un lien entre Memphis et Oxyrhynchos, d'autant plus que le seul document évoquant les fêtes d'Imhotep établissant les principaux moments de sa vie – la base de statue BM 512 – est memphite (D. WILDUNG, *op. cit.*, § 47, pl. XIV-XV ; G. VITTMANN, « Bemerkungen zum Festkalender des Imhotep (Statuenbasis BM 512) », dans *Studien zu Sprache und Religion II. Zu Ehren von Wolfhart Westendorf überreicht von seinem Freunden und Schülern*, Göttingen, 1984, p. 947-961. Sur l'incubation : D. FRANKFURTER, *Religion in Roman Egypt. Assimilation and Resistance*, Princeton, 1998, p. 158-159). Sur la tombe d'Imhotep, voir D.J. THOMPSON, *Memphis under the Ptolemies*, Princeton, 1988, p. 24-25. Concernant la naissance du culte d'Imouthès-Asklépios (*ibid.*, p. 209-211). Quoique les prêtres de Saïs auxquels Hérodote (II, 28) a eu recours connaissaient les deux montagnes desquelles, entre Syène et Éléphantine – Crôphi et Môphi –, naissait le Nil, alors que la stèle de la Famine (ligne 14), rappelant le nom d'un

des deux gouffres d'Éléphantine , constitue le seul écho égyptien aux dires d'Hérodote (P. BARGUET, *op. cit.*, p. 22, et n. 14).

34 D. KESSLER, *Die heiligen Tiere und der König*, ÄAT 16, 1989, p. 116-117.

35 D. WILDUNG, *op. cit.*, p. 124-125, § 81-83. Une stèle trouvée à Saqqâra-Nord, dans le cintre de laquelle on voit un ibis embaumé, comporte une dédicace à son intention (D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, § 42 et pl. X).

36 Cette expression est plusieurs fois mentionnée pour faire allusion à l'Égypte dans son entier (cf. J.D. RAY, *The Archive of Hor*, p. 65 [Text17, 13]).

37 J.D. RAY, *op. cit.*, p. 62 (Text16, 6-7) ; cf. p. 65 (Text 17a, 8) ; p. 70 (Text18, v° 2).

38 Ajouté par moi.

39 A. EL-HALIM NUR ED-DIN, D. KESSLER, « Das Priesterhaus am Ibiotapheion », *MDAIK* 52, 1996, p. 263-293 ; D. KESSLER, *Die heiligen Tiere und der König*, ÄAT 16, 1989, p. 207-211.

40 On notera cependant l'existence d'un élément indirect : un nomarque du Lièvre, dans une tombe de Sheikh-Saïd, Tétiankh, porte comme *rn nfr* : *Im-htp*. Voir N. DE GARIS DAVIES, *Rock Tombs of Sheikh Said*, ASEM 10, Londres, 1901, p. 31. Le personnage exerce la fonction de *hꜣꜣ-hwt, hrj-tp nswt pr* ⁴¹.

Qaret al-Farargi, où il est signalé comme « Imhotep vénérable, fils de Ptah ⁴¹ ». Or, les cultes des oasis, se situant dans le prolongement de celui des villes de la vallée du Nil ⁴², on peut suspecter l'existence d'un culte d'Imhotep à Hermopolis dont il n'y aurait plus de trace. En outre, s'il ne faut pas également négliger l'éventuelle possibilité d'un enterrement des ibis à Éléphantine ⁴³, le culte des ibis le plus important d'Égypte est incontestablement celui de Saqqâra-Nord où l'on estime le nombre d'animaux enterrés à près de 10 000 par an ⁴⁴. Le sanctuaire des ibis, à savoir le temple qui se trouve à l'entrée du souterrain méridional des ibis ⁴⁵, enfermé dans une enceinte nommée, d'après une plaque en bois gravée de signes démotiques, *t3 sbt(t) n Dḥwtj nb Hmnw*, « l'enceinte de Thot seigneur d'Hermopolis ⁴⁶ », est connu comme étant un Hermaïon (*Pr-Dḥwtj*) ⁴⁷. En outre, Thot, avec Isis, est le dieu le plus mentionné dans les archives de Hor ⁴⁸. Le nom de « Thot deux fois grand, seigneur d'Hermopolis » est également signalé dans ces mêmes archives ⁴⁹.

Le bâtiment des archives de l'Hermaïon en outre est connu à Saqqâra-Nord sous le nom de *ḥjt n š' t* ⁵⁰, « la Demeure des archives », faisant pendant à un bâtiment semblable d'Hermopolis. En effet, si le dispositif de Saqqâra-Nord présentait d'étranges similitudes avec l'Hermaïon (*Pr-Dḥwtj*) de Touna al-Gebel ⁵¹, il n'en reste pas moins que le monument construit à l'intention de l'enterrement des ibis d'Hermopolis, accueillant des aménagements destinés à l'embaumement des animaux, ibis comme hamadryas, abritait des archives (*pr-š' t*) et un scriptorium (*ʿwj n šḥ*) ⁵², tandis que les objets permettant de dater ces bâtiments, en général des bronzes, se situent entre les règnes de Ptolémée III (1 bronze), Ptolémée IV (1 bronze), Ptolémée VI (cinq bronzes) ⁵³. Par conséquent, ce monument, qui rappelle les structures identiques de Saqqâra-Nord et dont l'activité est contemporaine de l'aménagement de la chapelle d'Imhotep à Éléphantine, apparaîtrait bien comme un candidat potentiel de l'endroit où Imhotep aurait consulté des archives si son culte y était attesté.

Mais, ce nonobstant, il n'en demeure pas moins qu'il existe un culte hermopolite de Thot délocalisé à Saqqâra-Nord, regroupant l'ensemble des cultes des animaux sacrés, et que cette caractéristique l'emporte vraisemblablement dans le texte de la stèle de la Famine composé à l'époque ptolémaïque, alors que les cultes de l'ibis sont bien mieux attestés à cette époque à Saqqâra-Nord qu'à Hermopolis Magna. Ainsi l'expression *jst ḥb* dans le contexte de la stèle de Séhel porte davantage à croire qu'Imhotep passait, de par la proximité du temple où il recevait un culte, pour être attaché au soin porté aux ibis sacrés enterrés à Saqqâra-Nord, une relation entre Imhotep et les

⁴¹ A. FAKHRY, *The Egyptian Deserts II. Baharia Oasis*, Le Caire, 1950, p. 30.

⁴² S.H. AUFRÈRE, « Convergences religieuses, commerce méditerranéen et piste des oasis du Nord à la Basse Époque (= Autour de l'Univers minéral XIII) », *OrMonsp* 12, Montpellier, 2001, p. 11-33, et principalement p. 31-32.

⁴³ E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *Die Dekorfragmente der ptolemäisch-römischen Tempel von Elephantine*, *Elephantine* 15, *ArchVer* 73, Mayence, 1996, p. 87, pl. 42, cat. 110, où il est question, dans une partie du temple de

Satis décorée sous Évergète II, de Thot « en son nom d'ibis ».

⁴⁴ J.D. RAY, *op. cit.*, p. 138.

⁴⁵ *Ibid.*, p. 152-153.

⁴⁶ *Ibid.*, p. 151.

⁴⁷ *Ibid.*, p. 149. L'existence de ce toponyme memphite est corroborée par un papyrus : J. BARNS, *JEA* 34, 1948, p. 35-40, et particulièrement, sur le toponyme, p. 35 et 37. Voir en outre, sur cet Hermaïon : D. KESSLER, *op. cit.*, p. 113-114.

⁴⁸ Voir J.D. RAY, *op. cit.*, p. 175 et 177.

⁴⁹ *Ibid.*, p. 98 (Text 28, 12).

⁵⁰ D. KESSLER, *Die heiligen Tiere und der König*, *ÄAT* 16, 1989, p. 116.

⁵¹ *Id.*, *LÄ* VI, 1986, col. 797-804, s. v. Touna el-Gebel.

⁵² ABD EL-HALIM NUR ED-DIN, D. KESSLER, *op. cit.*, p. 287.

⁵³ *Ibid.*, p. 285.

ibis n'étant pas consignée avant l'époque ptolémaïque. On voit donc que le personnage d'Imhotep de la stèle de la Famine est plutôt construit à partir de considérations memphites et peut-être hermopolitaines, mais que la réalité du culte d'Imhotep reste, quant à elle, essentiellement memphite. Memphis regroupe en effet un ensemble de nécropoles d'animaux associés à des divinités de la vallée du Nil, qui équivaut à un microcosme et qui, dès lors, est susceptible d'expliquer le don d'ubiquité d'Imhotep dans la stèle de la Famine, passant de la cour de Djoser à une Hermopolis fictive, comme on le verra plus loin, représentée à Saqqâra-Nord.

