



BULLETIN DE L'INSTITUT FRANÇAIS D'ARCHÉOLOGIE ORIENTALE

en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne

BIFAO 103 (2003), p. 377-420

Lilian Postel

«Rame» ou «course»? Enquête lexicographique sur le terme [hepet].

Conditions d'utilisation

L'utilisation du contenu de ce site est limitée à un usage personnel et non commercial. Toute autre utilisation du site et de son contenu est soumise à une autorisation préalable de l'éditeur (contact AT ifao.egnet.net). Le copyright est conservé par l'éditeur (Ifao).

Conditions of Use

You may use content in this website only for your personal, noncommercial use. Any further use of this website and its content is forbidden, unless you have obtained prior permission from the publisher (contact AT ifao.egnet.net). The copyright is retained by the publisher (Ifao).

Dernières publications

9782724708318 *Annales islamologiques 54*
9782724708028 *Gaston Wiet et les arts de l'Islam*
9782724708059 *Les papyrus de la mer Rouge II*
9782724707779 *Adaïma IV*
9782724707885 *Wa??'iq mu?a??a??t al-?aramayn al-šar?fayn
bi-si?ill?t al-D?w?n al-??l?*
9782724708288 *BIFAO 121*
9782724708424 *Bulletin archéologique des Écoles françaises à
l'étranger (BAEFE)*
9782724707878 *Questionner le sphinx*

Edmund Hayes (éd.), Eline Scheerlinck (éd.)
Carine Juvin (éd.)
Pierre Tallet
Mathilde Minotti
Jehan Omran

Philippe Collombert (éd.), Laurent Coulon (éd.), Ivan Guerneur
(éd.), Christophe Thiers (éd.)

Enquête lexicographique sur le terme *ḥpt*

Lilian POSTEL

LA CONFRONTATION d'un riche fonds lexical, d'une iconographie abondante et variée – en particulier pour l'Ancien Empire – et de vestiges archéologiques parfois exceptionnellement conservés livre une image bien documentée de la navigation fluviale dans l'Égypte pharaonique. Plusieurs travaux publiés depuis le deuxième quart du XX^e siècle offrent de vastes synthèses couvrant les divers aspects du sujet et ont permis notamment de dresser un tableau relativement précis du vocabulaire emprunté au domaine nautique ¹.

Les acquis de ces études ont été enregistrés dans les dictionnaires généraux de la langue égyptienne et on peut considérer que la connaissance du lexique ayant trait à la navigation ou à la construction des bateaux, largement usité dans la langue courante, repose sur des bases solides. Cette connaissance reste pourtant inégale et plusieurs mots, d'usage fréquent, n'ont pas encore livré toutes les nuances que recouvre leur champ sémantique. Certains même, dont la signification passe pour établie, continuent à poser problème lorsque l'on s'aventure au-delà de la traduction conventionnelle qui, souvent, n'offre pas de sens réellement satisfaisant.

C'est le cas ainsi du terme *ḥpt* pour lequel les multiples entrées que lui consacrent les dictionnaires, à la suite du *Wörterbuch der ägyptischen Sprache* ², montrent bien les hésitations et l'embarras des lexicographes lorsqu'il s'agit de restituer une gamme de sens cohérente après avoir compilé les différentes attestations du mot. Aux multiples occurrences de *ḥpt* dans des contextes divers vient s'ajouter l'existence de plusieurs graphies. Celles-ci découlent



Je remercie Luc Gabolde pour sa relecture attentive du manuscrit ainsi que pour ses suggestions avisées. Ma reconnaissance va également à Dimitri Meeks pour ses conseils et les idées dont il a pu me faire part.

¹ Voir ainsi, pour ne citer que les ouvrages prenant largement en compte le volet lexicographique :

Ch. BOREUX, *Études de nautique égyptienne. L'art de la navigation en Égypte jusqu'à la fin de l'Ancien Empire*, MIFAO 50, Le Caire, 1925 ; D. JONES, *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, *Studies in Egyptology*, Londres, New York, 1988 ; N. DÜRRING, *Materialien zum Schiffbau im alten Ägypten*, ADAIK 11, Berlin, 1995.




² *Wb* III, 67-71 : au moins sept entrées sont enregistrées pour *ḥpt* comme substantif, à côté desquelles il faut ajouter plusieurs autres entrées pour des formes verbales *ḥp*, *ḥpy*, *ḥpt*, *ḥpp* ou pour des substantifs dérivés tels que *ḥpwtj* et *ḥpty*.






essentiellement du choix entre les signes  /  (Gardiner Aa5)³ et  (Gardiner P8), avec adjonction de divers compléments phonétiques et déterminatifs, mais combinent parfois les deux dans des formes redondantes.

Mon intérêt pour le terme *hpt* est né d'une recherche entreprise sur le nom de couronnement *Nb-hpt-R'* du roi Montouhotep II de la XI^e dynastie. Ce nom de couronnement présente, en effet, la particularité d'avoir été successivement écrit avec les deux graphies de *hpt*,  et  : cette particularité avait occasionné, dans la première moitié du XX^e siècle, un débat suffisamment virulent sur la lecture du nom et sur l'identité même du roi pour que les données méritent alors un réexamen⁴.

L'étude qui suit consiste en une enquête lexicographique sur le – ou les – mot(s) *hpt*. La démarche, historique, recense les différentes attestations du mot en fonction des époques : les exemples pris en compte se situent pour l'essentiel dans une période allant de l'Ancien au Nouvel Empire. Cette plage chronologique, somme toute assez vaste fournit des éléments suffisamment probants pour notre propos. Les attestations ultérieures, trop nombreuses pour figurer toutes dans le cadre d'un article – en particulier celles figurant sur les parois des temples ptolémaïques et romains –, ne sont pas recensées de manière exhaustive et ne sont mentionnées que lorsqu'elles paraissent apporter des indices déterminants.

■ 1. État de la question : sens et graphies du mot *hpt*

Les mots écrits au moyen des signes  /  et  passent pour appartenir tous deux au répertoire nautique. La nature du second objet, une rame, ne laisse aucun doute mais celle du premier est plus délicate à déterminer.

Les dictionnaires distinguent traditionnellement un premier mot  (var. , etc.), attesté depuis les Textes des Pyramides, d'un second mot  (var. , , etc.) employé à partir du Moyen Empire et surtout au Nouvel Empire. Le premier s'appliquerait à une partie de bateau ou à un instrument de navigation difficile à caractériser précisément : il pourrait s'agir d'un accessoire du barreur, différent cependant de l'aviron de gouverne⁵. Le second serait, en revanche, l'une des appellations possibles de l'aviron, et en particulier de l'aviron de gouverne⁶. Les récentes études lexicales, iconographiques et techniques concernant les bateaux et la navigation n'ont guère amélioré notre compréhension de ces mots.

³ Il existe une variante supplémentaire pour ce signe, non disponible dans la fonte hiéroglyphique, proche de la première mais présentant un angle obtus : il s'agit en fait de la forme la plus ancienne, en usage à l'Ancien Empire.




⁴ Sur le nom de couronnement *Nb-hpt-R'*, consulter L. POSTEL, *Protocole des souverains égyptiens et dogme monarchique au début du Moyen Empire. Des premiers Antef au début du règne d'Amenemhat*^{er},

MRE 10, Turnhout, p. 202-244 (sous presse).

⁵ *Wb* III, 67 (10) : « ein Schiffsgerät, urspr. wohl des Schiffsführers (vom Steuerruder verschieden) ». *AnLex* I, 77.2660 : « un instrument de navigation ». R. HANNIG, *Die Sprache der Pharaonen, Großes Handwörterbuch Ägyptisch-Deutsch (2800-950 v. Chr.)*, *Kulturgeschichte der antiken Welt* 64, Hannig Lexica I, Mayence, 1995, p. 524 : « Schiffsgerät (nicht das Steuerruder) ». F.L.I. GRIFFITH,

dans N. DE G. DAVIES, *The Mastaba of Ptahhetep and Akhethetep at Saqqarah I. The Chapel of Ptahhetep and the Hieroglyphs*, *ASE* 8, Londres, 1900, p. 32, proposait de reconnaître « possibly the tiller (?) of rudder oar (*hp.t*) », c'est-à-dire la barre de préhension de la rame de gouverne.


⁶ *Wb* III, 68 (4) : « das Steuerruder ». *AnLex* I, 77.2661 : « rame, gouvernail ». R. HANNIG, *op. cit.*, p. 524 : « Steuerruder ».

N. Düring s'en tient à ces définitions générales (respectivement « Ruderpinne », barre de gouvernail, et « Steuerruder », aviron de gouverne), en envisageant toutefois pour le terme écrit avec le signe  qu'il ait pu s'appliquer originellement à un petit gouvernail manuel (« kurzes Handsteuer ») adapté aux embarcations légères⁷. On pourrait encore être tenté de rapprocher l'objet  des deux éléments à l'équerre entre lesquels vient s'insérer le mât de certains bateaux⁸. Cet élément peut se nommer en effet *ḥptw*⁹ mais la variante *ḥpt-ḥt*, déterminée par le signe , montre que la formation du mot repose sur le radical *ḥpt*, « embrasser, envelopper¹⁰ ». En fait, la forme la plus ancienne du signe *ḥpt* présente un angle obtus peu compatible avec la fonction d'équerres de serrage. Elle montre également que l'objet *ḥpt* est constitué de bottes de tiges végétales liées entre elles, s'évasant à leur extrémité, et non pas de pièces de bois rectilignes comme pourrait le laisser penser la schématisation ultérieure du hiéroglyphe¹¹. Ces formes précises ne renseignent guère, toutefois, sur la nature exacte et sur l'usage de l'objet. Il n'a sans doute jamais eu de rapport avec le domaine nautique et reste absent de son iconographie pourtant si détaillée à l'Ancien Empire, depuis les scènes de construction jusqu'à la navigation de tous les types de bateaux existant alors. Il ne figure pas non plus sur les frises d'objets des sarcophages du Moyen Empire.

La rapide standardisation du signe, au moins dès la XI^e dynastie, pourrait résulter d'un oubli de la nature et de la fonction originelles de l'objet représenté, sorti de l'usage courant. Devenu simple signe d'écriture pourvu d'une valeur phonétique, il n'aurait plus véhiculé de référent iconique et serait donc dénué de rapport direct avec la signification des mots dans la graphie desquels il entrerait. Il se peut, en fin de compte, que le choix du signe pour écrire le terme *ḥpt* ne découle pas de la valeur iconique de ce dernier mais repose, par le biais de l'homophonie, sur une association phonétique. Dans ce cas, il aurait existé un objet d'usage non déterminé¹², dont le nom **ḥp* ne serait plus attesté dans la langue aux époques historiques.

⁷ N. DÜRRING, *Materialien zum Schiffbau im alten Ägypten*, p. 82 et 87.


⁸ B. LANDSTRÖM, *Die Schiffe der Pharaonen. Altägyptische Schiffsbaukunst von 4000 bis 600 v. Chr.*, Munich, Gütersloh, Vienne, 1970, p. 72-73, fig. 211 et 213, p. 84-85, fig. 255, p. 127, fig. 378. Comparer également avec Ch. BOREUX, *Études de nautique égyptienne*, p. 350-352, fig. 129 (« cornets de base »).







⁹ *Wb* III, 72 (10) : « Mastfuß » ; D. JONES, *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, p. 176, n° 105 ; N. DÜRRING, *op. cit.*, p. 71 (Livre des Morts, chap. XCIX, 17 ; É. NAVILLE, *Das ägyptische Totenbuch der XVIII. bis XX. Dynastie I*, Berlin, 1886, pl. CXI). Il s'agit probablement du même mot que *Wb* III, 72 (11) qui s'applique aux pièces de bois transversales maintenant ensemble les éléments d'une porte (avec déterminatif ); *AnLex* I, 77.2668, « tasseaux ».



¹⁰ *AnLex* II, 78.2661, « emplanture du mât » ;











R. VAN DER MOLEN, *A Hieroglyphic Dictionary of Egyptian Coffin Texts*, PdÄ 15, Leyde, Boston, Cologne, 2000, p. 328 (par exemple CT V, 189 f, Spell 404). D. JONES, *op. cit.*, p. 176, n° 106 s'en tient à « meaning unknown ». Pour *ḥpt*, « embrasser, envelopper », cf. *Wb* III, 71 (16)-72 (8).




¹¹ Par exemple, N. DE G. DAVIES, *The Mastaba of Ptahhetep and Akhetetep at Saqqarah I*, pl. XIV, n° 292, L. BORCHARDT, *Das Grabdenkmal des Königs S'a:ḥu-re' II, Die Wandbilder, Ausgrabungen der Deutschen Orient-Gesellschaft in Abusir 1902-1908 VII*, Leipzig, 1913, p. 110, n° 8, pl. 31, ou H.G. FISCHER, *Ancient Egyptian Calligraphy. A Beginner's Guide to Writing Hieroglyphs*, New York, 1979, p. 51 (Aa5). Voir également H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, Munich, 1912, pl. V, fig. 9.


¹² Il est manifestement constitué de gerbes de roseaux ligaturées. En dépit d'une forme finale différente, il s'apparente vraisemblablement, par son matériau, à l'objet  interprété comme un abri de

berger en papyrus, roulé pour le transport, ou un flotteur utilisé par les marins (signe V17/18, *ḥni*, valeur phonétique s.), H.G. FISCHER, *Ancient Egyptian Calligraphy*, p. 48). Or, le lexique connaît une famille de mots formés sur la racine *ḥ(ḥ)p*, « cacher, couvrir, abriter ». Le signe  est parfois utilisé, seul ou en combinaison dans le déterminatif spécifique à la notion de « cacher », , var. . Ces emplois correspondent toutefois à des graphies tardives et pourraient résulter d'une simple association phonétique, doublée d'une réinterprétation du signe  pour former un déterminatif . Cette famille sémantique *ḥ(ḥ)p* semble, en outre, être apparue tardivement dans le lexique (Moyen Empire) : *Wb* III, 30 (6)-31 (7). La piste de l'abri en roseaux pour  est certes, séduisante mais en fin de compte difficile à étayer. D. MEEKS me signale enfin qu'il pourrait s'agir d'un flotteur en roseaux dont le répertoire iconographique de l'Ancien Empire conserverait quelques traces.

Il faudrait par conséquent ôter le signe Aa5  /  de la catégorie des idéogrammes et l'identifier exclusivement comme phonogramme bilittère *hp*¹³.

Pourtant, la fréquence, notamment dans les Textes des Pyramides (voir ci-dessous), des graphies de type idéographique  ou  avec déterminatif du trait, voire  avec idéogramme-déterminatif précédé de phonogrammes (cinq cas sur six occurrences), indiquerait que le mot ainsi écrit désigne réellement l'objet représenté et que le signe  a bel et bien valeur d'idéogramme. L'usage du trait déterminatif ne se cantonne cependant pas à des graphies idéographiques et on relève dans ce corpus plusieurs exemples où le trait accompagne un phonogramme ou un groupe de phonogrammes. Il s'agit souvent de phonogrammes, bilittères ou trilitères, employés de manière isolée :  *s*, « protection » (*Pyr.* 285 d [T], *Pyr.* 1442 c [P]);  *nfrw*, « perfection, etc. » (*Pyr.* 782 a [P, M, N]);  *tp*, « sur » (*Pyr.* 1184 a [P, M, N]);  *nw*, nom de relation exprimant le génitif (par exemple *Pyr.* 1187 c et *passim*)¹⁴. Le trait vient encore conclure certains mots, sans raison manifeste autre que par association traditionnelle avec le signe qui le précède immédiatement :  *m-b3h*, « devant, etc. » (*Pyr.* 18 a [W]);  *hiknw*, « huile-*hakenou* » (*Pyr.* 242 c [W])¹⁵. Ces quelques exemples ne sont probablement pas uniques. Ils ne sont pas pour autant déterminants à eux seuls mais montrent néanmoins qu'il n'est pas exclu de comprendre la graphie de *hpt* qui prévaut dans les Textes des Pyramides de différentes manières. Le terme entre d'ailleurs invariablement dans la composition d'une expression figée *iti hpt*, sur le sens de laquelle nous reviendrons, et on ne peut écarter que sa graphie avec trait déterminatif conserve à l'état fossile l'apparence d'un mot tombé en désuétude – ou simplement rare – uniquement retenue par homophonie.

En réalité, la distinction lexicale entre deux mots *hpt* qu'opèrent les dictionnaires relève, pour une grande part, de l'arbitraire dans la mesure où elle ne paraît pas se fonder sur une catégorisation sémantique déduite des emplois respectifs des deux graphies, mais sur *l'a priori* que chacun des deux signes reproduit une réalité concrète différente, directement perceptible dans la langue. Il existerait ainsi au moins deux mots *hpt*, homophones et apparentés sémantiquement puisque ressortissant tous deux au domaine de la navigation. Cette double parenté, inévitable source de confusion, paraît pour le moins suspecte. En fait, une rapide consultation des notices que consacre le *Wörterbuch* à la racine *hpt* laisse surtout apparaître une répartition chronologique des graphies. Les exemples les plus anciens, jusqu'au Moyen Empire, emploient invariablement  alors que  ne s'impose comme idéogramme/phonogramme ou déterminatif que dans un second temps. Ce dernier signe se répand seulement au Nouvel Empire, sans supplanter le premier qui subsiste essentiellement pour sa valeur phonétique *hp* (on trouve ainsi des graphies de type  combinant les deux hiéroglyphes : voir *infra*).

¹³ Comparer, parmi d'autres exemples, avec le signe  (F35), image du cœur et de la trachée artère, utilisé exclusivement comme phonogramme *nfr*.

¹⁴ Cf. K. SETHE, *Die altägyptischen Pyramidentexte* IV, Leipzig, 1922, p. 41.

¹⁵ Dans ce dernier exemple, le signe *nw* possède une valeur phonétique mais l'ajout d'un trait pourrait souligner que le sens du mot autorise à voir également dans le vase-*nw* un déterminatif. Le trait qui suit le signe *ntr* dans *Pyr.* 1316 a paraît être

destiné à renforcer la notion d'unité et doit sans doute être lu *w' : ntr w' s : ntr w'*, « un dieu fils d'un dieu ».

¹⁶ D. JONES, *op. cit.*, p. 200, n° 11. Également R. VAN DER MOLEN, *A Hieroglyphic Dictionary of Egyptian Coffin Texts*, p. 327-328 : « oar ».



Par conséquent, avant d'entreprendre toute enquête lexicographique, il convient de s'affranchir des *a priori* et postulats afin de ne pas s'imposer un carcan d'idées préconçues et de préserver sa liberté de choix dans l'analyse des textes où apparaît le mot *hpt*. L'affinement éventuel du sens à partir de la graphie ne doit intervenir que dans un second temps. Il semble donc au préalable nécessaire de réunir les deux groupes de graphies sous une seule entrée lexicale comme l'a fait D. Jones, suggérant la prudente traduction générique « kind of oar ¹⁶ », et avant lui Ch. Boreux, qui n'avait retenu qu'un seul terme *hpt* (*hꜣpt*) auquel il attribuait la signification « aviron de nage » plutôt qu'« aviron de gouverne ¹⁷ ». Ce choix vaut comme hypothèse de travail : il sera confirmé ou infirmé par la suite.

L'étude lexicale, ci-dessous, consiste en un examen des différentes occurrences du terme *hpt*, présentées de manière chronologique afin de tenter de comprendre l'évolution de son sens et de ses emplois et de saisir l'incidence sur ceux-ci des variantes graphiques adoptées successivement ou concurremment.

■ 2. *Hpt* à l'Ancien Empire

Les premières attestations du terme *hpt* remontent aux premières dynasties mais c'est surtout le vaste corpus des Textes des Pyramides qui fournit le plus de matériaux pour notre étude.

2.1. *Hip/ihp* et *itj hpt* dans les Textes des Pyramides

Dans les Textes des Pyramides est employé un verbe *hip*, à la fin du *Spruch* 503 : *ḳꜣ Mntw, ḳꜣ.f ḥn'.f, hip Mntw, hip.f ḥn'.f*, « quand Montou s'élèvera, il (= le roi) s'élèvera avec lui ; quand Montou se hâtera, il (= le roi) se hâtera avec lui ¹⁸ ». La graphie  ne laisse aucun doute sur le sens du verbe *hip* : il exprime une notion de mouvement, de déplacement et il n'est certainement qu'une variante ancienne de *hp* (*hpy*), « se hâter, se déplacer (rapidement), courir ». Ce verbe est bien connu depuis le Nouvel Empire jusque dans les textes d'époque gréco-romaine ¹⁹ et il est, dès la XVIII^e dynastie, de plus en plus fréquemment écrit *hpt* ²⁰. Les Textes des Sarcophages fournissent, par un exemple isolé du *Spell* 684, une forme avec *yod* prothétique *ihp* (). Si *ihp* recouvre toujours le même sens, « se hâter », il s'applique cette fois-ci au domaine nautique et décrit le déplacement de la barque de Rê :




¹⁷ Ch. BOREUX, *Études de nautique égyptienne*, p. 447-448. J.F. BORGHOUTS, D. VAN DER PLAS, *Coffin Texts Word Index, PIREI VI*, Utrecht, Paris, 1998, p. 201-202 accordent, en revanche, leur préférence à « steering gear », à côté d'une acception plus abstraite « course ».

¹⁸ *Pyr.* 1081 a-b ; C. BERGER-EL NAGGAR, J. LECLANT, B. MATHIEU, I. PIERRE-CROISIAU, *Les textes de la pyramide de Pépy I^{er}, MIFAO 118*, Le Caire, 2001, p. 170, fig. 33, pl. XVIII (P/C med/E 9-10).

¹⁹ *Wb* III, 68 (7-10). *AnLex* I, 77.2662 ; II, 78.2653 ; III, 79.1939.

²⁰ *Wb* III, 71 (7-12).

wi3 R' *ihp.f m Nw, in N pn sp h3tt.f*, « que la barque de Rê se hâte dans le Noun car c'est ce N qui tient son cordage de proue » (CT VI, 313 p-q) ²¹.

Parallèlement à *hip*, les Textes des Pyramides emploient l'expression *iti hpt*, litt. « prendre, saisir la *hpt* ²² », pour signifier un déplacement rapide à bord d'une embarcation. *Iti hpt* est alors en général étroitement associé au verbe *hni* dont la graphie illustre explicitement le sens « ramer, naviguer, transporter par bateau » (idéogramme  et déterminatif ) ²³. Dans les *Sprüche* 254, 548 et 697, il est effectivement question de la navigation du roi défunt aux côtés du dieu Rê à travers les étendues liquides du firmament ²⁴. Dans le seul passage où *iti hpt* ne côtoie pas directement *hni*, le mot *hpt* est exceptionnellement pourvu du déterminatif de la barque () afin de lever toute ambiguïté sur la nature du déplacement envisagé (*Spruch* 461) ²⁵. On relève par ailleurs dans le *Spruch* 512 ²⁶, une locution *iti gst* dont la morphologie est analogue à celle de *iti hpt* ²⁷ et à laquelle est réservé un emploi similaire, dans des formulations très proches : elle aussi forme une paire avec *hni* et qualifie le parcours céleste du souverain à bord d'une barque. *Gst* est un substantif connu depuis l'Ancien Empire (notre exemple) jusqu'à l'époque gréco-romaine : il désigne une course, un déplacement rapide, voire tardivement, par extension, une procession ²⁸. Il provient d'un verbe *3ae inf. gsy* (*gsy*), « courir, se hâter », attesté essentiellement à partir du Nouvel Empire, dont il constitue le nom d'action ²⁹. L'étroite similitude entre *gst* et *hpt*, dans leur sens comme dans leurs emplois, amène à la conclusion que *hpt* doit être le nom d'action du verbe *hip/hp* plutôt qu'un substantif désignant un objet concret (« rame », etc.). Il est possible que la forme *hip* de *Pyr.* 1081b ne soit que le résultat d'une métathèse graphique et que l'on ait affaire, comme le suppose la forme féminine du nom d'action *hpi*, à un verbe à troisième radicale faible *hpi* : les graphies *hpy* (parallèles à *gsy*) du Nouvel Empire tendraient à conforter cette hypothèse ³⁰.

Le verbe *iti* ne doit pas dans ce cas être pris sous son acception concrète, « saisir, prendre un objet », mais sous un sens figuré et il faut reconnaître en *iti hpt* (ou *gst*) l'une des nombreuses tournures idiomatiques qu'admet le verbe *iti* parmi ses multiples usages ³¹. *Iti* exprime

²¹ Cf. P. BARGUET, *Les textes des sarcophages égyptiens du Moyen Empire*, LAPO 12, Paris, 1986, p. 299. On peut s'interroger sur la nature du *yod* de *ihp* : doit-on lui attribuer une valeur grammaticale prospective ou n'est-il que le vestige d'une radicale faible, parallèlement aux formes *hip* de *Pyr.* 1081 a-b et *hpy* plus tardives ? Sur les formes avec *yod* prothétique, cf. B. MATHIEU, « L'emploi du *yod* prothétique dans les textes de la pyramide d'Ounas et son intérêt pour la vocalisation de l'égyptien », *BIFAO* 96, 1996, p. 313-337. Dans les *Coffin Texts* on rencontre également une forme *hp(i)* du même verbe qui s'applique à divers types de déplacements : cf. D. VAN DER PLAS, J.F. BORGHOUTS, *op. cit.*, p. 201 et R. VAN DER MOLEN, *op. cit.*, p. 328.

²² *Wb* III, 67 (11-15) et *Wb* III, 68 (2).

²³ *Wb* III, 374-375.

²⁴ Respectivement *Pyr.* 284 a-c, 1346 a-b et 2173 c-d ; C. BERGER-EL NAGGAR, J. LECLANT, B. MATHIEU,

I. PIERRE-CROISIAU, *Les textes de la pyramide de Pépy 1^{er}*, p. 182, pl. XXI (P/V/S 39, *Spruch* 254) ; p. 186, pl. XXII (P/V/E 54-55 [lacunaire], *Spruch* 697).

²⁵ *Pyr.* 873d ; C. BERGER-EL NAGGAR, J. LECLANT, B. MATHIEU, I. PIERRE-CROISIAU, *op. cit.*, p. 56, fig. 13, pl. III (P/F/E 23).

²⁶ *Pyr.* 1167 a-b ; C. BERGER-EL NAGGAR, J. LECLANT, B. MATHIEU, I. PIERRE-CROISIAU, *op. cit.*, p. 165, fig. 25, pl. XV (P/C med/W 62).

²⁷ Contrairement à *hpt*, *gst* est ici pourvu d'un pronom suffixe : on trouve en effet *it.k gst.k* (exemple unique) à côté de *it.k hpt*. Ce pronom disparaîtra toutefois complètement des attestations ultérieures au profit d'un strict parallélisme avec *iti hpt*. Ce parallélisme se prolonge plus tard dans les courses rituelles du roi où *iti hpt* et *iti gst* constituent les légendes respectives de la « course à la rame » et de la « course aux oiseaux » : cf. H. KEES, *Der Opfertanz*

des ägyptischen Königs, p. 8-11 et 77-78.







²⁸ *Wb* V, 203 (8-9)-204 (1-18) ; *AnLex* II, 78.4483 ; III, 79.3323.

²⁹ *Wb* V, 204 (19-22)-205 (1-6) ; *FCD*, p. 291.

³⁰ On pourrait songer également à une forme ancienne du mot avec consonne faible *i:/j* qui aurait disparu par la suite. Voir, dans le même ordre d'idées, les problèmes liés à la graphie défective *hp* de *h'py*, « crue, inondation », exclusivement utilisée dans les Textes des Pyramides : *Wb* III, 42-43, A.H. GARDINER, « The Egyptian Name of the Nile », *ZÄS* 45, 1908, p. 140-141 et E. DÉVAUD, « Encore un mot sur le nom du Nil, *H'pi* », *ZÄS* 47, 1910, p. 163-164.

³¹ *Wb* I, 149 (3-25)-150 (1-7) ; *FCD*, p. 34 ; *AnLex* I, 77.0518 ; II, 78.0563 ; III, 79.0380. Il est fréquemment associé à des notions de mouvement et doit être lui aussi considéré comme un verbe de mouvement.

en particulier un changement d'état et, suivi d'un infinitif ou d'un substantif, équivaut au français « entrer dans un état, se mettre à faire ³² ». Nous proposons, par conséquent, de comprendre littéralement l'expression *iti ḥpt* – comme *iti gst* – par « entrer dans l'état de courir », autrement dit, pour rester proche de la notion de « saisir » : « prendre la course, prendre le pas de course ».

Dès lors, deux conclusions s'imposent. D'une part, *ḥpt* ne désigne jamais une rame dans les Textes des Pyramides. L'absence du déterminatif  permet de rejeter catégoriquement le sens « rame ». Le *Spruch* 467 montre que l'image du roi montant à bord de la barque de Rê et saisissant l'aviron afin d'enclencher la traversée céleste de l'astre diurne donne lieu à un tout autre tour que *iti ḥpt* : on lit en effet *sp N pn m'wh.f*, « ce N saisit sa rame-*m'wh* » (déterminatif  pour *m'wh*; comparer avec CT VI, 382 m) ³³. Le terme *dpw* constitue un équivalent de *m'wh* dans des tours similaires, par exemple dans le *Spell* 623 des Textes des Sarcophages : *h3y.i m wi3.t, 'pr.i nswt(.i), sp.i dpw.i*, « je descends dans ta (= Hathor) barque afin d'occuper mes sièges et afin de saisir ma rame-*dpw* » (CT VI, 239 h-j). À l'Ancien Empire, *m'wh* () et *dpw* () semblent bien être les seuls termes, avec *wsr* qui apparaît un peu plus tard, pour désigner la rame de nage ³⁴. L'acception « rame de gouverne » est, quant à elle, exclusivement réservée au terme *ḥmw* (*ḥmyt* à partir du Nouvel Empire) dont le sens est bien établi ³⁵. D'autre part, malgré les graphies ambiguës avec diacritique | que nous avons relevées plus haut, *ḥpt* ne désigne pas non plus un objet . Ce dernier signe n'est ici utilisé que pour sa valeur phonétique *ḥp*, comme, de toute évidence, dans le verbe *ḥip*. La persistance du diacritique doit bel et bien être ici considérée comme l'ultime vestige du pictogramme originel *ḥp(t)*, détourné de son sens, la nature de l'objet  restant indéterminée.



En fin de compte, il faut résolument ranger *iti ḥpt* parmi les nombreux verbes de mouvement auxquels recourt le lexique des Textes des Pyramides. Comme la plupart de ces verbes et locutions verbales ainsi que les noms d'action qui en découlent – par exemple, parmi les plus fréquents : *3s*, « parcourir » ; *nmi*, « marcher, voyager » ; *ḥpi*, « passer » ; *d3i*, « traverser » ; *sd3i*, « faire traverser » ; etc. –, *ḥip*, *iti ḥpt* et *iti gst* peuvent être ramenés à une idée générale de déplacement, plus ou moins rapide selon le terme utilisé, que recouvre le verbe français « parcourir ». Aucun de ces termes ne présuppose ni les moyens, ni la nature du déplacement envisagé. Or, comme les conditions géographiques propres à la vallée du Nil impliquent presque nécessairement de traverser le fleuve ou un bras d'eau à un moment ou

³² *AnLex* I, 77.0518 ; P. LACAU, H. CHEVRIER, *Une chapelle d'Hatshepsout à Karnak I*, Le Caire, 1977, p. 120, l. 5, et p. 123, n. e.







³³ *Pyr.* 889 (b) ; C. BERGER-EL NAGGAR, J. LECLANT, B. MATHIEU, I. PIERRE-CROISIAU, *op. cit.*, p. 126, fig. 16, pl. VII (P/A/W 4-5).

³⁴ Pour *m'wh(w)*, devenu *miwh* au Moyen Empire, voir *Wb* II, 46 (14), Ch. BOREUX, *Études de nautique égyptienne*, 1925, p. 448-449, D. JONES, *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, p. 197-198, n° 3 et N. DÜRRING, *Materialien zum Schiffbau im alten Ägypten*, p. 81. Il n'est pas sûr,


contrairement à ce que suppose Ch. Boreux, que le terme s'emploie indifféremment pour désigner la rame de nage et la rame de gouverne. Pour *dpw*, consulter *Wb* IV, 447 (3) et 530 (9), Ch. BOREUX, *op. cit.*, p. 447-448, D. JONES, *op. cit.*, p. 202, n° 19, N. DÜRRING, *op. cit.*, p. 82.



³⁵ *Wb* III, 80 (16-17)-81 (1-10) et *Wb* III, 81 (11-13). Le déterminatif  utilisé à partir du Moyen Empire pour *ḥmw/ḥmyt* – un aviron avec une traverse – est conforme à l'image de l'aviron de gouverne tel qu'il est représenté depuis l'Ancien Empire. Toutefois,  constitue encore le déterminatif

usuel du mot *ḥmw* dans les Textes des Pyramides : cf. *Pyr.* 917 b et 1093 a dans lesquels le roi est qualifié de « gouvernail ». Le *topos* du « roi-gouvernail » perdure au Nouvel Empire dans des eulogies royales comme celle de la grande stèle d'Ahmosis CG 34001 (*Urk.* IV, 16 [6] : *ḥmw n t3*). Sur l'image du roi-gouvernail/barreur, cf. L. ROBERT, « Notes sur un curieux relief du III^e pylône du temple d'Amon-Rê à Karnak », *BCELE* 6, 1992, p. 65-69. Le terme *ḥpt* participe clairement d'une thématique différente et n'apparaît jamais dans ce contexte du « roi-gouvernail ».