Dans la suite du texte de la stèle de la Famine, on notera que l'acte consistant à compiler les livres afin d'y dénicher l'information revêt l'aspect d'une démarche scientifique. Le vocable *bꜣw-R*⁵⁴, qui désigne les documents dans lesquels le lecteur en chef puise son information, est très fréquemment attesté dans les textes d'époque tardive⁵⁵. Ce sont les livres sacrés (le *hiera biblos*) que se transmettent les prêtres de génération en génération. C'est encore l'image du savant memphite qui domine dans ce *topos*, car toutes les connaissances dont Imhotep fait état devraient émaner, logiquement, de la bibliothèque de la capitale : Memphis. Cependant, Imhotep se rend à la bibliothèque (*ḥwt-nb*) du Château-du-Filet⁵⁶, un nom d'Hermopolis⁵⁷ et revient sur le champ (*ḥr*) vers son souverain pour lui décrire Éléphantine et les deux gouffres d'où émane la crue ainsi que les ressources minières régionales. La présence d'Hermopolis dans la consultation des archives est intéressante, car la stèle de la Famine fait état par deux fois de ce toponyme⁵⁸. En dehors de la première attestation, associée aux archives dans lesquelles Imhotep trouvera de précieux renseignements, c'est également à cette ville que fait allusion Djoser (col. 25) dans son décret, telle une des patries de Khnoum, comme récipiendaire d'une part de l'offrande royale⁵⁹. La recherche de documents à Hermopolis n'est pas surprenante, car la formule 137 B du Livre des Morts passait pour avoir été découverte par Djedefhor dans le temple de Ounout, dame d'Ounou. Une autre étude a démontré que la région des XV^e et XVI^e nomes, et plus particulièrement le nome de l'Oryx, où Khnoum est vénéré, est à l'origine de la production de l'albâtre-calcite en provenance d'Hatnoub, qui se trouve dans les souterrains de la pyramide de Djoser⁶⁰ et que, de ce fait, Imhotep, responsable de la production des vases en pierre dure, avait de très sérieuses

⁵⁴ *Wb* I, 414, 1.

⁵⁵ Cf. S. SCHOTT, *op. cit.*, p. 68-70, n° 121. Il s'agit d'un synonyme des *bꜣw-ntrw* (*ibid.*, p. 68, n° 120) ou des *bꜣw-Tm* (*ibid.*, p. 68, n° 119), termes équivalents pour désigner les archives sacrées, celles qui consignent des faits mythiques et « historiques » depuis les origines des dieux. Et d'une manière générale, elles correspondent au *mꜣḏt-nṯr* « le livre sacré » (*ibid.*, p. 109, n° 217), que les Grecs ont traduit à leur tour sous l'appellation de *hiera biblos* (S.H. AUFRÈRE, dans J.-M. Marconot [éd.], *op. cit.*, p. 95-98).

⁵⁶ P. BARGUET, *op. cit.*, p. 17 (col. 5).

⁵⁷ Imhotep apparaît également comme fils de Thot, dépositaire de la science et de la sagesse ; cf. E. LASKOWSKA-KUSZTAL,

op. cit., n° 23, n. g. En outre, une tradition associe Imhotep à la bibliothèque du temple d'Edfou (cf. *infra*, n. 71). Thot d'Hermopolis est bien présent dans le sanctuaire sur la porte d'Alexandre IV à Éléphantine : S. BICKEL, dans H. Jenni, *Die Dekoration des Chnumtempels auf Elephantine durch Nektanebos II, Elephantine 17, ArchVer 90*, Mayence, 1998, 138, fig. 21.

⁵⁸ En outre, le texte qui clôt l'hymne au Nil de Ramsès II, gravé au début de son règne au Gebel al-Silsila, s'achève ainsi : « Alors Sa Majesté dit : "C'est Hâpy qui fait vivre le Double-Pays : mets et aliments n'existent qu'après qu'il a jailli. Certes, tous les hommes vivent sous sa garde : on n'est riche qu'après qu'il l'a ordonné. Je connais ce qui est dans

le bureau des archives, ce qui se trouve dans le bureau des livres : (c'est que) Hâpy sort des deux gouffres pour pourvoir aux pains d'offrandes des dieux, et (que), quand l'eau sainte est dans la région de Silsileh, assurément, sa place magnifique que voici, on y double pour lui les offrandes. » (A. BARUCQ, Fr. DAUMAS, *Hymnes et prières de l'Égypte ancienne*, LAPO 10, Paris, 1980, p. 157-159). Ce texte fait écho à la stèle de la Famine et à la consignation, dans les archives, de ce fait, qui apparaît comme un *topos*.

⁵⁹ P. BARGUET, *op. cit.*, p. 29 (col. 25).

⁶⁰ S.H. AUFRÈRE, « À propos des inscriptions des vases provenant des galeries de la pyramide à degrés : l'origine de l'albâtre à la I^{re} dynastie », *BIFAO* 103, 2003, p. 1-15.

raisons d'être associé à Hermopolis qui, traditionnellement, veillait sur la production de l'albâtre. On peut invoquer, comme on l'a vu plus haut, la possibilité d'une Hermopolis fictive, qu'indique la présence d'un Hermaïon à Saqqâra-Nord.

Ce texte démontrerait ainsi plusieurs choses :

1. L'historicité potentielle d'un lien entre Imhotep et la région des XV^e et XVI^e nomes, fondé sur une base économique, l'exploitation des carrières d'albâtre-calcite d'Hatnoub, car Imhotep passe pour être à l'origine de la taille de la pierre ;

2. Le caractère géocentrique de l'information de la stèle de la Famine, car, Imhotep ayant descendu (fictivement ou non) le Nil, la bibliothèque d'Hermopolis – ou celle de l'Hermaïon de Saqqâra-Nord – devient ainsi une source de connaissances scientifiques sur la cataracte et sa région, accréditant ainsi la suprématie de la vieille culture des sacerdotesses de la ville ;

3. Un lien étroit entre Memphis et Hermopolis qui se concrétise à l'époque ptolémaïque en vertu du culte des ibis à Saqqâra-Nord ;

4. Une concession au merveilleux en raison du don d'ubiquité potentiel du magicien (col. 5), qu'il a en vertu de sa relation avec Thot, et que l'on retrouve au conte de Setna II, texte dont l'origine memphite est patente, dans la lutte à laquelle se livrent deux magiciens respectivement éthiopien et égyptien, en transportant spontanément de Memphis en Nubie leurs serviteurs respectifs ⁶¹ ;

5. En outre, on observera que le passage en question est une attestation dans un texte égyptien d'une recherche pseudo-scientifique des sources du Nil, sur la base d'une consultation livresque, qui n'est pas sans rappeler la stèle de l'an 6 de Taharqa qui atteste, pour la première fois, une relation entre la crue du Nil et les pluies tombant sur le plateau éthiopien ⁶² ;

et, pour terminer,

6. Qu'il induit un lien entre Hermopolis et Éléphantine sur la base d'un culte dédié à Khnoum.

Le portrait dressé d'Imhotep est ainsi composite. Il s'agit d'une figure memphite, hermopolite et éléphantine. *Memphite*, celle du constructeur, attachée à la grande aventure du règne de Djoser : l'inventeur de la pierre de taille où s'exercent ses talents d'architecte. *Hermopolite*, car le lettré et l'inventeur de l'écriture, en tant que fils de Thot, détenteur du savoir universel, appartient à Hermopolis. *Éléphantine*, car il y est vénéré comme intercesseur de la crue auprès de la force divine locale.

On ne saurait manquer de souligner les liens directs qui existent entre Memphis et Éléphantine. On a évoqué avec raison le fait que Khnoum a joué un rôle très important à Memphis même à l'Ancien Empire, car un grand nombre de personnages de la cour portent des noms formés avec celui d'un Khnoum, dont la nature n'est jamais précisée ⁶³. Mais par ailleurs, dans la région d'Éléphantine proprement dite, des fonctionnaires font apparaître qu'ils ont eux-mêmes exercé à la cour de Memphis : Khouenkhnoum, contemporain de Pépy II et inhumé dans les tombes rupestres d'Assouan, fut à la fois intendant des scribes des équipages et inspecteur des prophètes de la pyramide de Neferkarê ⁶⁴.

⁶¹ G. MASPERO, *Les contes populaires de l'Égypte ancienne*³, Paris, 1905, p. 144-145, 148, 150. On trouvera une bibliographie dans M. DEPAUW, *PapBrux* 28, 1997, p. 87.

⁶² VI. VIKENTIEV, *La haute crue du Nil*

et l'averse de l'an 6 du roi Taharqa, *RecTrav Fac. des Lettres* IV, Le Caire, 1930, p. 48-49, 52 (Vikentiev ne partage pas cette idée).

On trouvera le même texte dans la stèle de Taharqa découverte à Kawa.

⁶³ *Ibid.*, p. 34.

⁶⁴ PM V, 240.

Mekhou, sous le même règne, est chancelier du roi de Basse-Égypte ⁶⁵. Khounès a exercé les mêmes fonctions ⁶⁶, à la VI^e dynastie, ainsi que Sen ⁶⁷. Pépinakht, répondant au beau nom de Héqaïb, a aussi des fonctions identiques à Memphis ⁶⁸. On connaît également les relations étroites existant entre certains organisateurs d'expéditions comme Hirkhouf ⁶⁹ et les souverains Pépy I^{er} et Pépy II, des liens qui se perpétuent à la XII^e dynastie avec Sarenpout ⁷⁰. Il est vrai d'une part que cela est peu et que, d'autre part, ce qui est valable pour la VI^e et la XII^e dynastie ne l'est peut-être pas pour le règne de Djoser. Cependant la tradition des liens entre la cour et les curiosités de Nubie conduit à spéculer sur la possibilité que les notables et le clergé d'Éléphantine jouaient déjà un rôle important dès la III^e dynastie.

Les blocs de l'édifice de Philopator construit à Éléphantine ⁷¹ proposent un portrait complémentaire d'Imhotep. Il est vrai que l'approche éléphantine d'Imhotep met l'accent sur un problème religieux, du fait que le « fils de Ptah-au-sud-de-son-mur » est mentionné à plusieurs reprises, à Éléphantine, en relation avec Ptah-Tatenen, Tatenen-Khnoum et Rê-Atoum, pour résumer des éléments respectivement memphite, memphito-éléphantin et héliopolite, une relation entre Ptah-Tatenen et Khnoum étant déjà fortement suggérée par l'inscription de Sésostri I^{er} du temple de Satis ⁷². Cela est d'abord le cas à trois reprises dans les textes malheureusement lacunaires de l'édifice de Philopator :

1. [...] nbꜣs Jm-ḥtp r-gs tpḥt-ḥ nb pwj nḏ 3bw ptḥ jtꜣf Ptḥ T3tnn jmꜣs m pr wḥm mw-ḥ nb m [...]

« [...] son seigneur, **Imhotep** est auprès de cette caverne-de-vie, qui protège Éléphantine ; **son père Ptah-Tatenen** qui est en elle produit la sortie nouvelle de la crue au [début de l'année] ⁷³. »
2. [...] Jj-m-ḥtp, šms ~ nꜣf jtꜣf T3tnn Hnmw m R' m wtstꜣf, Tm sk m tstꜣf

« **Imhotep**, il a suivi **son père Tatenen-Khnoum** en tant que **Rê** sur son support, **Atoum** certes dans sa Butte ⁷⁴. »
3. [...] sn(b) ḥ3j, dj nbh m st jh/3h m Tḥnw jtꜣk T3tnn Hnmw ḥr [...]

« [...] qui guérit la maladie, qui met de la joie à la place de la tristesse en Libye, **ton père Tatenen-Khnoum** sur [...] ⁷⁵. »

Imhotep fait ainsi figure d'intercesseur à Éléphantine auprès des dieux de la cataracte pour qu'ils déclenchent la crue du Nil ⁷⁶, mais on note la présence, dans le texte 2, d'Atoum qui semble renvoyer à la source du Nil du Nord qui émane fictivement de la source de Kher-âha, à Babylone. De même il représente le guérisseur, qui correspond au portrait traditionnel que l'on dresse de lui. Cependant, le

⁶⁵ PM V, 231.

⁶⁶ PM V, 235.

⁶⁷ PM V, 240.

⁶⁸ PM V, 237.

⁶⁹ PM V, 237.

⁷⁰ PM V, 233.

⁷¹ Quoiqu'une tradition associe Imhotep à la bibliothèque du temple d'Edfou et à l'organisation du temple (V. WESSETSKY, « Die Bücherliste des Tempel von Edfu und Imhotep », *GöttMis* 83, 1984, p. 85-89; D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, pl. XXIV, § 97-98), pour E. Laskowka-Kusztal (*op. cit.*, p. 286-287),

ce « château de vie » serait un sanatorium.

⁷² W. HELCK, « Die Weihinschrift Sesostri's I. am Satet-Tempel von Elephantine », *MDAIK* 34, 1978, p. 69-78, et spécialement p. 74. Sur la déesse : D. VALBELLE, *Satis et Anoukis*, Mayence, 1981.

⁷³ E. LASKOWKA-KUSZTAL, « Imhotep d'Éléphantine », dans S. Schoske (éd.), *op. cit.*, p. 283; *id.*, *Die Dekorfragmente der ptolemäisch-römischen Tempel von Elephantine, Elephantine* 15, *ArchVer* 73, 1996, p. 16-17; p. 51, cat. 68 (fils de Tatenen-Khnoum); p. 52, cat. 76.

⁷⁴ E. LASKOWKA-KUSZTAL, « Imhotep d'Éléphantine », p. 282; *id.*, *Die Dekorfragmente...*, p. 16-17; p. 51, cat. 69. *Id.*, « Imhotep d'Éléphantine », p. 282; *id.*, *Die Dekorfragmente...*, p. 16-17; p. 51, cat. 68.

⁷⁵ *Ibid.*, p. 52, cat. 76 (fils de Tatenen-Khnoum). Le nom de Tatenen apparaît encore sur le même monument : *ibid.*, pl. 13, cat. 63.

⁷⁶ E. LASKOWKA-KUSZTAL, « Imhotep d'Éléphantine », p. 284.

synchrétisme entre Tatenen et Khnoum, souligné par le rapprochement des deux noms conjoints, est apparemment tardif ⁷⁷. Il n'est, pour l'instant, attesté que par sept exemples essentiellement tirés de la documentation de la région de la cataracte : le premier serait contemporain de la stèle de la Famine même, conçue au début de l'époque ptolémaïque ⁷⁸, lorsque dans son rêve, Khnoum apparaît au roi Djoser ⁷⁹ : « Je suis **Khnoum...**, **Hapy**, **Tatenen**, **père des dieux**, **Chou le grand...** » (col. 18 et 20) ; trois autres de l'époque ptolémaïque contemporains de Philopator (cf. *supra*), en liaison étroite avec Imhotep, qui proviennent du monument d'Éléphantine, et encore deux autres dans la chapelle d'Imhotep à Philae construite sous Épiphane, où l'on évoque « **Imhotep** vénérable, fils de **Ptah**, image précieuse de **Khnoum** qui réside à Éléphantine » (*Jj-m-ḥtp wr s3 Pth, šḥm šps Ḥnmw ḥrj-jb 3b*) ⁸⁰ et « **Imhotep** fils de **Ptah** (et fils) de **Khnoum** qui réside à Éléphantine » (*Jj-m-ḥtp wr s3 Pth Ḥnmw ḥrj-jb 3bw*) ⁸¹. Enfin deux de l'époque romaine : « **Khnoum-Tatenen** père des dieux » (règne d'Auguste) ; « **Khnoum** le grand, seigneur d'Assouan, **Ptah-Tatenen**, père des dieux » (époque romaine) ⁸². Le synchrétisme ainsi évoqué est confirmé sur les parois du monument d'Éléphantine où l'on aperçoit les silhouettes de Khnoum ⁸³ et de Ptah ⁸⁴. Ce synchrétisme toutefois n'est attesté qu'à Éléphantine et apparemment fondé sur le truchement de Tatenen. On note qu'il s'est établi un parallélisme entre :

<i>Jj-m-ḥtp</i>	<i>s3 Pth</i>	<i>s3 T3tnn</i>
<i>Jj-m-ḥtp</i>	<i>s3 Pth</i>	<i>s3 Ḥnmw</i>

La première séquence est attestée d'assez nombreuses fois à Philae ⁸⁵, alors que l'épithète « fils de Ptah », en soi, est davantage son appellation memphite aussi loin qu'on remonte, c'est-à-dire jusqu'à la XIX^e dynastie ⁸⁶. La filiation d'Imhotep à Tatenen est soulignée par une stèle du Bucheum ⁸⁷, mais apparemment il n'apparaît jamais comme « fils de Tatenen » à Memphis même, ce qui est significatif du fait que Tatenen représente le truchement idéal entre Khnoum d'Éléphantine et Ptah de Memphis, manipulant, l'un et l'autre, le tour de potier tel que cela est exprimé dans le grand hymne universaliste dédié à Khnoum d'Esna à l'époque romaine ⁸⁸.

Le rapprochement entre ces deux divinités est fondé sur plusieurs convergences. Tout d'abord le fait que Khnoum et Tatenen sont des dieux plasmateurs ⁸⁹ : ils façonnent les enfants sur le tour de potier ; ce sont des dieux artisans ; ils produisent la crue du Nil, apparemment l'un pour la

⁷⁷ Cf. M. SANDMAN HOLMBERG, *The God Ptah*, Lund, 1946, p. 187-188.

⁷⁸ Si l'on suit l'interprétation de J.-Cl. Grenier, cf. *supra*, n. 4.

⁷⁹ P. BARGUET, *op. cit.*, p. 26-27.

⁸⁰ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 107.

⁸¹ *Ibid.*, § 104.

⁸² S. BICKEL, dans H. Jenni, *Die Dekoration des Chnumtempels auf Elephantine durch Nektanebos II*, *Elephantine 17*, *ArchVer* 90, Mayence, 1998, p. 152, fig. 28 ; S. SAUNERON, *BABA* 6, 1960, p. 37, n° 3.

⁸³ E. LASKOWKA-KUSZTAL, *Die Dekorfragmente...*, pl. 13, cat. 59.

⁸⁴ *Ibid.*, pl. 12, cat. 57. On voit en effet un dieu dont les pieds sont joints, sur un socle, une représentation qui ne peut guère faire allusion qu'à Ptah. On voit sans doute une autre représentation similaire, cette fois avec le sceptre : *ibid.*, p. 13, cat. 63. L'expression *mrj Pth* figure également dans une partie du même bâtiment décoré sous le règne d'Évergète II (*ibid.*, pl. 17, cat. 93).