à un autre d'un déplacement, il est bien compréhensible que les verbes de mouvement aient été souvent associés à une navigation. Les Textes des Pyramides, qui accordent une large place aux trajets sur voie d'eau, en sont une parfaite illustration. La mise en parallèle des trois versions connues de *Pyr.* 888 b (*Spruch* 467) est ainsi éloquente. Pour décrire la navigation du souverain assimilé à Khépri à l'ouest du firmament, Pépi I^{er} emploie le verbe *sd̄i* avec déterminatif  alors que Mérenrê et Pépi II préfèrent *hpi*, le premier avec déterminatif , le second avec . L'étroite association que nous avons soulignée plus haut entre *iti hpt* et *hni*, de même que la présence en un cas bien particulier du déterminatif  pour *iti hpt*, traduit la même ambivalence du lexique. Le sens « naviguer » ne découle que d'une interprétation secondaire de *iti hpt*, liée non pas à sa valeur intrinsèque mais au contexte de son emploi. En définitive, seuls *hni*, « ramer, pagayer » dans son sens premier, et peut-être *sk̄di*, en raison de la fréquence des déterminatifs  et ³⁶, peuvent être retenus comme termes techniques de navigation pour l'Ancien Empire.

2.2. Anthroponymie privée, toponymie et protocoles : attributions divines et royales

La locution *iti hpt* ne constitue cependant pas l'unique circonstance d'utilisation du terme *hpt*, ni les Textes des Pyramides son seul univers textuel. Avant même l'Ancien Empire, dès l'époque thinite, les anthroponymes théophores de type *N(y)-hpt-N*, « La-course-appartient-à-N », attestent l'existence du substantif *hpt* pour désigner les déplacements essentiellement nautiques que sont censés effectuer les dieux³⁷. Au début de la VI^e dynastie (mastaba de Mérérouka), l'anthroponyme *Ny-hpt-R'*, « La-course-appartient-à-Rê » ()³⁸, vient compléter le répertoire et introduit la notion de course solaire dans le champ sémantique de *hpt*³⁸.

Au souverain lui-même est accordée, à l'image des dieux, la maîtrise de la course-*hpt*. Au début de la IV^e dynastie, Snéfrou reçoit à deux reprises dans le protocole inscrit sur les montants du baldaquin de la reine Hétephérès (Caire JE 57711) l'épithète , *nb hpt*, « maître de la course ». Pour la V^e dynastie, on connaît un domaine funéraire qui attribue la possession de la course-*hpt* à Sahourê : , *hwt N(y)-hpt-S3h-w(i)-R'*, « Domaine "La course-appartient-à-Sahourê" ». La formation de ce toponyme répond strictement à celle des anthroponymes privés mentionnés précédemment³⁹.

³⁶ *Wb* IV, 308-309. Comparer avec le champ lexical de *sk̄d* à l'Ancien Empire : *sk̄dwt*, « navigation », *sk̄d*, « rameur », *sk̄dt*, « équipage (de bateau) ».

³⁷ P. KÁPLONY, *Die Inschriften der ägyptischen Frühzeit, ÄgAbh* 8, Wiesbaden, 1963, p. 525-530 ; W. WESTENDORF, « Ursprung und Wesen der Maat, der altägyptischen Göttin des Rechts, der Gerechtigkeit und der Weltordnung », dans S. LAUFFER (éd.), *Festgabe für Dr. Walter Will Ehrensenator der Universität München zum 70. Geburtstag am 12. November 1966*, Cologne, Berlin, Bonn, Munich,


1966, p. 214-215. Sont actuellement recensés, sous les premières dynasties, les noms : *N(y)-hpt*, *N(y)-hptw*, *N(y)-hpt-Pth*, *N(y)-hpt-M:ʿt* et *N(y)-hpt-Nt*. Sur le sens des théophores de type *N(y)* + substantif + nom de divinité, « à Untel appartient », voir H.G. FISCHER, « Some Theophoric Names of the Old Kingdom », *Varia Nova, Egyptian Studies* III, New York, 1996, p. 55-72.

³⁸ *PN* I, 173, n^{os} 3-4 ; H.G. FISCHER, *Varia Nova*, p. 57, n^o 9. Comparer avec l'anthroponyme *R'-hpt* attesté à la fin de la V^e dynastie : *PN* I, 219 (13).

³⁹ Snéfrou : V. DOBREV, « Considérations sur les titulatures des rois de la IV^e dynastie égyptienne », *BIFAO* 93, 1993, p. 199, n. 71, fig. 8.

Sahourê : K. SETHE, dans L. Borchardt, *Das Grabdenkmal des Königs S'a-hu-re'*, II, p. 110, n^o 8 ; H. JACQUET-GORDON, *Les noms des domaines funéraires sous l'Ancien Empire égyptien*, *BiEtud* 34, Le Caire, 1962, p. 149, n^o 20.

L'épithète de Snéfrou, isolée dans le répertoire des titres royaux, demeure d'une interprétation délicate. Elle peut se référer à l'une des courses rituelles qu'accomplit le roi en diverses occasions, telles que la course au flagellum et au *mks* qui marque, lors de son intronisation, la prise de possession de sa fonction et le contrôle qu'il exerce dès lors sur le territoire égyptien. Dans le même ordre d'idées, il pourrait être fait allusion aux déplacements que le roi effectue régulièrement à travers le pays, à l'origine afin de collecter les taxes, signe tangible de son autorité, et confirmer ainsi, par sa présence en tous points de l'Égypte, la même réalité de son pouvoir. Le bateau s'affirme comme le principal moyen d'action de ces souverains itinérants et l'inhumation de barques à proximité des tombes royales depuis au moins la II^e dynastie (Khâsékhémouy), à côté de la symbolique solaire, viserait à pérenniser dans l'au-delà leur capacité à diriger le pays⁴⁰. On comprendrait alors que l'un des domaines agricoles de la Vallée destinés à l'approvisionnement du complexe funéraire royal ait pu porter un nom de type *Ny-hpt-N*. La thématique solaire n'est pourtant pas forcément absente : la titulature de Snéfrou voit en effet apparaître le cartouche autour du nom royal, image de l'orbe que décrit l'astre solaire, qui s'associe au titre de Fils de Rê que porte désormais le souverain. Plus tard, dans les Textes des Sarcophages, le défunt reçoit le même qualificatif *nb hpt*, parallèlement à *nb 'nb*, lorsqu'il vogue dans le firmament liquide à bord de la barque de Rê⁴¹.

En somme, à l'Ancien Empire, dans les Textes des Pyramides comme dans d'autres contextes, le mot *hpt*, dérivant d'une racine verbale *hp(i)*, se rapporte exclusivement à un déplacement, qu'il soit terrestre ou fluvial. Il ne s'agit pas d'une appellation technique pour la rame ou pour toute autre partie de bateau mais d'un terme générique décrivant un « parcours », une « course ». Associé à un environnement solaire, *hpt* en vient à désigner spécifiquement le trajet qu'effectue Rê – ou le roi – à bord de la barque solaire. Ce n'est là, toutefois, qu'une extension de sens. *Hpt* s'écrit à cette époque exclusivement avec le signe , accompagné ou non de compléments phonétiques et, dans les Textes des Pyramides seulement, du déterminatif du trait.


⁴⁰ O. FIRCHOW, « Königsschiff und Sonnenbarke », dans G. THAUSING (éd.), *Festschrift Hermann Junker zum 80. Geburtstag gewidmet von seinen Freunden und Schülern*, WZKM 54, Vienne, 1957, p. 38-39. La destination des inhumations de barques reste débattue mais il est probable, étant donné les différentes formes qu'elles prennent, qu'elles ne

répondaient pas à une seule signification : voir l'état de la question brossé par M. VERNER, « Funerary Boats of Neferirkare and Raneferef », dans U. LUFT (éd.), *The Intellectual Heritage of Egypt. Studies Presented to László Kákosy by Friends and Colleagues on the Occasion of His 60th Birthday*, *StudAeg* 14, Budapest, 1992, p. 601-602 et par






H. ALTENMÜLLER, « Funerary Boats and Boat Pits of the Old Kingdom », *ArOr* 70/3, 2002, p. 269-290.


⁴¹ *CT* I, 244 o (*Spell* 54) et *CT* IV, 177 b (*Spell* 332). Sur *nb hpt*, voir D. JONES, *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, p. 126, n° 12.


■ 3. Les emplois de *hpt* sous Nebhépétré Montouhotep II

Le terme *hpt* reparaît ensuite dans le lexique à la XI^e dynastie, sous le règne de Nebhépétré Montouhotep où il est pour la première fois associé au signe de la rame .

3.1. Le nom de couronnement *Nb-hpt-R'*

Il entre tout d'abord dans la composition du nom de couronnement du roi : *Nb-hpt-R'*. Adopté après l'an 14 du règne, ce nom de couronnement présente deux variantes graphiques qui ont fait naguère l'objet de nombreuses discussions⁴². Jusqu'aux environs de l'an 30, mais à une date impossible à préciser, le nom est écrit, sans cartouche, avec le signe  : . Ensuite, et jusqu'à la fin du règne, il apparaît dorénavant à l'intérieur d'un cartouche sous la forme . Il est maintenant assuré que les deux formes se lisent *Nb-hpt-R'*⁴³. Le mot *hpt* est le même que celui rencontré dans les Textes des Pyramides : il s'applique à un parcours, à une course et *Nb-hpt-R'* doit être compris, au moins dans sa première forme, comme « Rê est le maître de la course-*hpt* ». Il reste maintenant à déterminer si le remplacement du signe  par  a pu entraîner un changement de sens fondamental, ou simplement apporter une nuance, une indication supplémentaire d'ordre théologique.

Les raisons de cette substitution n'ont pas été éclaircies de manière satisfaisante. Le choix, pour l'anthroponyme royal, du signe de la rame  qui, à l'Ancien Empire, est bien attesté avec la valeur phonétique *brw* – mais jamais *hpt(t)* –, ne peut donc reposer sur une association phonétique. Son introduction a dû être motivée par l'idée même de la rame évoquant une navigation. Cette image a, bien sûr, été rapprochée du thème de la course que chaque jour la divinité solaire effectue à bord d'une barque. Le thème est connu à date ancienne et la barque de Rê est abondamment mentionnée dès les Textes des Pyramides.

La nouvelle manière d'écrire le nom de couronnement insiste donc délibérément, par un jeu d'image, sur le caractère nautique du parcours solaire. Dans les Textes des Pyramides, la locution *iti hpt* peut s'appliquer, sans doute possible, à un déplacement par bateau⁴⁴. Le signe de la rame doit ainsi avoir pour objectif de souligner un thème particulier que la graphie traditionnelle de *hpt* ne suffisait pas à exprimer. Le choix de ce signe, plutôt que d'un autre hiéroglyphe emprunté au domaine nautique – comme la barque – répond lui aussi, certainement, à des motivations précises. L'utilisation d'une barque telle que  aurait pu entraîner une confusion dans la lecture et le nom de couronnement aurait pu être


⁴² Pour un récent état de la question, voir Cl. VANDERSLEYEN, « La titulature de Mentouhotep II », dans B.M. BRYAN, D. LORTON (éd.), *Essays in Egyptology in Honor of Hans Goedicke*, San Antonio, 1994, p. 317-320.

⁴³ La lecture *Nb-hpt-R'* est confirmée pour la deuxième version par des graphies postérieures du nom de couronnement – ou d'anthroponymes privés dérivés du nom royal –, pourvus de compléments


phonétiques, ainsi que par l'existence, à partir du Nouvel Empire essentiellement, d'un mot *hpt* incluant le hiéroglyphe de la rame. Cette lecture a été définitivement établie, après un long débat, au milieu du XX^e siècle : voir H.E. WINLOCK, *The Rise and Fall of the Middle Kingdom in Thebes*, New York, 1947, p. 31, H. STOCK, *Die Erste Zwischenzeit Ägyptens. Untergang der Pyramidenzeit, Zwischenreiche von Abydos und Herakleopolis*,

Aufstieg Thebens, Studia Aegyptiaca II, AnOr 31, Rome, 1949, p. 78-80 et A.H. GARDINER, « The First King Menthotpe of the Eleventh Dynasty », *MDAIK 14*, 1956, p. 48-49.

⁴⁴ Nous avons pourtant constaté que *iti hpt* côtoyait généralement le verbe *hni*, voire comportait en un cas le déterminatif de la barque.

réinterprété de manière erronée en **Nb-wi3-R'*, « Rê est le maître de la barque ». Au contraire, par un procédé métonymique largement répandu dans le système hiéroglyphique, l'image de la rame de nage  met l'accent sur le déplacement même de l'embarcation en illustrant le moyen pour l'effet ⁴⁵. Les contemporains du roi ne pouvaient toutefois privilégier une lecture *ḥpt*, inhabituelle, plutôt que *dpw*, *m'wḥ* ou *ḥmw* qu'en raison de leur connaissance de la valeur phonétique de la précédente version du nom de couronnement et du contexte idéologique sous-jacent. On le voit, la modification introduit une ambiguïté lexicale et crée les conditions d'une réinterprétation du mot *ḥpt*, « course », en **ḥpt*, « rame ». Le fond sémantique s'y prête par ailleurs : on comprendrait tout à fait que l'objet « rame » puisse venir à être désigné par une circonlocution de type « celle qui se déplace, qui se hâte ».

Dans le cas présent, l'association de l'aviron, de la course solaire et de la personne du souverain se réfère manifestement à un ensemble rituel relevant de la théologie d'Amon-Rê à Thèbes et de la légitimation de la fonction royale, mis en place dans la deuxième moitié du règne de Nebhépétrê Montouhotep. Il s'agit de la « navigation d'Amon » (ou « pour Amon ») représentée sur la paroi extérieure sud du sanctuaire élevé, dans une ultime campagne de construction, à l'intérieur de la salle hypostyle du temple de Deir al-Bahari ⁴⁶. Dans cette scène, partiellement reconstituée, le roi, à bord d'une barque de type solaire, manœuvre une rame de nage et dirige l'esquif vers le dieu Amon dont l'image a disparu. L'intitulé décrit précisément l'action royale : « [Pagayer/traverser ?] pour Amon, seigneur des Trônes des Deux Terres – qu'il l'accomplisse de très nombreuses (fois) ! [...] Stationner dans le temple. Pagayer quatre fois » ([*Hnt/d3t ?*] *n Ḥmn nb n nswt-t3wy, ir.f' 3 wrt, [...] ḥtp m ḥwt-ntr, ḥnt sp 4*). La reconstitution de la scène est confirmée par un proche parallèle récemment identifié par L. Gabolde parmi les fragments du sanctuaire d'Amon de Sésostri3 I^{er} à Karnak ⁴⁷. Nous avons proposé ailleurs une interprétation de cette navigation rituelle, qui est certainement à l'origine la « Belle fête de la Vallée » du Nouvel Empire ⁴⁸. Elle constituerait une transposition à Thèbes d'une ancienne navigation héliopolitaine de Rê (-Atoum) à laquelle font allusion les calendriers liturgiques des temples solaires de la V^e dynastie. Elle résume à elle seule l'un des axes fondamentaux du dogme solaire et royal sur lequel s'est appuyé Nebhépétrê Montouhotep pour asseoir sa légitimité : la filiation divine du souverain et sa régénération perpétuellement réactivée. Elle reproduit un rituel héliopolitain préexistant et s'inscrit dans une politique de transposition dans le Sud d'un système théologique de type héliopolitain, gravitant désormais autour de la personnalité d'Amon-Rê, lui-même réplique méridionale de Rê-Atoum. La création d'une iconographie spécifique de la navigation d'Amon-Rê dans laquelle le souverain tient le premier

⁴⁵ Le signe  (P5), image de la voile gonflée par le vent, relève d'un processus comparable : montrant l'effet pour la cause, il entre, en tant qu'idéogramme ou déterminatif, dans la graphie de mots ayant trait à la notion de souffle, de vent (*t:w*) et acquiert secondairement la valeur phonétique *t3(w)*.

⁴⁶ D. ARNOLD, *Der Tempel des Königs Mentuhotep von Deir el-Bahari*, II. *Die Wandreliefs des Sanktuars*, *ArchVer* 11, Mayence, 1974, p. 26-27,




pl. 22-23. Les principaux fragments appartiennent à la collection de Lord Dufferin, présentée à Clondeboye Hall (Irlande du Nord) : inv. 35, 38, 43 et 59.







⁴⁷ L. GABOLDE, *Le « Grand château d'Amon » de Sésostri3 I^{er} à Karnak. La décoration du temple d'Amon-Rê au Moyen Empire*, *MAIBL* 17, Paris, 1998, § 64-68, p. 49-51, pl. IX-X et « Karnak sous le règne de Sésostri3 I^{er} », *Égypte. Afrique & Orient* 16, 2000, p. 19, fig. 7 : façade (sud), paroi nord, registre inférieur.