⁸⁵ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 106, 108, 110, 116, 117, 126.

⁸⁶ *Ibid.*, § 7-55.

⁸⁷ *Ibid.*, § 138.

⁸⁸ Voir H. SCHLÖGL, *LÄ* VI, 1986,

col. 238-240, s. v. Tatenen ; *id.*, *Der Gott Tatenen. Nach Texten und Bildern des Neuen Reiches*, OBO 29, Fribourg, Göttingen, 1980. Voir surtout l'hymne d'Esna : J. ASSMANN, *Ägyptische Hymnen und Gebete*, Fribourg, Göttingen, p. 362-364, n° 145 ; S. SAUNERON, *Les fêtes religieuses d'Esna aux derniers siècles du paganisme*, *Esna 5*, Le Caire, 1962, p. 87-88, 103, 106. Sur la fête de la création du monde, *ibid.*, p. 145.

⁸⁹ Fr. DAUMAS, *Les mammisis des temples égyptiens*, Paris, 1958, p. 413-414 ; A. BARUCQ, Fr. DAUMAS, *Hymnes et prières de l'Égypte ancienne*, LAPO 10, Paris, 1980, p. 385.

Haute-Égypte, l'autre pour la Basse-Égypte⁹⁰. Du fait que ces deux divinités partagent des fonctions similaires, et ce depuis leurs origines respectives, il était naturel de voir des convergences entre ces deux personnages, de sorte qu'Imhotep, associé à Ptah(-Tatenen) de Memphis, pouvait naturellement être attaché à Khnoum d'Éléphantine devenant une version éléphantine de Tatenen. Et du fait qu'il est fils de dieux plasmateurs du Sud et du Nord, il finira, comme on le verra, par être considéré comme un intermédiaire aux yeux de ceux qui désiraient avoir des héritiers. Mais c'est sans doute la convergence de plusieurs facteurs qui a facilité le rapprochement entre Imhotep et ces deux forces divines.

Un premier facteur tout d'abord l'a prédisposé à entretenir cette relation privilégiée, puisqu'il semblerait qu'Imhotep eût déjà, par sa naissance, partie liée avec les béliers divins. En effet, les textes du temple de Deir al-Bahari rappellent que si Imhotep est bien né à Memphis le 16 du troisième mois de la saison *šmw* (mois d'*épiphi*)⁹¹, sa mère, Kheredouânkh, quant à elle, est originaire de Mendès⁹². Le texte qui accompagne la silhouette de la mère d'Imhotep sur le monument d'Épiphanie à Philae en fait un personnage à la fois aimé du dieu bélier de Mendès et de Ptah : « Kheredouânkh, aimée de la mère divine, la maîtresse parfaite, aimée de Ba seigneur de Mendès et de Ptah seigneur d'Ânkhtaouy⁹³ ». Auprès d'elle, Renepet-neferet (la Bonne-Année), fille de Ptah⁹⁴, joue vraisemblablement le même rôle à Memphis que Sôthis (= Satet) à Éléphantine et Philae⁹⁵. Et que, n'ayant aucun lien, de par sa naissance, avec Éléphantine, sa mère passe, sur le torse de Philotas, pour « fille du Bélier (*Bj*) de Mendès⁹⁶ », ce qui équivaut vraisemblablement à un lien d'analogie avec Khnoum⁹⁷. La convergence, à Philae, de Mendès et de Memphis dont il sera question plus bas n'est pas sans raison, car il existait à Saqqâra-Nord, d'après les inscriptions de l'Iseum, un lieu d'enterrement des béliers sacrés, consacrés à Ba de Mendès⁹⁸ qui n'a pas été probablement sans faciliter le rapprochement entre celui-ci et la divinité locale. Ba de Mendès passait pour un bélier copulateur dont certains textes exaltent la nature génésique⁹⁹, une activité qui est également celle de Khnoum à Éléphantine, en relation étroite avec l'inondation¹⁰⁰. Ba de Mendès n'est pas oublié à Éléphantine, où l'on mentionne des divinités béliers présentant des

⁹⁰ Les deux dieux, en tant qu'orfèvres et créateurs de l'humanité (ainsi que Sokar considéré comme architecte), sont mentionnés dans un même contexte dans l'inscription du sarcophage d'Ânkhesneferibrê (col. 218-220) : (Rê à fait en sorte qu') « on fabrique pour toi des (re)vêtements d'or émanant de l'artisanat de Ptah, au visage parfait, qui fait vivre les pays de ses [bienfaits], (et qu') on fabrique pour toi des statues d'or émanant de l'artisanat de Khnoum qui façonne l'humanité, sans [qu'on en connaisse le nombre], (et qu') on te fasse une tombe à l'intention de ton *ka* émanant de l'art de Sokar, (qui agit) selon sa règle, qui fait vivre tous les êtres humains. » Sur l'activité de l'orfèvrerie et le traitement de l'or à Éléphantine, voir S.H. AUFRÈRE, « La titulature de Djoser dans la stèle de la Famine. La redécouverte du vrai nom du constructeur de la pyramide à degrés »,

dans A. Gasse, V. Rondot (éd.), *OrMonsp* 13, p. 45-57.

⁹¹ Cf. Statue de Padioubastet BM 512 : D. WILDUNG, *op. cit.*, § 47.

⁹² *Ibid.*, n° 51, et n. a ; D. WILDUNG, *op. cit.*, p. 129-130, § 86 ; *passim*. Et le nom Imhotep est attesté dans le nome de Mendès : H. DE MEULENAERE, dans E.S. Hall, B. von Bothmer (éd.), *Mendes II*, Warminster, 1976, p. 182. Le dossier de Kheredouânkh a été présenté par H. DE MEULENAERE, « La mère d'Imouthès », *ChronEg* 41/81, 1966, p. 40-46. Le bronze qui la représente (Louvre E 11556) (É. DRIOTON, « Une statuette de la mère d'Imouthès », dans *Studies Presented to F. Ll. Griffith*, Londres, 1932, p. 291-296), très rare et sans doute provenant de Saqqâra, montre que la mère d'Imouthès – et donc le culte de son fils – est déjà parfaitement attestée à l'époque saïte.

⁹³ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 105 (p. 159).

⁹⁴ *Ibid.*, p. 105 (p. 159).

⁹⁵ Sôthis figure, en effet, dans le cintre de la stèle de la Famine.

⁹⁶ *Ibid.*, § 129.

⁹⁷ *Ibid.*, § 105 : « aimée du Bélier-seigneur de Djedet et de Ptah seigneur d'Ânkhtaouy » ; § 123 ; § 124 ; § 126 ; § 128.

⁹⁸ *Ibid.*, § 26.

⁹⁹ Ph. Derchain (« Mendès et les femmes », *Enchoria* 25, 1999, p. 20-21) a reproduit l'ensemble des passages de l'Antiquité relatifs aux ébats du bélier de Mendès. Ajouter G. MICHAILIDÈS, « Moule illustrant un texte d'Hérodote au sujet du bouc de Mendès », *BIFAO* 63, 1965, p. 139-160.

¹⁰⁰ S. SAUNERON, *Les fêtes religieuses d'Esna aux derniers siècles du paganisme*, *Esna* 5, Le Caire, 1962, p. 89.

affinités avec le dieu local, Khnoum ; il est représenté en même temps que Hatméhyt, et le texte qui l'accompagne évoque la convergence entre les qualités de copulateurs attribuées à Ba de Mendès et à Khnoum d'Éléphantine : « [Ba de Mendès] à l'avant des villes, qui s'unit aux vierges, seigneur de l'oliban, qui répand le parfum [...] » (*B3 nb Dd m-lḥst njwwt nk rnmwt, nb 'ntj bs stj*)¹⁰¹. Il était également vénéré dans l'île de Sehel¹⁰².

La relation entre la mère d'Imhotep et le bélier de Mendès n'est pas sans raison. L'union mystique entre une femme et le bélier de Mendès pouvait exprimer, selon un texte d'Edfou¹⁰³, le processus créateur de la fécondation et de la croissance du fœtus, c'est-à-dire le fait que l'enfant vienne à terme¹⁰⁴. On connaît, par ailleurs, l'existence de la relation traditionnelle dès l'Ancien Empire, d'une forme universaliste de Khnoum protectrice de l'enfance royale, agissant en compagnie de Nekhbet, la nourrice divine¹⁰⁵. De sorte qu'Imhotep, dont la mère était originaire de Mendès, apparaissait naturellement du côté du Delta, comme petit-fils de Ba, de la même façon qu'il était considéré comme fils de Khnoum-Tatenen à Éléphantine à l'époque tardive. Ainsi, que la naissance de la mère d'Imhotep fût associée à Ba de Mendès mit bien en exergue le fait que l'existence du savant memphite n'était pas sans rapport avec la grande famille des béliers divins et qu'il trouva donc facilement, de ce fait, sa place auprès du bélier plasmateur d'Éléphantine, ne serait-ce qu'en raison d'une relation entre Imhotep et le Khnoum d'Hermopolis. Ajoutons un autre lien entre Mendès et Éléphantine, plus conjectural celui-là. Khnoum, comme dieu de la naissance, est également devenu seigneur du destin¹⁰⁶, et l'oracle du Potier, rédigé en grec à la fin du III^e siècle av. notre ère, dans les papyrus d'Oxyrhynchos¹⁰⁷, rappelait indirectement un lien tangible entre deux béliers divins, deux animaux à caractère oraculaire : le Potier (= Khnoum) et l'agneau de Bocchoris (version du bélier de Mendès). La relation entre Éléphantine et Mendès, sur la base de leurs divinités principales, et entre Imhotep à Éléphantine et sa mère à Mendès, montre ainsi l'existence d'un *continuum* dans l'effet de la crue du Nil, initiée par Khnoum, fécondant entre la première cataracte et la branche Mendésienne (XV^e nome), où elle est prolongée par Ba de Mendès, de la même façon que la stèle de la Famine dessine un lien entre Éléphantine et Balamoun (XVII^e nome), à savoir la branche Phatmétique de Strabon¹⁰⁸. Et l'on ne peut manquer de croire que toutes les divinités criomorphes vénérées à Éléphantine apparaissent comme les moteurs

¹⁰¹ E. LASKOWKA-KUSZTAL, *Die Dekorfragmente...*, p. 136-137, pl. 83, cat. 4.