⁴⁸ L. POSTEL, *Protocole des souverains égyptiens et dogme monarchique au début du Moyen Empire*, p. 226-243 et, pour l'évolution de cette navigation d'Amon à Thèbes-Ouest au cours du Moyen Empire, « Notes sur les proscynèmes à Amon-Rê dans la nécropole thébaine au Moyen Empire », *Memnonia* 11, 2000, p. 227-240, en particulier p. 234-236.

rôle montre que son caractère royal est nettement accentué et souligne son importance dans le dogme. Dès lors, on comprend que Nebhépetrê ait pu expressément souhaiter adjoindre une référence claire à ce rite dans son nom de couronnement. Celui-ci reste fondamentalement inchangé et doit être compris, quelle que soit la graphie, comme « Rê est le maître de la course (solaire) ». L'apparition du hiéroglyphe de la rame vient seulement évoquer par l'image l'étroite association du souverain à la course solaire, manœuvrant la rame à bord de l'esquif solaire, et le rôle de premier plan dévolu, à partir de la seconde moitié du règne, à cet apparat rituel dans le dogme monarchique.

3.2. L'apparition du rite de la course à la rame

Sous le règne de Nebhépetrê Montouhotep, une nouvelle scène rituelle est intégrée au répertoire iconographique qui se déploie sur les parois de son temple funéraire de Deir al-Bahari : la course à la rame. Sur un fragment de petites dimensions semble-t-il, à la localisation actuelle inconnue, le roi, coiffé de la couronne rouge, avance au pas de course vers une divinité⁴⁹. Il brandit dans la main gauche l'objet  et saisit dans la droite, ramenée au niveau de la poitrine, la rame . De la divinité ne subsistent qu'une main tenant un sceptre-*ouas* et le reste de la légende *[di].s 'nh* : il s'agit par conséquent d'une déesse, peut-être Hathor. Au centre, entre le roi et la déesse, vient s'intercaler verticalement l'intitulé du tableau,  *itt hpt*. Cet intitulé constitue le strict parallèle de l'expression *itt hpt* présente dans les Textes des Pyramides : le sens demeure inchangé et il faut, ici également, comprendre « prendre le pas de course ». De même, l'expression *itt gst*, déjà rencontrée dans les Textes des Pyramides comme équivalent de *itt hpt* (voir *supra*), sert de légende-intitulé au rite de la course aux oiseaux avec le même sens de « prendre le pas de course »⁵⁰.

Certes, l'image du roi saisissant l'objet  renvoie au sens concret que l'on peut attribuer à *itt hpt*, littéralement « saisir la *hpt* »⁵¹. Ce jeu de correspondances entre iconographie et texte est sans nul doute délibéré. Plutôt que de voir dans l'objet  un accessoire cultuel en rapport avec le rite accompli, il faut peut-être davantage le considérer comme un rappel, par l'image, de l'action du roi : l'acte de « saisir l'objet-*hpt* » retranscrit visuellement et concrètement l'expression *itt hpt* qui renvoie la notion de « prendre le pas de course ». La graphie   , avec déterminatif , utilisée pour la légende de la course à la rame du temple de Louqsor, sous Amenhotep III, reflète clairement le double sens attaché à *itt hpt* dans ce contexte⁵². La réinterprétation de l'objet-*hpt* que tient le roi en un flagellum dès le Nouvel Empire⁵³ montre bien que, d'une part, la nature et la signification de cet objet

49 PM II², 386 ; É. NAVILLE, *The XIth Dynasty Temple at Deir el-Bahari I*, *ExcMem* 28, Londres, 1907, pl. XII E. Sur la « course à la rame », voir H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 22-52 et 74-102.



50 H. KEES, *op. cit.*, p. 8-11 et 269-271.


51 Wb I, 149 (4-8). *AnLex* I, 77.0518 ; II, 78.0563 ; III, 79.0380.


52 H. BRUNNER, *Die südlichen Räume des Tempels*



von Luxor, *ArchVer* 18, Mayence, 1977, pl. 55, col. 4.

53 H. KEES, *op. cit.*, p. 35-36. Le premier exemple d'une telle réinterprétation se rencontre à la XVII^e dynastie : élément de pectoral en or, cornaline et pâte de verre montrant un roi anonyme, coiffé de la couronne rouge, effectuant une course à la rame, Munich, *ÄS* 6071 ; W. DECKER, M. HERB, *Bildatlas zum Sport im alten Ägypten. Corpus der bildlichen Quellen zu Leibesübungen, Spiel, Jagd, Tanz und verwandten*

Themen, HdO I/14, Leyde, New York, 1994, cat. A40, p. 41, pl. IX ; A. GRIMM, S. SCHOSKE, *Im Zeichen des Mondes. Ägypten zu Beginn des Neuen Reiches*, *SÄS* 7, Munich, 1999, n° 13, p. 96 et photo p. 3. À l'époque ptolémaïque, cette réinterprétation atteindra l'écriture elle-même et le signe  pourra être remplacé par un ou deux flagellums .

n'étaient plus reconnues; d'autre part, qu'il ne jouait pas de rôle fondamental dans l'accomplissement du rite, contrairement à la rame. C'est elle qui est investie du rôle de signifiant dans ce rite et permet de distinguer des autres courses rituelles. L'objet, ou plutôt le signe,  ne constitue qu'un élément secondaire, de nature hiéroglyphique, rappelant le pas de course du roi officiant et répondant à l'intitulé *itt ḥpt*.

En revanche, seul le signe/objet  est toutefois concerné par ces correspondances. Le signe de la rame n'apparaît guère, en effet, avant l'époque ptolémaïque dans la graphie de la locution *itt ḥpt* qui légende les scènes de course à la rame, même si le hiéroglyphe entre couramment dans la graphie du mot *ḥpt* à partir du Nouvel Empire (voir *infra*).

La signification de la course à la rame n'a pas été éclaircie de manière satisfaisante. Le doublet  /  évoque naturellement le nom de couronnement du roi et ses graphies successives. Contrairement à lui, il n'entre probablement pas dans une thématique solaire et le rite de la course à la rame ne participe pas non plus spécifiquement de la théologie amonienne. Si sous Sésostri I^{er}, le roi accomplit cette course rituelle devant Amon à Karnak (chapelle-reposoir en calcaire du IX^e pylône)⁵⁴, il l'effectue également devant une autre divinité, comme Min de Coptos (Londres, UC 14786)⁵⁵. À partir du Nouvel Empire, toute divinité impliquée dans un cycle cultuel large semble pouvoir bénéficier de ce rite.

L'étroite association de la course à la rame et de la course aux vases, qui en général se répondent symétriquement, renvoie à un autre thème : celui des rites liés à l'eau et en particulier à l'arrivée de la crue⁵⁶. Des festivités nautiques, où officient des personnages porteurs d'aviron, sont connues dès l'Ancien Empire et la Première Période intermédiaire : les plus célèbres sont sans doute les fêtes du Nil en l'honneur du dieu Hémen représentées sur la paroi ouest de la tombe d'Ânkhtyfy à Moalla⁵⁷. Cette association à la crue permettrait de comprendre pourquoi, à l'époque ptolémaïque mais certainement avant, dès la fin du Nouvel Empire⁵⁸, les courses à la rame et aux vases sont investies d'une signification osirienne et sont mises en rapport avec la récupération des membres dispersés du dieu par le souverain, parallèlement à la progression de la crue vers le nord⁵⁹.

⁵⁴ Cf. TRAUNECKER, « Rapport préliminaire sur la chapelle de Sésostri I^{er} découverte dans le IX^e pylône », *Karnak* 7, 1982, p. 123, pl. I (b) et II (b).

⁵⁵ W.M.FI. PETRIE, *Koptos*, Londres, 1896, p. 11, pl. IX (2), H.M. STEWART, *Egyptian Stelae, Reliefs and Paintings from the Petrie Collection*, II. *Archaic Period to Second Intermediate Period*, Warminster, 1979, n° 56, p. 14, pl. 39 et M. GABOLDE, G. GALLIANO (éd.), *Coptos. L'Égypte antique aux portes du désert*, Lyon, Paris, 2000, p. 65, n° 18.

⁵⁶ La symétrie des deux actions rituelles pourrait néanmoins évoquer les deux axes complémentaires

qui régissent l'organisation du pays : l'axe nilotique sud-nord et l'axe solaire est-ouest. Dans ce cas, la course à la rame relèverait éventuellement d'une thématique solaire – la participation du souverain à la course solaire et son concours au maintien du cycle quotidien – mais, à la différence de la navigation d'Amon-Rê, constituerait un rite générique appartenant au culte divin, quel qu'il soit, et non pas une solennité périodique spécifiquement thébaine, calquée sur la théologie héliopolitaine.

⁵⁷ J. VANDIER, *Mo'alla. La tombe d'Ankhtifi et la*

tombe de Sébekhotep, *BiEtud* 18, Le Caire, 1950, p. 148-153, 156-159 et 263, pl. XIV et XL, inscr. 16.

⁵⁸ Les cercueils thébains de la XXI^e dynastie incluent déjà ces courses dans un contexte funéraire et osirien. Par exemple Berlin 11978, G. MÖLLER, « Das *Ḥb-šd* des Osiris nach Darstellungen des neuen Reiches », *ZAS* 39, 1901, p. 71-74, pl. IV-V.

⁵⁹ Cf. A. EGBERTS, *In Quest of Meaning. A Study of the Ancient Egyptian Rites of Consecrating the Meret-Chests and Driving the Calves*, I-II, *EgUit* 8, Leyde, 1995, p. 190 et 368.

3.3. L'inscription Berkeley, PAHMA 6-19868 et l'expression *ini ḥpt*

Une longue inscription trouvée en 1900 par G.A. Reisner à Deir al-Ballas, en remploi dans le palais du début de la XVIII^e dynastie, et aujourd'hui conservée au Phoebe A. Hearst Museum of Anthropology de l'université de Californie à Berkeley (PAHMA 6-19868), est généralement assignée à Nebhépétré Montouhotep II bien qu'aucun élément de titulature ne subsiste⁶⁰. Certes, les caractéristiques paléographiques la situent de manière sûre au milieu ou dans la seconde moitié de la XI^e dynastie et son contenu historique développé tend à désigner le souverain dont le règne fut le plus long et le plus riche en événements politiques. Pourtant, cette attribution, bien que vraisemblable, reste hypothétique.

La ligne x + 11 intéresse particulièrement notre propos puisqu'elle contient une formule *ini ḥpt*, laquelle a suscité un certain nombre de commentaires. Le locuteur est le souverain s'adressant à l'assemblée de ses conseillers :



*ir.n(i) nn (i)sk wì m nswt, in.n.(i) ḥpt n Wzst, di.n.(i) ìwt n.s t3wy m [inw.sn... ?]*⁶¹,

J'ai accompli ceci alors que j'étais roi, j'ai « apporté la ḥpt » pour Thèbes et j'ai fait que viennent à elle (i. e. Thèbes) les Deux Terres avec [leurs apports... (?)].

H.G. Fischer⁶² comprend littéralement « I brought the *ḥpt* for Thebes » et reconnaît dans la mention de l'objet *ḥpt* une allusion à l'instauration du rite de la course à la rame matérialisant, par l'apport de l'emblème , l'établissement d'un nouveau pouvoir à Thèbes. J. Yoyotte⁶³ admet la même interprétation rituelle (« J'ai fait l'acte rituel d'apporter la *ḥpt* pour le compte du Nome de Thèbes ») mais préfère voir dans ce passage non pas le rappel d'un événement unique ayant solennellement marqué l'installation de la royauté à Thèbes, mais simplement la mention du rite de la course à la rame, accompli dans le cadre du sanctuaire local auquel était destinée l'inscription : le rite confirmait, devant la divinité du lieu, la prise de possession légitime du territoire égyptien par le roi officiant. Cette interprétation s'est imposée, avec des nuances, et a été largement reprise depuis⁶⁴.

Ces interprétations reposent sur l'idée que *ḥpt* représente un objet lié à une action royale, rite ou acte politique. Or, on a vu précédemment que l'objet n'occupe qu'une

⁶⁰ PM V, 117 ; H.F. LUTZ, *Egyptian Tomb Steles and Offering Stones of the Museum of Anthropology and Ethnology of the University of California*, UCPEA 4, Leipzig, 1927, n° 66, p. 6, 20, pl. 34 ; L. HABACHI, « King Nebhepetre Mentuhotep : His Monuments, Place in History, Deification and Unusual Representations in the Form of Gods », *MDAIK* 19, 1963, p. 29-30, fig. 10 ; H.G. FISCHER, *Inscriptions from the Coptite Nome. Dynasties VI-XI*, *AnOr* 40, Rome, 1964, n° 45, p. 112-118, fig. 16 (a-b),

pl. XXXVII ; W. SCHENKEL, *Memphis-Herakleopolis-Theben. Die epigraphischen Zeugnisse der 7.-11. Dynastie Ägyptens*, *ÄgAbh* 12, Wiesbaden, 1965, n° 341, p. 214-216 (l'auteur considère le document comme une autobiographie privée).

⁶¹ La restitution *m inw.sn*, « avec leurs apports, leurs tributs » est suggérée par J. YOYOTTE, « Le nome de Coptos durant la Première Période Intermédiaire », *Or* 35, 1966, p. 58. W. SCHENKEL, *op. cit.*, p. 216, n. n, préfère *m ksw*, « en se prosternant »,

en référence à la ligne x + 4.

⁶² *Op. cit.*, p. 114, avec commentaires p. 105-106 et 118 (bb).

⁶³ *Loc. cit.*

⁶⁴ Pour une discussion plus détaillée sur les hypothèses relatives à cette même ligne x + 11, consulter L. POSTEL, *Protocole des souverains égyptiens et dogme monarchique au début du Moyen Empire*, p. 211-219.

place marginale dans la course à la rame et doit être compris avant tout comme un signe d'écriture venant compléter l'iconographie du tableau. La rame 𓏏 , qui constitue l'emblème principal de cette course paraît ainsi difficilement pouvoir être désignée par le mot 𓏏 : l'association, dans le nom de couronnement *Nb-ḥpt-R'*, du signe de la rame aux phonèmes *ḥpt* est purement circonstancielle et liée à l'arrière-plan théologique de l'anthroponyme royal. Il faut, par conséquent, comprendre le mot *ḥpt* de PAHMA 6-19868 par « course », comme dans les exemples rencontrés jusque-là, et renoncer à voir dans la *ḥpt* un objet, emblème ou non, apporté par le roi. Une éventuelle allusion à la course à la rame ne pourrait reposer que sur la notion de course : elle paraît alors bien ténue et difficile à confirmer.

En revanche, le parallélisme des deux constructions *ḫtḫ ḥpt* et *inḫ ḥpt* est manifeste. Pas plus que pour *ḫtḫ* il n'est nécessaire d'accorder un sens concret à *inḫ*. À côté d'« apporter, amener », l'acception bien répertoriée « atteindre » offre une piste intéressante. *Inḫ ḥpt* s'apparente en effet par sa morphologie à des expressions connues du lexique dès le Moyen Empire, comme *inḫ drw*, « atteindre les limites ⁶⁵ », ou à partir du Nouvel Empire comme *inḫ pḥwy*, « atteindre les confins ⁶⁶ ». Une forme duelle *ḥpty* désignant les « confins », à côté de *drw* et de *pḥwy*, apparaît dans le lexique tardif et le tour *inḫ ḥpty*, « atteindre les confins », qui en découle, confirme la similitude des trois expressions ⁶⁷. On peut encore ajouter au dossier la locution *inḫ k3w*, « parcourir (atteindre) une longue distance », transmise, elle aussi, par les textes tardifs ⁶⁸.

Ainsi, *inḫ ḥpt* paraît constituer un doublet de *ḫtḫ ḥpt* ⁶⁹, d'un emploi plus restreint et peut-être moins « classique ». On peut proposer de rendre son sens, nécessairement proche de celui de *ḫtḫ ḥpt*, par « effectuer un déplacement, un trajet », voire simplement « courir, avancer », selon le contexte (littéralement « atteindre une course »).

À partir de l'époque ptolémaïque, on recense effectivement quelques attestations d'une formulation *inḫ ḥp(t)* pour décrire le parcours d'une divinité ou d'un souverain : à deux reprises à Edfou, dans un contexte de procession géographique, comme épithète divine (*in ḥpt*) ⁷⁰ ; à Edfou encore, comme épithète royale dans un contexte osirien (*in ḥpt, twt ḥ'w-ntr, nb nmtt...*, « celui qui avance et rassemble les membres du dieu, le maître de la marche... ⁷¹ ») ; enfin, à Dakhla peut-être, dans le temple d'Ayn Birbiya datant de l'époque augustéenne, comme épithète du dieu local Amon-Nakht (*in ḥp(t) ḥr mr(w)*, « qui parcourt le désert ⁷² »).

⁶⁵ Wb I, 91 (1-3); *AnLex* III, 79.0241 et 79.3661.

⁶⁶ Wb I, 536 (18); *AnLex* II, 78.0344 et 78.1491 ; III, 79.0241 et 79.1017.

⁶⁷ Wb III, 69 (11-14); P. WILSON, *A Ptolemaic Lexikon*, OLA 78, Louvain, 1997, p. 639.

⁶⁸ Cf. D. MEEKS, « Aspects de la lexicographie égyptienne », *BiOr* 59/1-2, 2002, col. 11 (*Urk.* VIII, 28 [f], *Esna* II, 15, n° 6 [13]).

⁶⁹ Un autre doublet, *iri ḥpt*, de sens analogue, apparaît peut-être, lui aussi, dès le début du Moyen Empire (cercueil d'Héqata, Caire JE 36418) et est attesté de manière sûre au Nouvel Empire dans l'*Amdouat* : voir *infra*. Le Nouvel Empire fournit

peut-être deux attestations de *inḫ ḥpt* mais les exemples sont douteux (P. Bologne 1086 et *Enseignement d'Amenemopé* : voir *infra*).

⁷⁰ *Edfou* IV, 30 (6); *Edfou. Mammisi*, 66 (11). Cf. Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der ägyptischen Götter und Götterbezeichnungen* I, OLA 110, Louvain, Paris, Dudley, 2002, p. 377. Dans ces exemples, on pourrait suggérer de comprendre par « qui apporte/avance en procession » sur le modèle de *ḫtḫ gst* : cf. Wb V, 204 (4-5); *AnLex* II, 78.4483 ; III, 79.3323. *ḥpt* peut être ici employé adverbialement : cf. *AnLex* III, 79.1940.

⁷¹ *Edfou* VI, 249 (7); A. EGBERTS, *In Quest of*


Meaning I, p. 137-138 et 142, n. 12 ; II, pl. 42.

⁷² O. KAPER, « How the God Amun-nakht came to Dakhleh Oasis », *JSSEA* 17, 1987, p. 151-152, fig. 1. L'auteur est revenu plus récemment sur sa première interprétation et a proposé *ḫ ḥr mrw*, « who comes quickly over the desert » : O.E. KAPER, *Temples and Gods in Roman Dakhleh. Studies in the Indigenous Cults of an Egyptian Oasis*, Groningen, 1997, p. 67, n. 58, et p. 210, nos 3.2.3.19-20. Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* V, p. 122, lit simplement *ḥp ḥr mrw*, « Der die Wüste durchläuft ».

C'est toutefois le début du Moyen Empire qui apporte l'exemple le plus éloquent et le plus proche. On lit, dans la ligne et la colonne qui concluent l'inscription rupestre RILN 73 gravée par le scribe Reniqer sur les rochers d'Al-Girgaoui, en Basse Nubie, à la fin du règne d'Amenemhat I^{er} 73 :



*iw ir.n(i) nm iw(i) ʿ3 hn' ury-p't h3ty- imy-r3 niwt t3ity t3ty imy-r3 hwt-wrt 6,
In-ùt.f-ikr m hpt ʿ3t int.n nswt-bity Shtp-ib-R' nh dt n niwt.*

On observe une construction de l'expression *ini hpt n* + toponyme analogue à celle qui posait problème dans PAHMA 6-19868. *Hpt ʿ3t* a été compris comme le nom du bateau qu'aurait amené (*int.n*) le roi Amenemhat I^{er} « pour la ville » (*n niwt*) et sur lequel auraient navigué le vizir Antefiqer et le scribe Reniqer. L'interprétation se complique lorsqu'il s'agit d'expliquer le dernier membre de phrase, *n niwt*, et la raison pour laquelle le roi aurait amené (c'est-à-dire fourni ?) un navire à son vizir. En tout cas, malgré la graphie récente  (voir *infra*), le nom de celui-ci ne peut guère être la « Grande Rame », comme cela a été généralement proposé, mais tout au plus le « Très Rapide ».

En fin de compte, la morphologie strictement parallèle invite davantage à reconnaître dans *ini hpt* de RILN 73 le même doublet de *iti hpt*, « effectuer un déplacement », que dans PAHMA 6-19868. Il semble ainsi permis d'envisager la traduction suivante :

J'ai accompli cela alors que j'étais ici avec le noble prince, le responsable de la ville, celui du Rideau, le vizir, responsable des Six grandes cours, Antefiqer, lors du grand déplacement qu'a effectué le roi de Haute et de Basse Égypte, Séhotepibrê, vivant éternellement, pour le compte de la Ville 74.

En tenant compte du contexte militaire de l'inscription – sans doute la campagne contre Ouauat menée en l'an 29 de son règne par Amenemhat I^{er} –, le « grand déplacement » en question désigne de toute évidence l'expédition elle-même. Ainsi, dans des circonstances bien déterminées, le sens de *ini hpt* s'étend à une terminologie militaire de type « mener une campagne, conduire une expédition », à l'instar de *ini drw* et *ini phwy* qui deviennent

73 Z. ŽÁBA, *The Rock Inscriptions of Lower Nubia (Czechoslovak Concession)*, Czechoslovak Institute of Egyptology in Prague and Cairo Publications 1, Prague, 1974, p. 98-109, fig. 151-155, pl. LXXXVI-LXXXVIII. Différentes études et traductions de ce document ont vu le jour depuis : entre autres, le compte rendu de H. DE MEULENAERE, *BiOr* 40, 1983,

col. 370 ; puis L.M. BERMAN, *Amenemhet I*, Yale University Ph.D. 1985, Ann Arbor, 1986, p. 134 ; G. POSENER, « Le vizir Antefiqer », dans J. BAINES *et al.* (éd.), *Pyramid Studies and Other Essays Presented to I.E.S. Edwards, Occasional Publications* 7, Londres, 1988, p. 73 ; R.B. PARKINSON, *Voices from Ancient Egypt. An Anthology of Middle Kingdom*

Writings, Londres, 1991, p. 96, n° 31 (b) ; Cl. OBSOMER, *Sésostris I^{er}. Étude chronologique et historique du règne*, CEA 5, Bruxelles, 1995, p. 208-210, fig. 25 et doc. 119, p. 662-663.

74 La « Ville » en question est certainement Thèbes et *niwt* fait ici écho au titre *Imy-r3 niwt* du vizir comme à la mention du toponyme *Hftt-hr-nb.s* à la ligne 2.




progressivement des euphémismes pour « vaincre, anéantir un ennemi ⁷⁵ ». On peut alors affiner la traduction de RILN 73 et rendre le passage en question par :

... lors de la grande expédition qu'a menée le roi de Haute et de Basse Égypte, Séhotepibrê, vivant éternellement, pour le compte de la Ville.

L'inscription de PAHMA 6-19868 relève d'un contexte comparable. La teneur belliqueuse du texte transparait largement et la présence de toponymes étrangers comme Ouauat et l'Oasis (*wḥꜣt*) montre que l'on a bien affaire à un récit de campagnes militaires, même si la mutilation de la fin de chaque ligne rend difficile la compréhension du fil narratif. Le début de la ligne x + 11, doit probablement se lire [*in N?*] *rdi [w]sh n(.i) m'w*, « [c'est le dieu Untel?] qui a fait s'agrandir la Haute Égypte pour moi ⁷⁶ ». Ce qui suit s'inscrit donc sans ambiguïté dans un contexte militaire et *ini ḥpt* rejoint ici, sans aucun doute, la même extension de sens que dans RILN 73 :

J'ai accompli ceci alors que j'étais roi, j'ai mené une expédition ⁷⁷ pour le compte de Thèbes et j'ai fait que viennent à elle les Deux Terres avec [leurs apports (?)].

Le règne de Nebhépetrê Montouhotep marque ainsi une étape importante dans l'histoire du mot *ḥpt*. Celui-ci continue à désigner exclusivement un déplacement, notamment dans la combinaison *iti ḥpt*, « prendre le pas de course, se déplacer », bien connue depuis les Textes des Pyramides. Son emploi s'élargit à d'autres combinaisons, comme *ini ḥpt*, « effectuer un déplacement, un parcours », et à des contextes spécifiques : dans un environnement militaire, *ini ḥpt* débouche sur un sens « mener une campagne, conduire une expédition ». Dans tous les cas, *ḥpt* ne présume pas du moyen de déplacement utilisé et s'applique aussi bien à des parcours à pieds qu'en bateau.

Le roi choisit, dans le nom de couronnement qu'il adopte après l'an 14 de son règne, de se référer à la course qu'effectue chaque jour son père Rê à bord d'une barque. Pour ce faire, il recourt au terme *ḥpt*, « course », que les Textes des Pyramides utilisaient déjà dans un contexte solaire et crée l'anthroponyme royal *Nb-ḥpt-R'*, « Rê est le maître de la course (solaire) ». La graphie de *ḥpt* répond aux normes anciennes mais, conformément à la pratique observée dans la formation des noms royaux, elle est réduite à son élément essentiel . Après l'an 30 du règne, le roi introduit une modification graphique et substitue l'aviron  au signe , vraisemblablement pour insister sur le caractère nautique du parcours solaire et surtout pour se référer à l'instauration d'une navigation rituelle au bénéfice d'Amon-Rê/Rê-Atoum dont le roi, rame de nage en main, est l'acteur principal. Ce rite qui associe étroitement le détenteur de la légitimité royale à la divinité solaire, dépositaire de la fonction








⁷⁵ Ainsi, pour un exemple du Moyen Empire avec *ini drw* (Caire JE 71901, l. 2-3), voir E. BLUMENTHAL, *Untersuchungen zum ägyptischen Königtum des Mittleren Reiches I. Die Phraseologie*, AAWL 61/1, Berlin, 1970, p. 189 (E 3.3). Dans cet exemple,

pd nmtt, « allonger le pas », paraît de manière similaire signifier « mener une expédition ». Pour *ini phwy*, se reporter à *AnLex II*, 78.0344 et 78.1491 ; III, 79.0241 et 79.1017.

⁷⁶ Restitution d'après H.G. FISCHER, *Inscriptions*

from the Coptite Nome, p. 118, n. aa.

⁷⁷ Si le passage ne se réfère pas à une expédition particulière mais relève d'une affirmation générale, on pourrait adopter un tour générique tel que « mener campagne » ou « mener des expéditions ».

monarchique devient l'un des moments essentiels du dogme royal tel qu'il est adapté de la théologie héliopolitaine à Thèbes. En revanche, l'association des signes  et  dans l'iconographie de la course à la rame n'est que secondaire et tout au plus introduit un jeu de correspondances entre le lexique () et l'iconographie ( mis pour ) qui rejoint une même thématique nautique (qu'elle soit solaire ou liée à la crue). L'objet  reste à cette époque le seul signe d'écriture restituant les phonèmes *hpt*. Nebhépétré Montouhotep pose néanmoins les conditions d'une évolution graphique du terme *hpt*, évolution qui devra sans doute beaucoup à l'exceptionnelle postérité du souverain sous son nom de couronnement *Nb-hpt-R'*, .

■ 4. *Hpt/hpwt* dans les formules abydniennes (XI^e-XII^e dynasties)

À une époque de peu postérieure au règne de Nebhépétré Montouhotep, les formules dites abydniennes font un abondant usage du mot *hpt* sur une série de grandes stèles provenant d'Abydos – à deux exceptions près (Caire RT 27/4/22/5 et Moscou I.1.a.5603 [4071]). Ces stèles appartiennent à un groupe chronologique bien circonscrit couvrant le milieu de la XI^e dynastie et la première moitié de la XII^e dynastie, jusqu'au règne de Sésostri II, pour le dernier document daté précisément. Il s'agit de :

- Caire RT 27/4/22/5, Antefnékhen, milieu/seconde moitié de la XI^e dynastie ⁷⁸ ;
- Louvre C 15, *imy-rj* 'b Âbkaou, milieu/seconde moitié de la XI^e dynastie ⁷⁹ ;
- Moscou, musée Pouchkine I.1.a.5603 [4071], Hénénou, milieu/seconde moitié de la XI^e dynastie ⁸⁰ ;
- Louvre C 3, *hmtw hry-* Méry, an 9 de Sésostri I^{er} ⁸¹ ;
- Caire, CG 20516, Antef, an 10 de Sésostri I^{er} ⁸² ;
- Berlin, ÄMP 1192, *imy-rj pr* Djébaouès, an 14 de Sésostri I^{er} ⁸³ ;
- Rennes, musée des Beaux-Arts 871.8.1, *s kdwnt ntr* Khéperkarêemhat, Sésostri I^{er}-Amenemhat II ⁸⁴ ;

⁷⁸ H. SELIM, « An Eleventh Dynasty Stela in the Cairo Museum (Cairo Temp. 27.4.22.5) », *MDAIK* 57, 2001, p. 257-269, pl. 41-42.

⁷⁹ A.-J. GAYET, *Musée du Louvre. Stèles de la XII^e dynastie*, *BEHE* 68, Paris, 1889, pl. LIV ; É. DRIOTON, « Une figuration cryptographique sur une stèle du Moyen Empire », *RdE* 1, 1933, p. 203-229, pl. IX ; W. SCHENKEL, *Memphis-Herakleopolis-Theben*, n° 498, p. 295-298. Le nom du propriétaire pourrait également se lire Âbihou.

⁸⁰ S. HODJASH, O.D. BERLEV, *Egyptian Reliefs and Stelae in the Pushkin Museum of Fine Arts, Moscow*, Leningrad, 1982, n° 26, p. 66-73 ; W. SCHENKEL, *Memphis-Herakleopolis-Theben*, n° 495, p. 290-291 ; M. LICHTHEIM, *Ancient Egyptian Autobiographies Chiefly of the Middle Kingdom*, *OBO* 84, Fribourg,

Göttingen, 1988, n° 22, p. 59-60. La stèle a été achetée à Louqsor et, malgré ses caractéristiques abydniennes, provient probablement de la tombe de *l'imy-rj pr wr* Hénénou (Deir el-Bahari, TT 313) auquel le propriétaire de cette stèle, bien que dépourvu de titre, doit manifestement être identifié.

⁸¹ W.K. SIMPSON, *The Terrace of the Great God at Abydos. The Offering Chapels of Dynasties 12 and 13*, *PPYE* 5, New Haven, Philadelphie, 1974, p. 17, pl. 15 (ANOC 6.3) ; P. VERNUS, « La stèle C 3 du Louvre », *RdE* 25, 1973, p. 217-232, pl. 13 ; M. LICHTHEIM, *op. cit.*, n° 36, p. 85-88 ; Cl. OBSOMER, *Sésostri I^{er}*, n° 36, p. 554-559.

⁸² H.O. LANGE, H. SCHÄFER, *Grab- und Denksteine des Mittleren Reichs im Museum von Kairo*, CGC, II, Berlin, 1908, p. 108-111 ; IV, 1925, pl. XXXV ;

Cl. OBSOMER, *op. cit.*, n° 25, p. 515-518. La « double date » (an 30 d'Amenemhat I^{er}/an 10 de Sésostri I^{er}) pourrait être, en fait, une indication de durée (30 ans sous le règne du premier, 10 ans sous celui du second) : cf. Cl. OBSOMER, *op. cit.*, p. 45-54.







⁸³ G. ROEDER, *Ägyptische Inschriften aus den königlichen Museen zu Berlin I. Inschriften von der ältesten Zeit bis zum Ende der Hyksoszeit*, Berlin, 1913, p. 163-164 ; W.K. SIMPSON, *op. cit.*, p. 19, pl. 49 (ANOC 31.2). Cl. OBSOMER, *op. cit.*, n° 18, p. 505-506.



⁸⁴ É. RANNOU, *Musée des Beaux-Arts de Rennes. Collection égyptienne, époque pharaonique*, Rennes, 1999, p. 19-21.

- Munich, SSÄK Gl. WAF 35, *imy-r3 hmw-ntr* Oupouaoutâa, an 13 [?] d'Amenemhat II ⁸⁵ ;
- Londres, BM EA 567, *imy-r3 n'* Amenemhat, an 13 d'Amenemhat II ⁸⁶ ;
- Londres, BM EA 573, *iry-^ct* Djaa, an 6 de Sésostri II ⁸⁷.

Quelques stèles de ce groupe, plus difficiles à dater précisément, se placent néanmoins dans la première moitié – ou au plus tard au milieu – de la XII^e dynastie par leurs caractéristiques stylistiques et épigraphiques :

- Londres, UC 14385, stèle fragmentaire anonyme ⁸⁸ ;
- Caire, CG 20024, *hry-tp ^c n Mmw* Antef ⁸⁹ ;
- Caire, CG 20546, *imy-r3 m ^c wr* Amény ⁹⁰ ;
- Caire, CG 20480, Nakhtqédou ⁹¹.