¹⁰² H. DE MEULENAERE, dans E.S. Hall, B. von Bothmer (éd.), *Mendes II*, Warminster, 1976, p. 179.

¹⁰³ *Edfou* 5, 302, 7-303, 5.

¹⁰⁴ H. DE MEULENAERE, *op. cit.*, p. 95-103.

¹⁰⁵ L. BORCHARDT, *Das Grabdenkmal des Königs Sasbu-re' I. Die Wandbilder, ADOG 7*, Osnabrück, 1981, pl. 18 ; G. JÉQUIER, *Le monument funéraire de Pépi II II. Le temple, Fouilles à Saqqarah*, Le Caire, 1938, pl. 32-33.

¹⁰⁶ Cf. oracle du potier et agneau de Bocchoris. Voir E. OTTO, *LÄ I*, 1975, col. 950-954, s. v. Chnum, plus particulièrement col. 953.

¹⁰⁷ P. Oxy. 2332 ; E. LOBEL, C.H. ROBERTS, *The Oxyrhynchus Papyri XXII*, Londres, 1954, p. 89-99, qui permet d'accéder à la bibliographie relative à d'autres versions. Mais voir également R.P. FESTUGIÈRE, *La révélation d'Hermès Trismégiste I. L'astrologie et les sciences occultes*, Paris, 1950, p. 313 ; L. KOENEN, *ZPE 2*, 1968, p. 178-209 ; *id.*, « Bemerkungen zum Text der Töpferorakels

und zu dem Akaziensymbol », *ZPE 13*, 1974, p. 313-319 ; *id.*, *ASP 7*, 1970, p. 249-254 ; M. DEPAUW, *PapBrux 28*, 1997, p. 98-99 (bibliographie) ; W. HUSS, dans *Alessandria e il mondo ellenistico e romano*, Rome, 1995, p. 75-82 ; D.J. THOMPSON, *BSAA 46*, 2000, p. 73-79 ; W. HUSS, *Der makedonische König und die Ägyptischen Priester*, Stuttgart, 1994, p. 165-178 ; bibliographie dans W. PEREMANS, *ChronEg 60/119-120*, 1985, p. 252, n. 3.

¹⁰⁸ Prince Omar TOUSSOUN, *Mémoire sur les anciennes branches du Nil. Époque ancienne*, MIE 4, Le Caire, 1922, pl. IV.

de la crue, depuis Khnoum d'Éléphantine, Khnoum d'Esna, Amon de Karnak, les Khnoum de Moyenne-Égypte, Hérychef à Héracléopolis, jusqu'à Ba de Mendès, du fait que les béliers sont liés au jaillissement de l'eau ¹⁰⁹.

Le caractère explicite de ces relations ne se concrétise pas avant l'époque ptolémaïque, puisque les documents attestant d'un syncrétisme entre Tatenen et Khnoum se situent dans un contexte où figure justement Imhotep, utilisé comme truchement à ce rapprochement. La première attestation faisant apparaître le premier rapprochement dans la région d'Éléphantine correspond au texte rédigé à la fin de la stèle de la Famine. Puis ce rapprochement s'affirme dans la chapelle d'Imhotep construite sous le règne de Ptolémée IV Philopator ¹¹⁰. On considérera, en outre, que le culte d'Imhotep dans la région thébaine, contrairement à celui d'Amenhotep fils de Hapou, n'est pas attesté avant le règne de Ptolémée V Épiphané ¹¹¹, et le petit temple d'Amenhotep fils de Hapou et d'Imhotep, le lieu de culte le plus important de Haute-Égypte accompagnant le sanatorium de Deir al-Bahari, date, quant à lui, de Ptolémée Évergète II ¹¹². Au nord, à Dendara, son culte ne se concrétise pas avant l'époque romaine ¹¹³. Au sud, à Philae, il n'existe pas avant Épiphané et se prolonge jusqu'à l'époque romaine ¹¹⁴, tandis qu'il se propage en Nubie à partir de l'époque romaine ¹¹⁵; à Edfou il est attesté entre les règnes de Ptolémée VI Philométor et de Ptolémée XI ¹¹⁶, tandis qu'à Esna, le seul exemple date du règne de Domitien ¹¹⁷.

La conclusion est simple. Si le culte d'Imhotep se propage en Haute-Égypte, d'abord et modestement, au début de la dynastie ptolémaïque, puis sous celui de Philopator, puis, de façon plus prononcée, sous celui d'Épiphané, c'est que se sont produits des événements ayant concouru à un rapprochement entre les clergés de la région de la Cataracte et de Memphis. Ptah passait, selon la tradition memphite, pour le père divin du roi régnant. Il se trouve que Ptolémée V Épiphané est le premier à se faire couronner officiellement à Memphis, scellant une communauté de destin entre la dynastie lagide et la capitale traditionnelle; il est le premier Ptolémée du nom à être paré de l'épithète ἡγαπημένος ὑπὸ τοῦ ΦΘᾶ, « aimé de Ptah », il est vrai, sur des stèles rédigées à Memphis ¹¹⁸.

C'est sans doute pour des raisons liées à la postérité de la dynastie lagide que s'est concrétisé un lien entre celle-ci et le panthéon de la région de la cataracte, une rivalité apparaissant entre les clergés de Philae et d'Éléphantine causée par des enjeux économiques – l'exploitation du Dodékaschène –, à partir du règne de Philadelphie qui reconstruit le sanctuaire du temple de la déesse Isis à Philae ¹¹⁹. Et Imhotep, intercesseur humain de la crue, est apparemment âprement disputé entre Philae et Éléphantine. Ptolémée V Épiphané vient en effet pour deux raisons à Philae, à la fin des troubles en Haute-Égypte, au cours de la 21^e année de son règne, c'est-à-dire

¹⁰⁹ Voir M. GABOLDE, « L'inondation sous les pieds d'Amon », *BIFAO* 95, 1995, p. 235-258; M. GAMAL EL-DIN MOKHTAR, *Ibnâsya el-Medina (Herakleopolis Magna). Its Importance and its Role in Pharaonic History*, *BiEtud* 40, Le Caire, 1983, p. 165-167.

¹¹⁰ E. LASKOWSKA-KUSZTAL, « Imhotep d'Éléphantine », p. 281-287.

¹¹¹ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 142-156.

¹¹² Cf. E. LASKOWSKA-KUSZTAL, *Le sanctuaire ptolémaïque de Deir el-Bahari*, p. 64-69.

¹¹³ D. WILDUNG, *op. cit.*, p. 136-140, § 93-94.

¹¹⁴ *Ibid.*, § 101-121.

¹¹⁵ *Ibid.*, § 122-129.

¹¹⁶ *Ibid.*, p. 141-148, § 96-99.

¹¹⁷ *Ibid.*, p. 141, § 95.

¹¹⁸ A. BERNAND, *La prose sur pierre dans l'Égypte hellénistique et romaine I. Textes et traductions*, Paris, 1992, p. 44-45, 46-47, 52-53, 54-55, 56-57.

¹¹⁹ Sur l'opposition entre les clergés de Philae et d'Éléphantine, on renverra à J.-Cl. Grenier, cf. *supra*, note 4.

en 185/184 av. J.-C.¹²⁰ : « L'année suivante, rappelle Bouché-Leclercq, le roi, avec la reine Cléopâtre et le fils (Philométor) dont la naissance venait d'assurer, après sept ans de mariage, l'avenir de la dynastie, faisaient ses dévotions à Philae, au temple d'Asklépios, dédié par lui au dieu médecin qui pouvait avoir bien aidé par sa grâce à l'heureux événement. Il fit graver sur ses murs deux décrets, l'un instituant une fête commémorative (?) de la soumission de punition des rebelles¹²¹ ; l'autre en l'honneur de la reine Cléopâtre¹²². » Le clergé de Philae fit sans doute construire à la suite de l'heureux événement, et sans doute sur ordre d'Épiphanes, l'Asklépiion de Philae¹²³. La corniche de ce temple d'Imhotep¹²⁴ est en effet surmontée d'une inscription en grec : βασιλεὺς Πτολεμαῖος καὶ βασίλισσα Κλεοπάτρα θεοὶ Ἐπιφανεῖς καὶ Πτολεμαῖος ὁ υἱὸς Ἀσκληπιῶ, « Le roi Ptolémée et la reine Cléopâtre, dieux épiphanes, et Ptolémée leur fils (ont dédié ce monument) à Asklépios. » Cette naissance est considérée comme à l'origine d'un pèlerinage au temple d'Isis ; et la construction du temple périptère d'Hathor, en tant que mère divine, aurait fait suite à la naissance des deux enfants de Cléopâtre¹²⁵.