Le terme *hpt* apparaît pour l'essentiel dans trois formules stéréotypées se rapportant aux fêtes d'Osiris à Abydos auxquelles le défunt aspire à participer pour l'éternité. Ces formules présentent des variantes mineures, dans leur graphie, dans leur composition ou dans leur emplacement les unes par rapport aux autres, qui constituent autant de variations sur un fonds commun. La mise en parallèle systématique de ces différentes versions apporte, nous semble-t-il, des éclaircissements décisifs sur leur signification générale – que les traductions traditionnelles, souvent conjecturales, ne restituent pas toujours – comme sur le sens exact qu'il faut attribuer à *hpt*. Hormis sur CG 20546, le mot *hpt* est invariablement au pluriel et ses graphies, utilisant toutes le signe , font preuve d'une remarquable constance :  et, occasionnellement,  (Louvre C 15, BM EA 573),  (Louvre C 15),  (CG 20480) ou  (Munich Gl. WAF 35, BM EA 567).

Enfin, l'emploi du mot *hpt* se retrouve encore tardivement dans quelques monuments dont les inscriptions recourent à des éléments de tradition abydénienne mais qui ne proviennent pas nécessairement du VIII^e nome de Haute Égypte. C'est le cas, par exemple, de la stèle du *hm-ntr* Tjéni acquise à Edfou et d'origine probablement locale. Datable de la XIII^e dynastie, elle montre une graphie plus récente de *hpt*, au singulier et avec le signe de la rame :  ⁹². Beaucoup plus tard, la stèle de Tja, fils de Horakhbit et de Taiménét (Caire CG 22054) provenant sans doute d'Abydos plutôt que d'Akhmim et datée par P. Munro du II^e s. avant notre ère, revient à une graphie ancienne , mais sans marque du pluriel ⁹³.

⁸⁵ W.K. SIMPSON, *op. cit.*, p. 18, pl. 30 (ANOC 20.2) ; M. LICHTHEIM, *op. cit.*, n° 32, p. 77-80 ; Cl. OBSOMER, *op. cit.*, n° 40, p. 563-567.

⁸⁶ *Hieroglyphic Texts from Egyptian Stelae, &c., in the British Museum II*, Londres, 1912, p. 6, pl. 5 ; W.K. SIMPSON, *op. cit.*, p. 18, pl. 22 (ANOC 13.2) ; M. LICHTHEIM, *op. cit.*, n° 49, p. 114-116.

⁸⁷ *Hieroglyphic Texts from Egyptian Stelae, &c., in the British Museum II*, Londres, 1912, p. 6, pl. 6 ; M. LICHTHEIM, *op. cit.*, n° 40, p. 94-95.

⁸⁸ W.M.FI. PETRIE, *Abydos I, ExcMem 22*, Londres, 1902, p. 31, pl. LXI (6) ; H.M. STEWART, *Egyptian Stelae, Reliefs and Paintings from the Petrie Collection II*, n° 90, p. 21-22, pl. 20.

⁸⁹ H.O. LANGE, H. SCHÄFER, *op. cit.*, II, p. 26-28.

⁹⁰ *Ibid.*, p. 171-173 ; W.K. SIMPSON, *op. cit.*, p. 17, pl. 6 (ANOC 2.2) ; M. LICHTHEIM, *op. cit.*, n° 53, p. 120. D. FRANKE, *Personendaten aus dem Mittleren Reich (20.-16. Jahrhundert v. Chr.) Dossiers 1-796, ÄgAbh 41*, Wiesbaden, 1984, dossiers 93, 100, 379, p. 91, 95 et 244, date la stèle de la fin du règne d'Amenemhat II. R. FREED, « Stela Workshops of Early Dynasty 12 », dans P. DER MANUELIAN (éd.), *Studies in Honor of William Kelly Simpson I*, Boston, 1996, p. 327-334 l'attribue à un atelier actif à partir de la fin du règne de Sésostri I^{er} et sous celui d'Amenemhat II.

⁹¹ A. MARIETTE, *Catalogue général des monuments d'Abydos découverts pendant les fouilles de*

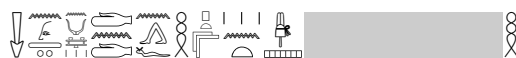
cette ville, Paris, 1880, n° 602, p. 132-133 ; H.O. LANGE, H. SCHÄFER, *op. cit.*, II, p. 76. L'inscription de la stèle, déjà très endommagée à l'époque de Lange et Schäfer, n'est connue dans son intégralité que par la publication de Mariette. Le titre du personnage est perdu.

⁹² Ch. KUENTZ, « Deux stèles d'Edfou », *BIFAO 21*, 1923, p. 109-111 ; lieu de conservation actuel inconnu.

⁹³ A. KAMAL, *Stèles ptolémaïques et romaines*, CGC, Le Caire, I, 1904, p. 51-54 ; II, 1905, pl. XVII ; P. MUNRO, *Die spätägyptischen Totenstelen, ÄgForsch 25*, Glückstadt, 1973, p. 302 (groupe Abydos III).

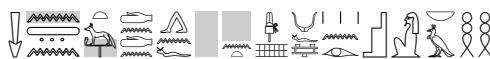
4.1. Dndn ḥpwt

La première de ces formules se rencontre dès le milieu de la XI^e dynastie sur la stèle Louvre C 15. On lit, l. x + 7-x + 8 :



sn(.i) t3 n Wp-w3wt dndn.f ḥpwt nt T3-wr [wp.f w3wt n Wsir nb nḥ]ḥ,
je me prosterne pour Oupouaout quand il parcourt les ḥpt du nome Thinite [et quand il ouvre les chemins pour Osiris, seigneur de l'éternité].

À la XII^e dynastie, UC 14385, l. x + 8, fournit un strict parallèle :



sn(.i) t3 n Wp-w3wt dndn.n.f[...] nt T3-wr wp.f w3wt n Wsir nb nḥḥ,
je me prosterne pour Oupouaout quand il a parcouru (sic) les [...] du nome Thinite et quand il ouvre les chemins pour Osiris, seigneur de l'éternité.

Ce dernier exemple permet de compléter avec certitude le début de la l. x + 8 de Louvre C 15 dont ne subsistent que les traces du mot *nḥḥ*⁹⁴. La lacune qui suit *dndn.f* nous prive, en revanche, d'une précieuse donnée. Le verbe *dndn*, « parcourir⁹⁵ », suppose un lieu comme complément d'objet et la préposition *nt* qui fait suite réclame un substantif féminin. Le mot *w3wt*, « chemins », lui est souvent associé et le demi-cadrat horizontal de la lacune conviendrait à une graphie ou . C'est cette dernière qui figure d'ailleurs dans le nom d'Oupouaout comme dans le second membre glosant le nom du dieu : sa présence dans cette seconde circonstancielle rend en fait peu vraisemblable, en vertu du principe de balancement cher aux Égyptiens, son emploi dans la première. On pourrait alors songer à , *smyt*, « désert » et, par extension, « nécropole », mais la leçon de Louvre C 15 nous incite plutôt à restituer *ḥpwt*, (ou graphie proche, avec peut-être en tête puisque la forme de la lacune permet d'envisager l'existence d'un demi-cadrat vertical après *dndn.f*).

Des formules voisines, inscrites sur les stèles du même groupe, procurent quelques éléments de comparaison précisant le sens à accorder à *ḥpwt* dans ce contexte. Moscou I.1.a.5603 (4071) porte ainsi, l. 6 :



dndn.f w3wt ḥrt-nṯr ḥn' msw n Wsir,
puisse-t-il parcourir les chemins de la nécropole avec les suivants d'Osiris⁹⁶.

⁹⁴ Les traces d'un premier signe *ḥ* dans la cassure de la stèle, avant le seul *ḥ* complètement conservé, rendent la restitution *nḥḥ* certaine : cf. W. SCHENKEL, *Memphis-Herakleopolis-Theben*, p. 296, n. 6.

⁹⁵ *Wb* V, 470 (12-13) ; *AnLex* II, 78.4817 ; III, 79.3575. Il est attesté à l'Ancien (Textes des Pyramides) et au Moyen Empire.

⁹⁶ Sur cette formule, voir W. BARTA, *Aufbau und Bedeutung der altägyptischen Opferformel*, *ÄgForsch* 24, Glückstadt, 1968, p. 49 et 237 (Bitte 54).

Le même texte se retrouvait peut-être sur la stèle Caire RT 27/4/22/5 mais le passage est pratiquement entièrement détruit (l. 4-5 : *dndn.f* [...]).

Louvre C 3 donne en revanche une version sensiblement différente, l. 14-15 :



dndn.f w3wt nfrt r pg3w 3ht imntt, r w'rt rdît-htpt 'ryt '3t hmbmw, t
puisse-t-il parcourir les beaux chemins⁹⁷ jusqu'aux débouchés de l'horizon occidental, jusqu'au
district de Redit-hétépet, le portique grand de renommée.

Cette version est reprise, d'une manière écourtée et avec quelques modifications, sur Munich Gl. WAF 35, l. 14-15, BM EA 567, l. 11, et BM EA 573, l. 9 :



dndn.f (var. *dndn(.i)*) *w3wt nfrt hr pg3 3ht imntt,*
puisse-t-il (var. *puissé-je*) *parcourir les beaux chemins au débouché de l'horizon occidental.*

Ce souhait du défunt répond à la formule funéraire de l'Ancien Empire de type *hp.f hr w3wt nfrt nt imntt*, « puisse-t-il aller sur les beaux chemins de l'occident », avec variantes (*hr w3wt nfrt nt smyt imntt*, *hr w3wt dsrt*, etc.⁹⁸) : elle est ici adaptée à un environnement spécifiquement abydénien puisque le défunt espère accompagner le dieu Osiris-Khentymentyou, dans la suite du cortège funèbre, jusqu'à son tombeau de la nécropole occidentale. Sur Louvre C 15 et UC 14385, il est clairement fait référence, toujours dans le cadre des rites osiriens d'Abydos, à la « première sortie » (*prt tpt*) d'Oupouaout, ou plutôt à la « grande sortie » (*prt '3t*) lors de la laquelle le dieu conduit le cortège funèbre de Khentymentyou en direction de la nécropole⁹⁹.

Par voie de conséquence, l'emploi du verbe *dndn* exclut dans ce contexte tout sens « rames » – ou assimilé – pour *hpwt*¹⁰⁰. Les parallèles suggèrent de voir en *hpwt* un équivalent plus ou moins proche du mot *w3wt*, « chemin », en particulier lorsque sous la forme *w3wt nfrt*, *w3wt dsrt* ou *w3wt hrt-ntr* il désigne les chemins praticables de la nécropole qu'emprunte

⁹⁷ Nous conservons ici pour *w3wt nfrt* la traduction conventionnelle « beaux chemins » : il faut en fait comprendre les « bons chemins », c'est-à-dire, comme le montre l'équivalence avec l'expression *w3wt dsrt*, les chemins praticables.

⁹⁸ Sur ce type de formule et ses variantes, consulter G. LAPP, *Die Opferformel des Alten Reiches unter Berücksichtigungen einiger späterer Formen*, SDAIK 21, Mayence, 1986, p. 51-58, § 79-85.

⁹⁹ Sur le déroulement des fêtes d'Osiris à Abydos, voir un résumé des données dans M.-Chr. LAVIER,

« Les mystères d'Osiris à Abydos d'après les stèles du Moyen Empire et du Nouvel Empire », dans S. SCHOSKE (éd.), *Akten des Vierten internationalen Ägyptologen-Kongresses München 1985*, SAK-Beihefte 3, Hambourg, 1989, p. 289-295. W. HELCK, « *Rp't* auf dem Thron des *Gb* », *ArOr* 20, 1952, p. 74 et 82-83, y voyait plus précisément une référence à la « première sortie » d'Oupouaout.

¹⁰⁰ Voir les traductions laconiques de ce passage de Louvre C 15 par W. SCHENKEL, *op. cit.*, p. 296 (« wenn er die *hp.t* des Thinitischen Gaus

durchzieht ») et J. SPIEGEL, *Die Götter von Abydos. Studien zum ägyptischen Synkretismus*, GOF 4/1, Wiesbaden, 1973, p. 146, qui reprend celle donnée par W. HELCK, *ArOr* 20, 1952, p. 74 (« wenn er den Lauf von Thinis ausführt ») : celui-ci, interprétant les rituels abydéliens dans une optique royale, comparait la « course de Thinis » à la course jubilaire marquant la prise de possession du pays par le nouveau roi lors de son accession au trône.

le cortège funèbre : le balancement de *dndn.f ḥpwt* avec *wp.f w3wt* tend à le confirmer. Nous nous retrouvons ainsi confrontés au sens « course, déplacement, trajet, parcours », que revêtait *ḥpt* dans les Textes des Pyramides, cette fois-ci sans nuance de rapidité ni allusion à une navigation. Dans le contexte abydnien de Louvre C 15 et de UC 14385, l'expression *ḥpwt nt T3-wr* paraît plus précisément renvoyer aux déplacements du dieu Oupouaout en tête du cortège d'Osiris et on pourrait le comprendre déjà, comme ce sera assurément le cas à une époque plus récente, par « parcours processionnel ». Nous traduirons donc en définitive *sn(.i) t3 n Wp-w3wt dndn.f ḥpwt nt T3-wr wp.f w3wt n Wsir nb nḥḥ*, par : « je me prosterne pour Oupouaout quand il sillonne les parcours (processionnels) du nome Thinite et quand il ouvre les chemins pour Osiris, seigneur de l'éternité ».

4.2. *Dsr ḥpwt*

Le terme *ḥpwt* est employé dans un autre passage de la formule abydnienne évoquant la présence du défunt à bord des barques solaires du matin et du couchant *m'ndt* et *msktt* :



dsr.f ḥpwt msktt, skd.f m'ndt

ou, en raison de l'ambiguïté inhérente à la graphie du nom des deux barques,

*dsr.f ḥpwt m (m)sktt, skd.f m (m)'ndt*¹⁰¹.

Il s'agit là d'une formule récurrente qui figure sur la majorité des stèles considérées : Moscou I.1.a.5603 (4071), l. 8-9 ; Louvre C 3, l. 11-12 ; CG 20516, l. 5-6 ; Berlin 1192, l. 6-7 ; Rennes 871.8.1, col. 12 ; Munich Gl. WAF 35, l. 12 ; BM EA 567, l. 7-8 ; CG 20024, l. 4 ; CG 20480, col. 4¹⁰² ; stèle de Tjéni, Edfou, l. 8 ; CG 22054, l. 4. Hormis les légères différences graphiques affectant essentiellement les noms des barques, une seule variante notable, écourtée, se lit sur les deux exemples les plus anciens : *dsr.f ḥpwt m (m)sktt, dndn.f [...]* (Caire RT 27/4/22/5, l. 4) et *dsr.f ḥpwt m (m)sktt, sm3.f t3 m (m)'ndt* (Moscou I.1.a.5603 [4071], l. 8-9).

Le sens du verbe *dsr* reste mal déterminé dans cet emploi. Le *Wörterbuch* a enregistré un verbe de signification incertaine se rapportant à une « körperliche Handlung mit der Hand » et propose pour *dsr ḥpwt m (m)sktt*, « die *ḥpt*-Geräte handhaben in der *msktt*-Barke », synonyme de « rudern in der Barke¹⁰³ ». Lexicographes et historiens ont par la suite décliné diverses traductions autour de la notion de « manier les rames » : « das Ruder bewegen » de H. Kees¹⁰⁴ ; « ply oars, row »/« steer » de R.O. Faulkner¹⁰⁵ ; « barrer, tenir la barre » de D. Meeks¹⁰⁶ ; « take the steering oar, steer » de D. Jones¹⁰⁷, etc. C'est ainsi que *dsr.f ḥpwt m (m)sktt, skd.f m*

¹⁰¹ W. BARTA, *Aufbau und Bedeutung der altägyptischen Opferformel*, p. 63, 78, 188, 214, 237 (Bitte 61).

¹⁰² Il s'agit de la col. 4 de la publication de Mariette mais il n'est pas certain que la mise en page typographique respecte la disposition d'origine.

¹⁰³ *Dsr* : Wb V, 609 (11-12)-610 (1-12). *Dsr ḥpwt* : Wb III, 68 (2) et Wb V, 610 (5).

¹⁰⁴ *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 75.

¹⁰⁵ FCD, p. 168 et 325.

¹⁰⁶ *AnLex II*, 78.4961. Voir cependant les nuances qu'il apporte dans *JEA* 77, 1991, p. 201.

¹⁰⁷ *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, p. 230, n° 126.

(*m*)*ndt* est invariablement traduit, en prenant l'exemple de Louvre C 3 qui présente l'une des versions les plus développées de la formule abydénienne, par : « Qu'il tienne la barre dans la barque-*msktt*, qu'il navigue dans la barque-*m'ndt* » (P. Vernus¹⁰⁸) ou « May he ply the oars in the night-bark, may he sail in the day-bark » (M. Lichtheim¹⁰⁹), selon qu'on accorde à *hpt* le sens « rame de gouverne » ou « rame de nage ».

Dans la longue monographie qu'il lui a consacrée, J.K. Hoffmeier reconnaît effectivement à la racine *dsr*, parmi le vaste champ sémantique qu'elle couvre, une notion de mouvement, « waving motion, brandish, wield » : il attribue à *dsr hptwt* le sens « ply the oar¹¹⁰ ». Malheureusement, ce groupe sémantique semble bien isolé au milieu de la large acception « être inaccessible, séparer, singulariser, purifier/être pur (par séparation), éclaircir, dégager...¹¹¹ ». Sa détermination repose en réalité uniquement sur l'expression *dsr hptwt* ainsi que sur deux expressions problématiques issues des Textes des Pyramides et des Textes des Sarcophages : *dsr rmn m ʔbtt* et *dsr hr d'mw.sn*¹¹². Quelle que soit leur signification exacte, elles n'impliquent pas nécessairement, selon nous, une notion de mouvement : comme dans l'épithète divine *dsr'*, « celui au bras levé », *dsr* peut *marquer un constat*, en l'occurrence que le bras divin s'est séparé, singularisé, dégagé du corps, certes à la suite d'un mouvement mais *sans décrire ce mouvement*. Force est d'admettre que la traduction « ply the oar » proposée par J.K. Hoffmeier est avant tout fondée sur le postulat que *hpt* désigne un instrument nautique et plus particulièrement une rame.

Or, au vu des exemples précédemment rencontrés, il est peu probable que *hpt* puisse signifier « rame » dans la locution *dsr hptwt*. En effet, dans le cas de *dndn hptwt*, nous avons précisément montré que le mot *hptwt* ne pouvait désigner des rames mais qu'il constituait en revanche un proche parent de *wʔwt*, « chemins », et recouvrait la même acception que dans les Textes des Pyramides, « course, déplacement, parcours ».

Nous avons vu plus haut que, dans la formule funéraire de l'Ancien Empire, les chemins que souhaite emprunter le défunt dans la nécropole pouvaient être qualifiés de *dsr (hp.f wʔwt dsrt)*¹¹³. L'expression *dsr wʔwt* est bien attestée dans les Textes des Pyramides (par exemple *Pyr.* 801 b¹¹⁴) où elle exprime la notion de « dégager le chemin¹¹⁵ », parallèlement à *dsr pt*, « dégager, éclaircir le ciel », et *dsr grh*, « éclaircir la nuit ». L'étude de J.K. Hoffmeier fournit un large aperçu de ce champ sémantique de *dsr* (« to clear, to ward off ») à l'Ancien et au Moyen Empire, avec, à l'appui, de nombreux exemples extraits pour l'essentiel des Textes des Pyramides et des Textes des Sarcophages¹¹⁶. *Dsr wʔwt* est de toute évidence un proche équivalent de formules

¹⁰⁸ *RdE* 25, 1973, p. 218.

¹⁰⁹ *Ancient Egyptian Autobiographies*, p. 86.

¹¹⁰ J.K. HOFFMEIER, *Sacred in the Vocabulary of Ancient Egypt, The Term DSR with Special Reference to Dynasties I-XX*, *OBO* 59, Fribourg, Göttingen, 1985, p. 61-64.

¹¹¹ La racine *dsr* marque d'un point de vue sémantique la coupure entre deux mondes, deux états ; cette idée est traduite dans l'écriture par l'emploi d'un signe hiéroglyphique montrant un sceptre/bâton tenu dans

une main (Gardiner D45). Cf. A. LOPRIENO, *La pensée et l'écriture. Pour une analyse sémiotique de la culture égyptienne. Quatre séminaires à l'École pratique des hautes études, 15-17 mai 2000*, Paris, 2001, p. 14-30, qui rapproche *dsr* de la racine sémitique *gʔr*, « couper, séparer, décider ». Dans son compte rendu de l'ouvrage de J.K. Hoffmeier, D. MEEKS, *JEA* 77, 1991, p. 199-202 propose, pour le champ sémantique de *dsr*, le schéma mise à distance → mise en exergue → mise à part, singularisation.

¹¹² J.K. HOFFMEIER, *op. cit.*, p. 32-42 et 64-65.

¹¹³ G. LAPP, *op. cit.*, p. 51-52, § 80 (n° 14).

¹¹⁴ *Spruch* 437. C. BERGER-EL NAGGAR, J. LECLANT, B. MATHIEU, I. PIERRE-CROISIAU, *op. cit.*, p. 31, fig. 8, pl. I (P/F/W inf A 11).


¹¹⁵ *Wb* V, 609 (12)-610 (1-4).

¹¹⁶ J.K. HOFFMEIER, *op. cit.*, p. 18-30 et 65-79.

telles que *wb3 w3t*, « explorer, inspecter un chemin », *wpi w3t* et *wn w3t*, « ouvrir un chemin », mais ajoute sans doute une connotation rituelle, en particulier dans le contexte des recueils funéraires où elle est d'un usage fréquent : la limite s'estompe vite entre l'idée de dégager un passage de ce qui l'encombre ou le souille et celle de purifier, voire de consacrer un espace.

À la XI^e dynastie, *dsr w3t* est employé dans la grande inscription de Hénénou au Ouadi Hammamat datée de l'an 8 de Séânkhkarê pour décrire l'action de l'escorte policière chargée d'assurer la sécurité de l'expédition dans sa progression vers l'intérieur du ouadi : « quatre (?) compagnies de policiers dégageaient les chemins devant (moi) et abattaient ceux qui se rebellaient contre le roi », *s3-pr 4 (?) hr dsr w3wt hr-h3t(.i) hr sbrt sbiw hr nswt* (M 114, l. 11-12) ¹¹⁷.

Légèrement plus tardive mais plus instructive pour notre propos, la célèbre stèle d'Iykhernéfret (Berlin ÄMP 1204), datée du règne de Sésostri III, replace *dsr w3wt* dans un contexte abydénien. On lit ainsi, l. 20-21, en relation avec la participation d'Iykhernéfret à la procession d'Osiris jusqu'à Ro-Péqer : « J'ai (*i. e.* Iykhernéfret) dégagé les chemins du dieu jusqu'à son tombeau qui est dans Péqer ; j'ai protégé Ounennéfer en ce jour du grand combat et renversé tous ses ennemis sur la rive de Nédit », *iw dsr.n.i w3wt ntr r m'h't.f hntt Pkr, iw nd.n.i Wnn-nfr hrw pf n 'h3 '3, sbr.n.i hftyw.f nb(w) hr tsw n Ndyt* ¹¹⁸.

Enfin, une épithète *dsr nmmt* () « dégager la marche », est utilisée à partir de l'époque gréco-romaine pour qualifier différentes formes divines, dont l'Uræus ¹¹⁹. Le terme *nmmt* est, comme *w3t*, employé en parallèle à *hpt*, « course » : ils peuvent même être interchangeables dans certains contextes (voir *infra*).

Par conséquent, il paraît possible de considérer *dsr hpwt* comme un synonyme de *dsr w3t*, « dégager les chemins », et du plus rare *dsr nmmt*, « dégager la marche », *hpt* s'appliquant ici plus spécifiquement à un trajet par bateau. Si effectivement la formule des stèles abydésiennes *dsr.f hpwt m (m)sktt, skd.f m (m)ndt* a bien trait au déplacement du défunt à bord des barques solaires – ce que confirment sans équivoque le parallèle *hnt.k m (m)sktt, hd.k m (m)ndt*, « tu navigues en amont à bord de la *m*sktt, tu navigues en aval à bord de la *m'ndt* », de CT I, 184 g et sa variante *hd.k m (m)sktt, hnt.k m (m)ndt* de Louvre E 6134 ¹²⁰ –, le premier terme ne renvoie donc pas à l'image du payeur, maniant les rames pour faire avancer l'esquif, ni à celle du barreur ¹²¹. Elle évoque une autre fonction du défunt : assurer le bon déroulement

¹¹⁷ *Ibid.*, p. 23-24 et Cl. VANDERSLEYEN, « Les inscriptions 114 et 1 du Ouadi Hammamat (XI^e dynastie) », *ChronEg* 127-128, 1989, p. 151. Texte hiéroglyphique : J. COUYAT, P. MONTET, *Les inscriptions hiéroglyphiques et hiératiques du Ouâdi Hammâmât*, MIFAO 34, Le Caire, 1912, p. 81-84, pl. XXXI. W. SCHENKEL, *Memphis-Herakleopolis-Theben*, n° 426, p. 253-258 et M. LICHTHEIM, *Ancient Egyptian Autobiographies*, n° 21, p. 52-54 ont également donné des traductions de cette inscription.

¹¹⁸ H. SCHÄFER, *Die Mysterien des Osiris in Abydos unter König Sesostris III. nach dem Denkstein des Oberschatzmeisters I-cher-nofret im Berliner Museum*, UGAÄ 4, Leipzig, 1904, p. 28-30, planche ;

M. LICHTHEIM, *op. cit.*, p. 99 et J.K. HOFFMEIER, *op. cit.*, p. 24-25. Pour un emploi plus tardif de *dsr w3t* dans un contexte processionnel, voir B. ABADIR, « Another Meaning of *dsr-w3t* in the Stela of Djedatoumioufankh », *DiscEg* 43, 1999, p. 5-12 (stèle saïte de Djedatoumioufankh, provenant d'Héliopolis/Matariya).

¹¹⁹ Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* VII, p. 657 et 671.


¹²⁰ A. PIANKOFF, J.-J. CLÈRE, « A Letter to the Dead on a Bowl in the Louvre », *JEA* 20, 1934, p. 158-159, sections 13-14. Il s'agit d'une lettre à un défunt inscrite en hiératique sur un bol en terre cuite. La paléographie indique la fin de la Première Période intermédiaire et l'usage de la formule de filiation

directe *ms(w) N* rend une datation dans la XI^e dynastie probable.

¹²¹ Sur la stèle de l'*imy-hnt* Semty, BM EA 574 (règne d'Amenemhat II), le thème du défunt tenant la barre de la barque d'Osiris est exprimé tout différemment, l. 21 : *iri hmw h3(.i) r n mt*, « puissé-je tenir la barre lorsque je descends à bord de la barque-*n mt* ». Cf. *Hieroglyphic Texts from Egyptian Stelae, &c., in the British Museum* II, p. 6, pl. 8-9 et W.K. SIMPSON, *The Terrace of the Great God at Abydos*, p. 20, pl. 61 (ANOC 42.2). Voir également J. SPIEGEL, *Die Götter von Abydos*, p. 127-131 et M. LICHTHEIM, *op. cit.*, n° 41, p. 96-98.

du parcours de la barque solaire. Pour rester dans la terminologie et les images nautiques, on peut se demander si *ḏsr ḥpwt* ne décrit pas précisément l'action du prorète qui, posté à la proue de l'embarcation, observe et sonde le fleuve à l'aide de sa gaffe, veillant à ce qu'aucun obstacle n'entrave la navigation. L'importance capitale du prorète dans les déplacements fluviaux expliquerait tout à fait que le défunt endosse sa fonction dans l'au-delà.

L'emploi de l'expression *ḏsr ḥpwt* dans d'autres contextes que la formule abydénienne ne s'oppose pas à cette interprétation et pourrait même au contraire la confirmer. Il est ainsi tout à fait envisageable de comprendre l'extrait du *Spell* 647 des Textes des Sarcophages *iw ḳmꜣ(w) n.ḏ ḳbḥw in mfkꜣtyw, iw ḏsr(w) n.ḏ ḥpwt m (m)sktt, 'prw wꜣ m ḥny* par « le firmament liquide a été créé pour moi par les dieux-turquoise, le parcours dans la *msktt* a été dégagé pour moi, l'équipage de la barque est en acclamation » (CT VI, 269 b). Cette interprétation présente l'avantage de respecter le parallélisme de la construction *iw ḳmꜣ(w) n.ḏ ... iw ḏsr(w) n.ḏ ...* que rompt, en revanche, la traduction habituelle « j'ai saisi les rames dans la *msktt* » (*iw ḏsr.n.ḏ ḥpwt m (m)sktt*)¹²². Le cercueil du nomarque Amenemhat d'Al-Bercha (Caire CG 28091) pourrait présenter une formule analogue mais l'inscription mérite vérification en raison du doute entourant le mot *ḥpt*: *iw ḥpwt (ḥ?) ḏsrw m pt mḥtt*, « la course est dégagée dans le ciel septentrional »¹²³. Enfin, citons le chapitre 133 du Livre des Morts qui, pour le Nouvel Empire, fournit un dernier exemple: *Wsir N m R' ḏsrw ḥpwt m msw Nww*, « l'Osiris N est Rê à la course dégagée dans la suite de Noun »¹²⁴.

Nous proposons en définitive de traduire *ḏsr.f ḥpwt m (m)sktt, ḳd.f m (m)'ndt* par « il dégage la course dans la barque-*msktt*, il navigue dans la barque-*m'ndt* ». On peut encore éventuellement comprendre: *ḏsr.f ḥpwt msktt, ḳd.f m'ndt*, « il dégage la course de la barque-*msktt*, il fait naviguer la barque-*m'ndt* ». Le sens transitif de *ḳdḏi*, « conduire, faire naviguer » un bateau est attesté occasionnellement dès les Textes des Pyramides (Pyr. 368 c, *m ḳd wꜣ.k R'*)¹²⁵ mais il est beaucoup moins fréquent que la construction avec préposition *m*; de plus, des graphies comme celle de la stèle Rennes 871.8.1, col. 12, où l'idéogramme de la barque valant à lui seul *msktt* est précédé d'un *m* () tendraient à montrer que la construction était ressentie comme prépositionnelle par les Égyptiens eux-mêmes. Nous retiendrons donc de préférence la première solution, ces deux options grammaticales ne modifiant toutefois en rien le sens de la formule.

¹²² Voir par exemple P. BARGUET, *Les textes des sarcophages égyptiens*, p. 481.


¹²³ P. LACAU, *Sarcophages antérieurs au Nouvel Empire II*, CGC, Le Caire, 1906, p. 47 et J.K. HOFFMEIER, *op. cit.*, p. 64.


¹²⁴ H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*,

p. 75; J.K. HOFFMEIER, *op. cit.*, p. 63-64; Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* VII, p. 658.




¹²⁵ *Wb* V, 309 (4). *Spruch* 267; J. LECLANT (dir.), *Les textes de la pyramide de Pépy I^{er}*, p. 131, pl. VIII (P/A/S 6).

4.3. *Hkn hn'.f m hpwt.f*

Une troisième expression de la formule abydénienne inclut le mot *hpwt*. Elle revient sous la forme  (BM EA 567), *hkn.f hn'.f m hpwt.f* sur plusieurs stèles où elle fait généralement suite à *s3h sw k3 imntt*, « Puisse le Taureau de l'Occident (*i. e.* Osiris) le glorifier » : Louvre C 3, l. 13 ; Munich Gl. WAF 35, l. 13-14 ; BM EA 567, l. 9-10 ; BM EA 573, l. 8 ; CG 20480, col. 6-7. Elle comporte plusieurs variantes, sans doute fautives. Sur BM EA 573, *s3h sw k3 imntt* a ainsi été omis tandis qu'à *hkn* est suffixé un pronom 2^e personne masculin singulier incongru (*hkn.k*). Munich Gl. WAF 35 ne donne qu'un simple *hkn* (participe, pronom suffixe *.i* sous-entendu ?). La stèle Louvre C 3, l. 13, porte, quant à elle, une version sensiblement différente : *s3h sw k3 imntt, hkn.n.f m hpwt.f*.

La compréhension de ce passage demeure à ce jour problématique et les solutions proposées conjecturales. La difficulté réside dans l'emploi d'un verbe *hkn*, déterminé par , dont la signification, dans le contexte de la présente formule, n'a pu être précisée par les auteurs du *Wörterbuch* : « vom Toten, der mit ihm [dem Stier des Westens] etwas tut ¹²⁶. » M. Lichtheim tente d'y reconnaître une idée de « joindre » et propose : « May the Bull-of-the-west transfigure him when he joins him at his oars ¹²⁷. » P. Vernus, se fondant sur la variante de Louvre C 3, traduit « Que le glorifie le Taureau de l'Occident après qu'il a saisi ses rames ¹²⁸. » La traduction de *hkn* par « saisir » découle manifestement du sens « rames » accordé à *hpwt* alors que « joindre » semble plutôt se déduire de la présence de la préposition *hn'*, « avec » : tous deux s'accordent avec la nature du déterminatif de *hkn*. Aucune de ces deux propositions ne fournit, cependant, un sens satisfaisant au regard du contexte : la proclamation de la résurrection d'Osiris lors de la fête-*Haker* et l'admission du défunt parmi les *akhou*, point culminant des cérémonies abydéniennes. D'autre part, la traduction de *hpwt* par « rames » doit être rejetée au profit de « course, parcours, déplacement » : nous avons, en effet, montré qu'ailleurs dans la formule abydénienne, *hpwt* ne pouvait désigner des avirons et il est peu probable que deux mots de sens différent se côtoient avec des graphies strictement identiques dans une même inscription.