Or, le rôle d'Imhotep dans la conception des enfants n'est plus à démontrer¹²⁶. Un texte gravé sous le règne de Claude à Dendara assure qu'Imhotep accorde un enfant à celui qui le prie¹²⁷. Au plan littéraire, le Roman de Setna II (P. Brit. Mus. 604)¹²⁸ en fournit une autre attestation, lorsque Mehitouaskhrit demande à Imhotep de lui accorder la grâce de devenir prégnante : « Tourne ta face vers moi, mon seigneur Imhotep, fils de Ptah ; c'est toi qui accomplis les miracles, et qui es bienfaisant dans tous tes actes ; c'est toi qui donneras un fils à celui qui n'en a pas. Entends ma plainte et rends-moi enceinte d'un enfant mâle¹²⁹. » Passant la nuit dans le temple, le remède lui est prescrit, et elle ne tardera pas à tomber enceinte de Satni, mettant au monde Senosiris. Ajoutons un dernier exemple, tiré de la stèle BM 147, datant du règne de Cléopâtre VII : Pachérynyptah (Ψενπτῳῖς) (Preisigke 488), grand-prêtre de Memphis qui intronisa Ptolémée Aulète, obtint un enfant d'Imhotep fils de Ptah, après 43 années de stérilité, enfant auquel on donna immédiatement le nom d'Imhotep et que l'on surnomma Petoubastis¹³⁰, le troisième du nom. Sa mère elle-même se nomme Taimouthis (Τῷ-Ιῷ-μ-ἡτῷ)¹³¹, et, comme s'il

¹²⁰ Voir E. BEVAN, *Histoire des Lagides*, 323-30 av. J.-C., Paris, 1934, p. 309 ; W. CLARYSSE, « The Ptolemies visiting the Egyptian Chora », *StudHell* 36, 2000, p. 29-53.

¹²¹ T. EIDE, T. HÄGG, R.H. PIERCE, L. TÖRÖK (éd.), *op. cit.*, p. 600-607, n° 134 = *Urak*. II, 217-230. Voir aussi le P. Berlin 15527 (187 av. J.-C.) (*ibid.*, p. 506-600, n. 133).

¹²² BOUCHÉ-LECLERCQ, *Histoire des Lagides* I, Paris, 1903 (rééd. 1963), p. 395 et n. 3.

¹²³ Cf. D. WILDUNG, *The Egyptian Saints*, 1977, p. 70, 71 ; *id.*, *Imhotep und Amenhotep*, § 101.

¹²⁴ LD IV, 18 ; GLR IV, 283, XXVIII ; D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, § 102.

¹²⁵ A. BOUCHÉ-LECLERCQ, *op. cit.*, p. 395, et n. 4.

¹²⁶ Voir l'intéressant chapitre de D. KESSLER,

Die heiligen Tiere und der König, ÄAT 16, 1989, p. 130.

¹²⁷ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 94b.

¹²⁸ M. DEPAUW, *PapBrux* 28, 1997, p. 87 (avec bibliographie).

¹²⁹ D. WILDUNG, *op. cit.*, § 54. Sur cette opération qui renvoie au mécanisme de l'incubation, voir la seconde référence, *supra*, note 29, et spécialement les p. 342-343. Pour l'incubation, cf. *supra*, n. 30. La traduction du texte est extraite de G. MASPERO, *Les contes populaires de l'Égypte ancienne*, 3^e éd., p. 132. Voir également S.H. AUFRÈRE, *ERUV* 2, *OrMonsp* 11, 2001, p. 343-344 ; D.J. THOMPSON, *Memphis under the Ptolemies*, Princeton, 1988, p. 260.

¹³⁰ E. BEVAN, *Histoire des Lagides*, 323-30 av. J.-C., Paris, 1934, p. 384-385 ;

D.J. THOMPSON, *Memphis under the Ptolemies*, Princeton, 1988, p. 209 ; M. LICHTHEIM, *Ancient Egyptian Literature* III. *The Late Period*, Berkeley, Los Angeles, Londres, 1980, p. 59-65 ; E.A.E. REYMOND, *From the Records of the Priestly Family from Memphis*, I, *ÄgAbh* 38, Wiesbaden, 1981, p. 165-177, et spécialement p. 176. Voir sur cette famille : M.E. BRECCIA, *ASAE* 8, 1908, p. 65-67 ; H.S.K. BAKRY, « A Family of High-Priests of Alexandria and Memphis », *MDAIK* 28, 1972, p. 75-77. Pachérynyptah est mort en l'an 11 de Cléopâtre (= 42-41 av. J.-C.). Celle-ci avait la main sur le temple de Ptah d'Alexandrie, lié au temple de Ptah à Memphis (*ibid.*, p. 77).

¹³¹ Sur le dossier de Taïmouthis : E.A.E. REYMOND, *op. cit.*, p. 165-194.

s'agissait d'un signe, cette naissance intervient le 15 *épiphi*, à la 8^e heure du jour, lors de la fête d'Imhotep ¹³². Ainsi, intercesseur auprès du dieu bélier copulateur et plasmateur, détenteur du *pharmakon*, connaissant, de par sa spécificité memphite, les remèdes à la stérilité, Imhotep apparaît donc comme celui qui vient en aide aux couples en difficulté.

Ainsi, qu'Épiphanes et Cléopâtre aient commandité la construction d'un temple à Asklépios n'est pas étonnant puisque Imhotep, devenu éléphantin sous les règnes précédents, apparaît naturellement comme l'intercesseur idéal auprès de Khnoum, le dieu plasmateur de la cataracte, sans oublier qu'il était traditionnellement un protecteur de l'enfance royale dès l'Ancien Empire ; mais il apparaît également désormais comme un intercesseur auprès de l'Isis de Philae, la chapelle de Philopator étant située juste à l'avant du pylône de la déesse à l'extrémité de la colonnade Nord. Or, dans les textes magiques, et dans le cadre de l'emploi des plantes curatrices, Isis magicienne n'est autre que la fille de Thot (PGM IV, 94-105). Il faut cependant revenir à Saqqâra-Nord pour obtenir le reste de l'information sur la naissance du successeur de Ptolémée V Épiphanes : Philométor. En effet, Philométor a lui-même eu recours aux services du reclus Hor. La grande réputation qu'il avait acquise lui valut en effet les visites du souverain ¹³³. À l'occasion de l'une de ces visites, le voyant rappelle à Philométor, qui n'avait que trois ans à la mort de son père, la date de sa naissance : le 12 *thot*, lors de la fête de Thot. Le rappel de cette date anniversaire n'est pas anodin. Elle tisse un lien entre le souverain, l'Hermaion de Saqqâra-Nord et le voyant. En effet, selon Hor, Isis est à l'origine de la naissance du jeune roi : « Elle a fait en sorte que tu naisses le 12 *thot*, la grande fête de Thot ¹³⁴, son (= Isis) père ¹³⁵. » Et c'est encore à l'aide de Hor, qui obtient des instructions d'un prêtre d'Imhotep d'Héliopolis ¹³⁶, que recourt Philométor au moment même où il attend la naissance d'un descendant ¹³⁷. Le songe de Hor lui prédit non seulement que sa lignée se prolongera mais encore que la reine porte un héritier mâle ¹³⁸, Ptolémée Eupator (?), en 168 ¹³⁹. On notera au passage que l'existence d'un prêtre d'Imhotep à Héliopolis n'est pas, *a priori*, surprenante, lorsqu'on sait que Djoser y avait fait établir un temple à l'occasion de sa fête *sed* ¹⁴⁰, de sorte que la présence d'Imhotep peut théoriquement apparaître comme un prolongement, à l'époque lagide, d'une très ancienne tradition. Et l'on apprend, dans les mêmes archives du voyant memphite, qu'« Isis a préparé un remède pour la reine ¹⁴¹ ». Le contexte est lacunaire, mais rien n'interdit de penser que le médicament confectionné n'ait pas eu pour but de faciliter la conception ¹⁴², ce qui établirait un parallèle au Roman de Setna II (P. Brit. Mus. 604) dans lequel le rédacteur fait apparaître semblable méthode.

¹³² *Ibid.*, p. 176.

¹³³ J.D. RAY, *The Archive of Hor*, p. 120.

¹³⁴ Les calendriers indiquent cependant que la fête de Thot se déroule le 19 du mois de *thot*.

¹³⁵ *Ibid.*, p. 25 (Text 2, 12). Il est question ailleurs du 12 *thot*; cf. p. 37 (Text 7, 12); p. 41 (Text 8, r^o 8). Cf. p. 124.

¹³⁶ *Ibid.*, p. 11 (Text 1, 3-4).

¹³⁷ *Ibid.*, p. 121.

¹³⁸ *Ibid.*, p. 12 (Text 1, 15-18); cf. p. 121.

¹³⁹ *Ibid.*, p. 125.

¹⁴⁰ A.M. DONADONI-ROVERI, *La civilisation des Égyptiens. Les croyances religieuses*, Turin, 1988, p. 48, fig. 48; J. VANDIER, *Manuel I/2*, p. 951, fig. 625; p. 953, fig. 626; p. 955, fig. 627; p. 953-955.

¹⁴¹ J.D. RAY, *op. cit.*, p. 98 (Text 28, 15-16); cf. p. 134. Or, Isis, fille de Thot, est habilitée à confectionner des remèdes; cf. S.H. AUFRÈRE, « L'origine égyptienne de la connaissance des

vertus des plantes magiques d'après la tradition classique et celle des papyrus magiques », *ERUV* 2, *OrMonsp* 11, Montpellier, 2001, p. 487-492.

¹⁴² On se souvient également de Ladicé qui, selon Hérodote (II, 181), alors que son mari Amasis était incapable de remplir ses fonctions d'époux, adressa un vœu à la déesse Aphrodite pour qu'elle pallie l'impuissance du roi, déesse en qui on peut légitimement voir, par *interpretatio*, Isis-Hathor.

Il serait, bien entendu, tentant de penser que Philopator et Épiphanes ont vraisemblablement recouru aux mêmes services des voyants et des prêtres d'Imhotep de façon que leur vînt un héritier, ce qui expliquerait l'engouement si soudain pour la construction de chapelles érigées, à cette époque, en faveur d'Imhotep-Asklépios, et principalement à Éléphantine et à Philae.

Si la voyance de Hor procède de Thot et si, apparemment, Imhotep, parangon du savant et du magicien, également associé à Thot d'Hermopolis, lui permet de prédire la venue d'un héritier royal, il semble qu'un processus plus complexe mettait en œuvre une relation entre Ptah et Khnoum par l'intermédiaire de leur rejeton commun, Imhotep. Apparemment, celui-ci est capable d'intercéder auprès de ces deux divinités, d'une part auprès de Ptah, celui qui a constitué les dieux d'après la Pierre de Chabaka, d'autre part auprès de Khnoum qui façonne l'être humain et libère la crue à l'ordre de Ptah. L'oracle du Potier rapporte que Chnoubis, en qui il faut voir la forme grécisée de Khnoum d'Éléphantine¹⁴³, et Agathodaïmon, respectivement dieux des deux villes les plus éloignées l'une de l'autre, Éléphantine et Alexandrie, convergent vers Memphis¹⁴⁴; il contribue ainsi à étoffer encore ce lien, et ce d'autant plus que Strabon (Livre I, 48) rappelle qu'il existe en Égypte deux nilomètres, l'un à Éléphantine, l'autre à Memphis. Naturellement, Khnoum et Ptah en sont les deux dieux tutélaires. Ces deux divinités sont d'ailleurs opposées, dans un des papyrus de Tebtynis, respectivement comme intendants de la porte méridionale et de la porte septentrionale : « Quant à l'intendant de la porte méridionale (c'est) Khnoum seigneur de la Cataracte ; quant à l'intendant de la porte septentrionale, on dit que (c'est) Ptah auguste... »¹⁴⁵.

On ajoutera que les premières colonnes de la stèle de la Famine relèvent d'un genre littéraire, celui de la lettre ou de la pseudo-lettre, le premier étant déjà attesté dans la tombe d'Hirkhouf, le second étant un procédé couramment employé à l'époque ptolémaïque pour justifier *a posteriori* certains événements¹⁴⁶. La date, l'an 18, et les personnages secondaires, comme Mesir, servent à accentuer la crédibilité du document, même s'il est difficile d'exclure, a priori, un personnage réel. La date de l'an 18 de Djoser, alors que Tosorthros a régné 29 années (Manéthôn, Fragment

¹⁴³ Il s'agit bien de Khnoum et non de Kematef (le Κνήφ dont parle Plutarque, *De Iside et Osiride*, 22 ; cf. J.G. GRIFFITH, *Plutarch's De Iside et Osiride*, Cambridge, 1970, p. 374). Strabon (Livre XVII, 48) signale Éléphantine comme siège du culte de Chnouphis : « La ville qui est sur cette île possède un temple de Cnouphis et un nilomètre comme Memphis. » En effet, les inscriptions grecques du site d'Éléphantine donnent toujours la leçon Chnoubis ; cf. STRABON, *Le Voyage en Égypte. Un regard romain*, Paris, 1997, p. 180, n. 458 ; H. MAEHLER, « Griechische Inschriften aus Elephantine », *MDAIK* 26, 1970, p. 169-172 ; E. OTTO, *LÄ I*, 1975, col. 950-954, s. v. Chnum, et spécialement col. 950, confirmé par l'araméen : *munj* ou *bwnj*. Pour le passage de Khnoum > Kematef > décan Kenemet,

voir A. DELATTE, Ph. DERCHAIN, *Intailles magiques gréco-romaine*, Paris, p. 54-57. Sur le décan Kenemet, voir plus particulièrement Ch. SAMBIN, « Une porte de fête-*sed* de Ptolémée remployée dans le temple de Montou à Médamoud », *BIFAO* 95, 1995, p. 383-457, et spécialement p. 422-425.

¹⁴⁴ « Et la ville près de la mer (= Alexandrie) sera un lieu où les pêcheurs sècheront leurs filets, car Agathodaïmon (dieu d'Alexandrie) et Knéphis (Khnoum d'Éléphantine) seront partis pour Memphis, si bien que les passants diront : "Cette ville était une nourrice universelle et des hommes de toute race s'étaient établis dans son sein"... »

¹⁴⁵ J. OSING, *Hieratische Papyri aus Tebtynis (The Carlsberg Papyri 2)*, CNIP 17, Copenhague, 1998, p. 172-173. Sur l'équivalence de Ptah

et de Khnoum, au nord et au sud, voir G.R.S. MEAD, *Thrice Greatest Hermes I*, Londres, 1964, p. 333.

¹⁴⁶ Il n'y a qu'à considérer la pseudo-lettre de Nephotès (= *Nfr-ḥtp*) (W. SPIEGELBERG, *ZÄS* 62, 1927, p. 35-37) à Psammétique (PGM IV, 154-222 ; cf. *Manuel de magie égyptienne. Le Papyrus magique de Paris*, Paris, 1995, p. 17-19), la lettre du pseudo-Aristée (EUSÈBE, *Prep. ev.* VII, 2 ; JOSÈPHE, *Contra Ap.* II, 46), le pseudo-échange entre Ouaphrès et Salomon reproduit chez Eusèbe de Césarée (*Prep. ev.* IX, 30, 31 et 32), la lettre du pseudo-Manéthôn à Ptolémée Philadelphie, voire les pseudo-courriers échangés entre Cambyse/Nabuchodonosor et Apriès dans le Roman de Cambyse (L. JANSSEN, *The Coptic Story of Cambyse's Invasion of Egypt*, Oslo, 1950).

11, version de l'Africain), n'aurait vraisemblablement pas plus d'historicité que l'an 16, la nuit du 21-22 *pharmouti* de l'histoire d'un roi Nectonabo (cf. *infra*). La stèle de la Famine ferait donc écho à des sources d'inspiration memphites et elle offrirait des réminiscences de certains modèles littéraires. En effet, si on admet que le texte de la lettre de Djoser a été rédigé à Memphis, la réflexion sur des faits remontant à son règne pouvait théoriquement :

1. S'inspirer des textes élaborés par le clergé de la capitale, habilité à archiver faits et gestes royaux ;

2. S'inspirer du légendaire des souverains et des personnages les plus célèbres rédigé dans la région de Memphis, à savoir les romans et les contes ; *a fortiori* quand les personnages-clés de la stèle de la Famine figurent parmi les plus importants que Memphis ait eus ;

3. Disposer à Memphis d'un vivier littéraire, dû à une culture érudite locale axée sur la mise en scène traditionnelle des grands ancêtres royaux et de magiciens, faisant écho au Papyrus Westcar¹⁴⁷ et aux sagesses memphites.

On notera en outre que le mode incubatoire exposé dans la vision de Djoser de la stèle de la Famine (col. 18-22) offre un parallèle chez Manéthôn (Fragment 54), avec la vision du roi Aménôphis ayant exprimé l'idée de « voir les dieux » (Ἀμένωφις ἐπεθύμησε τοὺς θεοὺς ἰδεῖν)¹⁴⁸. Et il est promis à ce dernier, par l'intermédiaire d'Aménôphis fils de Paapis (Amenhotep fils de Hapou), qu'il ne pourrait voir les dieux qu'à condition de se débarrasser de 80 000 lépreux et impurs¹⁴⁹. Là, l'auteur de la stèle de la Famine et Manéthôn se rejoignent dans la fiction. L'intervention d'Aménôphis fils de Paapis chez Manéthôn, qui constitue une distorsion de la réalité et repose sur les qualités de voyant d'un personnage bien connu, est de même nature que celle d'Imhotep, son *alter ego*, dans la stèle de la Famine, car, bien que le texte ne le dise pas, c'est sans doute Imhotep qui provoquerait le rêve du roi comme le veut le genre littéraire traditionnel. La tendance au merveilleux et à la tradition locale qui l'emporte et le mode incubatoire décrit dans la stèle rappelle des pratiques similaires de l'époque tardive attestées dans les papyrus du Sérapeum¹⁵⁰, mais entrant dans d'autres compositions, comme dans l'histoire du Songe de Nectonabo qui fait partie de ce lot¹⁵¹. L'interprétation des songes est une des grandes spécialités des clergés de Saqqâra-Nord. Le songe de Nectonabo, qui fait allusion à un événement se produisant à Memphis, expose au roi un problème à résoudre à Sebennytos. Le dieu Onouris lui apparaît en rêve tout comme Khnoum à Djoser. Et tandis que Nectonabo ordonne

¹⁴⁷ On se reportera au prodige qui se produisit sous le règne du roi Djoser, dont le texte a malheureusement disparu (cf. G. LEFEBVRE, *Romans et contes égyptiens d'époque pharaonique*, Paris, 1982, p. 73-74).

¹⁴⁸ Litt. « Aménôphis désira voir les dieux. » Le roi Aménôphis, paradigme du roi égyptien, fait son apparition dans l'Oracle du potier (E. BEVAN, *Histoire des Lagides*, 323-30 av. J.-C., Paris, 1934, p. 272). Sur les oracles : D. FRANKFURTER, *Religion in Roman Egypt. Assimilation and Resistance*, Princeton, 1998,

chap. 4 : Mutations of the Egyptian Oracle (p. 145-197).

¹⁴⁹ Sur cette tradition, voir J. YOYOTTE, *Bull. Société E. Renan*, NS 11, 1962, p. 133-143 ; voir aussi, en dernier lieu, Chr. THIERS, *BIFAO* 95, 1995, p. 509-510 (avec bibliographie) ; S.H. AUFRÈRE, *Manéthôn de Sebennytos*, § 439-440, 467. Il est manifeste que tant Amenhotep fils de Hapou dans ce contexte qu'Imhotep dans la stèle de la Famine sont des éléments rapportés.

¹⁵⁰ U. WILCKEN, *Urkunden I*, Lief. 3, p. 348-374.

¹⁵¹ *Ibid.*, Nr. 81, p. 369-374 ; G. MASPERO, *Les contes populaires de l'Égypte ancienne*, Le Caire, Paris, 1988, p. 219-222 ; S.H. AUFRÈRE, *op. cit.*, § 714 ; W. HUSS, *Der makedonische König und die Ägyptischen Priester*, Stuttgart, 1994, p. 133-137.

à l'architecte Petesis de procéder à la décoration du temple d'Onouris à Sebennytyos, Djoser établit, finalement, un décret en faveur de Khnoum. De plus, le mode de l'incubation, s'il est bien attesté en Égypte, est cependant très bien représenté à Memphis, notamment en relation avec Imhotep. On invoquera ainsi le P. Oxyrhynchos 1381 ¹⁵², rédigé au II^e siècle de notre ère, duquel il se dégage un esprit assez identique à celui de la stèle de la Famine ¹⁵³. La présence du Nectanebos, dont il est question dans ce document, nous ramène encore au Sérapéum de Memphis, centre de création littéraire, où s'est formée, entre Grecs et Égyptiens, une grande partie de ces romans populaires ¹⁵⁴, en grec ou en démotique. En outre, rédigé sous le règne de Ptolémée II Philadelphe, le Roman de Setna I dont l'histoire est construite autour de la possession d'un livre magique appartenant à Thot, est incontestablement memphite ; de même origine, le Roman de Setna II relate, comme on l'a vu, les aventures de Satni-Chaemoïs et met lui-même en évidence l'action d'Imhotep guérisseur au moyen du procédé de l'incubation ¹⁵⁵. On voit qu'il est difficile d'échapper, pour l'inspiration littéraire, à la sphère intellectuelle de la capitale traditionnelle.

Il semble, en définitive, que les éléments que nous avons réunis plaident, en ce qui concerne le culte d'Imhotep à Éléphantine, pour la convergence d'intérêts memphites, hermopolites et éléphantins, vraisemblablement pour des raisons tenant à des liens interrégionaux qu'entretenaient ces clergés. Le culte d'Imhotep, intercesseur populaire, concrétise, à une période où les pseudo-originaux font recette chez les Grecs, le besoin de recourir à des sources d'inspiration littéraire d'origine memphite, sans doute réactivées à l'occasion des rencontres de prêtres et de leurs échanges érudits lors des synodes ¹⁵⁶.

Le recours à Imhotep dans la stèle de la Famine n'est pas fortuit. Derrière Djoser, grand souverain memphite déjà bien connu des Grecs instruits par Manéthôn, il représente une autorité morale, en tant qu'Asklépios, à l'égard du pouvoir lagide – qui a promu son culte dans la région de Thèbes et d'Éléphantine –, mais également un gage donné au clergé de Memphis, notamment à l'époque où Asklépios-Imhotep, en intercédant auprès du dieu plasmateur d'Éléphantine, a répondu favorablement au désir d'héritier de la part d'Épiphanes et de Cléopâtre, et du grand-prêtre de Memphis, Pachéryenptah, de la même façon qu'il est intervenu auprès des dieux de la cataracte pour obtenir une crue bienfaisante et ainsi éviter la famine ¹⁵⁷, préservant le pays pendant les années difficiles où la Haute-Égypte était soumise au brigandage et aux soulèvements auxquels participaient les Méroïtes.

¹⁵² B. GRENFELL, A. HUNT (éd.), *The Oxyrhynchus Papyri* XI, 1915, p. 221-224 ; D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, § 60 ; *id.*, *Egyptian Saints...*, p. 75-76.

¹⁵³ Sous le règne d'un roi Nectanébos, un prêtre, Nechautis, trouve un vieux papyrus égyptien dans le temple abandonné d'Asklépios ; le roi le charge d'en livrer le contenu. Celui-ci relate l'apparition d'Imhotep à un dévôt, mais le prêtre ne peut en achever la lecture au vu des difficultés qu'il rencontre. Puis la mère de Nechautis, malade, recourt elle-

même aux soins d'Imhotep et en vient à être guérie grâce aux remèdes prescrits en pratiquant l'incubation. Nechautis, souffrant à son tour, est guéri et adresse un hymne à Imhotep.

¹⁵⁴ S.H. AUFRÈRE, « Le dernier Nectanébo et la tradition hellénistique de la magie égyptienne », *La Magie I. Actes du colloque international de Montpellier 25-27 mars 1999*, Montpellier, 2000, p. 95-118.

¹⁵⁵ Cf. *supra*, n. 128.

¹⁵⁶ On se rappelle de ceux organisés à Memphis, sous le règne de Ptolémée IV

Philopator (nov. 217) ainsi que sous le règne de Ptolémée V Épiphanes (27 mars 196), dont une copie figurait à Éléphantine.

¹⁵⁷ *Ibid.*, § 94, b. À partir de Ptolémée IV Philopator et de Ptolémée V Épiphanes, on fait appel aux savants, Imhotep et Amenhotep fils de Hapou ; c'est désormais vers eux que se tourne la population grecque et égyptienne pour la guérison de ses maux dans les *sanatoria* (*Ibid.*, § 94, b, 95, 96, 104, 118, 132, 139, 151.2).

Le clergé de Memphis, dont les penseurs étaient proches de la cour lagide, et principalement sous le règne d'Épiphanes, qui avait accepté de se plier à la tradition autochtone, pouvait se sentir flatté d'une telle marque de déférence mettant en lumière la convergence de Ptah et de Khnoum, de sorte qu'Éléphantine apparaissait comme un relais religieux de Memphis sur la première cataracte ¹⁵⁸, à moins que le clergé de Khnoum ne l'eût lui-même suscitée, établissant une passerelle religieuse et économique. En liant naturellement l'action de la stèle de la Famine à des personnages légendaires de Memphis, dont la célébrité avait gagné des horizons plus lointains que les rivages de l'Égypte, on admettait l'existence d'un lien implicite ancien entre Ptah et la crue du Nil, auquel font allusion les hymnes au dieu memphite. Pourtant, la présence d'Imhotep dans le sud m'apparaît comme une concession des Lagides à Memphis qui voyaient là une façon de se rattacher à un passé traditionnel égyptien, induisant, au plan religieux, une forme de reconnaissance, de sujétion des clergés méridionaux dépendant de l'autorité morale memphite avec laquelle ils ont fini, *nolens volens*, par composer.

¹⁵⁸ On peut invoquer le fait que, sous Ptolémée Aulète, le grand prêtre de Memphis percevait des revenus de l'ensemble des clergés de l'Égypte (E. BEVAN, *Histoire des Lagides*, 323-30 av. J.-C., p. 387), sans compter qu'une

seule famille a tenu la charge de grand-prêtre de Ptah pendant toute la dynastie lagide, ce qui implique un lien étroit avec le pouvoir (cf. *ibid.*, p. 219).