Par conséquent, en admettant sous toutes réserves un sens « joindre, rejoindre » pour *hkn*, on pourrait comprendre : *s3h sw k3 imntt, hkn.f hn'.f m hpwt.f*, « Puisse le Taureau de l'Occident le glorifier quand il se joint à lui lors de ses déplacements ¹²⁹. »

On peut encore s'interroger sur le bien-fondé de la distinction qu'opère le *Wörterbuch* entre le verbe , *hkn*, de la formule abydénienne, de sens inconnu, et son homophone , *hkn*, « se réjouir », utilisé depuis les Textes des Pyramides ¹³⁰, sur la seule base du déterminatif. Le signe  indiquerait une action impliquant un effort, un mouvement : bien qu'aucun déterminatif ne soit, semble-t-il, affecté à *hkn*, « se réjouir », avant le Nouvel Empire,



¹²⁶ *Wb* III, 179 (4).





¹²⁷ *Ancient Egyptian Autobiographies*, p. 79 et 80, n. 5.

¹²⁸ *RdE* 25, 1973, p. 218.

¹²⁹ Variantes : *hkn.n.f m hpwt.f*, « après qu'il s'est joint (à lui) lors de ses déplacements » (Louvre C 3) ; *hkn hn'.f m hpwt.f*, « s'étant joint à lui lors de ses déplacements » (Munich Gl. WAF 35).

¹³⁰ *Wb* III, 178 (2-19)-179 (1-3) ; *AnLex* I, 77.2871 ; II, 78.2840.

la notion de mouvement n'est cependant pas incompatible avec des manifestations de joie. Dans la formule abydnienne, le déterminatif  ne figure que sur Louvre C 3 et Munich Gl. WAF 35. Il est remplacé par  sur BM EA 573 alors qu'aucun déterminatif n'accompagne *ḥkn* sur BM EA 567 comme sur CG 20480. Plutôt que d'isoler un verbe *ḥkn* de sens incertain, employé uniquement dans la locution *ḥkn ḥn'.f m ḥpwt.f*, il faut peut-être reconnaître un seul et unique verbe *ḥkn m*, « se réjouir de » (pour un usage contemporain de nos stèles, comparer avec le nom d'Horus d'Amenemhat II *Ḥkn-m-M3't*). Le contexte convient relativement bien à cette interprétation puisqu'il est question des réjouissances de la fête-*Haker* à travers le nome Thinite dans ce qui suit. Il n'est pas exclu que la locution se rattache davantage à la phrase qui lui succède plutôt qu'à celle qui la précède, comme on l'admet communément. En adaptant la séquence, on obtient : *s3ḥ sw k3 imntt, ḥkn.f ḥn'.f m ḥpwt.f, sdm.f ḥnw m r3 n T3-wr ḥ3kr n grḥ n sḏrt, sḏryt nt Hr n*, « Puisse le Taureau de l'Occident le glorifier, puisse-t-il se réjouir avec lui de ses déplacements (ou : au cours de ses déplacements)¹³¹, puisse-t-il entendre les acclamations dans la bouche (des habitants) du nome Thinite pendant la fête-*Haker*, la nuit de dormir, pendant la dormition d'Horus- *n*. »

En dernier ressort, il n'est pas exclu que nous soyons en présence d'une métathèse graphique pour un radical *ḥnk*¹³². L'usage des déterminatifs  et , habituels pour les mots dérivés de *ḥnk*, irait en ce sens. Ce phénomène de métathèse semble par ailleurs bien répertorié pour le verbe *ḥnk*, « offrir », dans des exemples du Nouvel Empire¹³³ et il ne serait en fin de compte pas exagérément surprenant qu'il ait été reproduit sur toutes nos stèles puisque les formules qu'elles portent, malgré les différences dans leur ordre de succession ou les variantes mineures introduites sur certains documents, dérivent probablement en raison de leur caractère stéréotypé d'un seul et même prototype utilisé comme *corpus* de base. La racine *ḥnk* est liée à une idée de lieu, de support plat, d'emplacement où l'on est à plat comme l'indiquent des mots tels que *ḥnkt*, « chambre à coucher », *ḥnkyt*, « lit », *ḥnkwt*, « plateau de la balance », *ḥnk*, « traîneau » (ou « radeau¹³⁴ » ?). La notion d'offrande elle-même rejoint ce thème puisqu'elle consiste à présenter et à poser à plat l'objet de l'offrande sur un support horizontal devant le récipiendaire : le déterminatif , var. , du mot *ḥnkt*, « offrande », en usage depuis l'Ancien Empire, est explicite à cet égard¹³⁵. Le verbe *ḥnk* pourrait dans le contexte de la formule abydnienne décrire l'installation du défunt, assis ou accroupi sur le pont de la barque du dieu, ce qui correspondrait assez au souhait souvent exprimé dans les Textes des Pyramides pour le roi, puis dans les Textes des Sarcophages pour les particuliers et repris sur les stèles abydnienes du Moyen Empire, de prendre place à bord de la barque solaire : on retrouve ainsi l'idée de « joindre » que proposait M. Lichtheim

¹³¹ Variantes : *ḥkn.n.f m ḥpwt.f*, « après qu'il s'est réjoui de (ou : au cours de) ses déplacements » (Louvre C 3); *ḥkn(i)...* : « puissé-je me réjouir... » (Munich Gl. WAF 35); *ḥkn.k...*, « puisses-tu te réjouir... » (BM EA 573). La variante, sans doute fautive, de Louvre C 3 pourrait résulter d'un amalgame entre le suffixe *.f* de *ḥkn* et la préposition *ḥn'.f*,

condensés en un *ḥkn.n.f* qui n'est donc pas nécessairement une forme *sdm.n.f*. Les incohérences dans l'utilisation des pronoms suffixes ne sont pas rares : sur BM EA 573, on passe ainsi en l'espace de deux lignes (l. 7-8) d'une 3^e personne du singulier (*ḏi.tw 'wy.n.f*) à une première (*ḥkn(i)*) puis à une seconde (*sdm.k*) qui toutes se rapportent au défunt !

¹³² Je dois cette suggestion au professeur J.-Cl. Goyon.


¹³³ *Wb* III, 117 (5)-118 (5).


¹³⁴ Respectivement : *Wb* III, 119 (8-13); III, 119 (14)-120 (2); III, 120 (5); III, 120 (7).

¹³⁵ *Wb* III, 118 (9-15).

en fonction du sens général du texte. De la sorte, on doit peut-être comprendre *šḥ sw kꜣ imntt, ḥnk.f ḥn'.f m ḥpwt.f* par «Puisse le Taureau de l'Occident le glorifier, puisse-t-il être bien installé avec lui au cours de ses déplacements» (var. *ḥnk(w) n.f m ḥpwt.f*, «étant bien installé pour lui au cours de ses déplacements» ou *ḥnk(w) m ḥpwt.f*, «étant bien installé au cours de ses déplacements»).

4.4. Hnp ḥpwt

Enfin, le terme *ḥpwt* apparaît une dernière fois dans un contexte abydnien. Il s'agit d'un exemple, isolé dans la présente documentation, fourni par la stèle C 15 du Louvre, l. x + 8:  *hnp(.i) ḥpwt mꜣ't*.

La signification de ce passage pose problème et l'on ne connaît pas de parallèle dans les autres stèles abydnienes. Les rares traductions de Louvre C 15 font appel à un sens «rames» pour *ḥpwt*: «Ich bringe die *ḥp.t* der *mꜣ'.t*-Barke dar» (Schenkel¹³⁶), «Möge ich die Ruder der (Barke der) Gerechtigkeit herbeibringen» (Spiegel¹³⁷). À côté de «présenter, offrir les rames», on pourrait, en conservant la même optique, envisager «saisir les rames», «saisir, s'emparer» étant un sens dûment répertorié de , *hnp*, à l'Ancien et au Moyen Empire¹³⁸.

Il est pourtant peu probable que *ḥpwt* puisse ici se comprendre par «rames»: à la ligne précédente (l. x + 7) figure en effet le même mot *ḥpwt* dont nous avons vu plus haut qu'il était un proche parent de *wꜣwt* et désignait les déplacements effectués par le dieu Oupouaout (*dndn.f ḥpwt nt Tꜣ-wr*: voir *supra*). Il est donc préférable d'interpréter *ḥpwt* de façon analogue dans l'expression *hnp ḥpwt*.

Remarquons qu'à plusieurs reprises le verbe *hnp* est mis en parallèle avec *itt*. Tout d'abord, à la légende *itt ḥpt* des scènes de course à la rame répond *hnp ḳbbḥw* dans celle de la course aux vases qui lui fait habituellement pendant¹³⁹. Ces deux légendes possèdent la même double lecture que traduit en image l'iconographie: *itt ḥpt*, «prendre le pas de course»/«saisir l'objet-*ḥpt* (et) la rame-*ḥpt*»; *hnp ḳbbḥw*, «saisir les vases-*ḳbbḥw*»/«présenter l'eau fraîche-*ḳbbḥw*». À *hnp ḳbbḥw* tend à se substituer *hrp ḳbbḥw* dont le sens est globalement équivalent «présenter l'eau fraîche-*ḳbbḥw*»/«présenter les vases-*ḳbbḥw*¹⁴⁰». Or, *hrp* implique une notion de mouvement dans le geste d'offrir, de présenter: il signifie en première instance «conduire, mener, diriger» et *hrp r/n* s'emploie pour décrire l'apport de produits ou de tributs (population, animaux) à une divinité ou à un temple, d'où le sens secondaire de «présenter, offrir à» et, dans un contexte culturel, «consacrer». Si la course aux vases a bien trait à

¹³⁶ *Memphis-Herakleopolis-Theben*, p. 296.

¹³⁷ *Die Götter von Abydos*, p. 146 et 149-150.

¹³⁸ *Wb* III, 290 (5-17); *AnLex* I, 77.3093; II, 78.3036; III, 79.2218.

¹³⁹ Cf. H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 52-73 et p. 78 sur l'association des deux légendes.

¹⁴⁰ *Ibid.*, p. 52. Pour *hrp*, voir *Wb* III, 326-327 et

AnLex I, 77.3155; II, 78.3113; III, 79.2266. Comme pour *iti ḥpt*, le sens concret «présenter les vases-*ḳbbḥw*» pour *hnp ḳbbḥw* ne peut être que secondaire. *ḳbbḥw* (ou *ḳbw*) désigne avant tout l'eau fraîche des libations: *Wb* V, 24 (6-12) et 27 (15)-29 (4). Les récipients utilisés pour la libation sont des aiguières-*ḥst* et ce n'est, semble-t-il, que dans un second temps que le nom du contenu s'étend au contenant: sur les

vases-*ḳbbḥw*, cf. *Wb* V, 27 (13). Pour un exemple de libation à la XI^e dynastie, voir la «Stèle aux chiens» d'Ouahânkh Antef, CG 20512, col. 1: *iw mh.n(i) ḥwt.f-nṯr m ḥswt pst r hnp ḳbbḥw*, «j'ai rempli son temple d'aiguières précieuses pour l'accomplissement des libations» (J.-J. CLÈRE, J. VANDIER, *Textes de la Première Période Intermédiaire et de la XI^e dynastie*, *BIAeg* 10, Bruxelles, 1948, § 16, p. 10-12).

l'arrivée de la crue garantie par le souverain, il est alors possible de rendre *ḥṛp kḥḥw* par « amener l'eau fraîche-*kḥḥw* (i. e. l'inondation) ». Il faudrait par conséquent reconnaître un sens similaire à *ḥnp kḥḥw*.

Un second exemple, emprunté à *l'Enseignement pour Mérykarê*, semble confirmer l'idée de mouvement contenue dans la racine *ḥnp* tout comme sa parenté avec *ḥṛp*. *Ḥnp* est de nouveau utilisé en parallèle avec *ḥṛp* et, dans une variante du même texte, est remplacé par *ḥṛp* : les deux verbes recouvrent donc dans ce contexte un sens identique. Il est question dans ce passage (P. Ermitage 1116 A, 97-98 = P. Carlsberg VI, 2, 7-8, avec variante *ḥṛp*) des Asiatiques Âamou dont le nomadisme caractérisé dénote le caractère asocial, digne de l'individualisme du crocodile : *ʿmw pw msḥ ḥr mryt.f, ḥnp.f* (var. *ḥṛp.f*) *r wʿt w't, n ḥt.n.f r dmī n nīwt ʿ ʿt*, « l'Âamou est (comme) le crocodile sur sa berge, il est attiré vers le chemin solitaire mais il n'est pas entraîné vers le havre d'une ville peuplée ¹⁴¹. »

Ḥnp, construit dans ce dernier exemple avec la préposition *r*, paraît en fin de compte bien correspondre à un verbe de mouvement – ce qui est loin d'être incompatible avec le sens « arracher, enlever, dérober » qu'on lui connaît dès les Textes des Pyramides – interchangeable avec *ḥṛp*. Par ailleurs, dans les Textes des Sarcophages, le verbe *ḥnp* est à plusieurs reprises pourvu d'un déterminatif Δ , dont la présence ne peut être imputée à une erreur ou à une fantaisie de scribe : CT II, 128 c ; V, 50 e ; VI, 274 k (voir *infra*). La confusion entre les verbes *ḥṛp* et *ḥnp*, aux sonorités voisines, provient assurément de l'instabilité de la liquide *r/n* ¹⁴². *Ḥṛp* est d'un emploi fréquent dans le domaine de la navigation : on lit ainsi à deux reprises dans le *Spell 753* des Textes des Sarcophages *ḥṛp.i skḏwt m wiʿ n Ḥwt-Ḥr*, « je dirigerai la navigation dans la barque d'Hathor ¹⁴³ ». Le substantif *ḥṛp*, « celui qui dirige », apparaît dans des titres comme *ḥṛp m ḥḥt*, « celui qui dirige dans la barque-*ḥḥt* (d'Hathor) » (Méni, Dendara, Première Période intermédiaire ¹⁴⁴), ou *ḥṛp m (m)sktt, ḥṛp m m'ndt*, « celui qui dirige dans la barque-*msktt* et qui dirige dans la barque-*m'ndt* » (Séânkhptah, Saqqâra, entre la fin de l'Ancien Empire et le début du Moyen Empire ¹⁴⁵) ; on connaît encore à l'Ancien Empire un *ḥṛp wiʿ Ḥr m ḥḥt.f*, « celui qui dirige la barque d'Horus à sa proue ¹⁴⁶ ». La fonction de *ḥṛp* sur un bateau correspond à celle du pilote, personnage qui, dans les scènes de navigation, est représenté à la proue, aux côtés du prêtre sondant le

¹⁴¹ Cf. A. VOLTEN, *Zwei altägyptische politische Schriften. Die Lehre für König Merikarê (Pap. Carlsberg VI) und die Lehre des Königs Amenemhet, AnAeg 4*, Copenhague, 1945, p. 50-51 ; W. HELCK, *Die Lehre für König Merikare, KAT 5*, Wiesbaden, 1977, § XXXV, p. 59-60 ; J.Fr. QUACK, *Studien zur Lehre für Merikare, GOF 4/23*, Wiesbaden, 1992, p. 58-59, 186. P. VERNUS, *Sagesses de l'Égypte pharaonique*, Paris, 2001, p. 147, comprend différemment et conserve la leçon *ḥnp*, avec le sens premier « dérober, enlever » : « Le crocodile sur sa berge est (du genre des) Asiatiques. S'il fait sa capture, c'est près d'un chemin isolé ; il ne saurait faire rapine près de l'embarcadère d'une ville peuplée ». G. BURKARD, *Textkritische Untersuchungen zu*

ägyptischen Weisheitslehren des Alten und Mittleren Reiches, ÄgAbh 34, Wiesbaden, 1977, p. 210 distingue les variantes *ḥṛp.f r wʿt* (« chemin ») *w't* de P. Carlsberg VI et *ḥnp.f [...] dt* (« personne ») *w't* de P. Ermitage 1116 A ; il considère comme meilleure, et originelle, la version de P. Ermitage 1116 A.


¹⁴² Sur ce sujet, voir W. CZERMAK, *Die Laute der ägyptischen Sprache. Eine phonetische Untersuchung I. Die Laute des Alt- und Mittel-ägyptischen, Schriften der Arbeitsgemeinschaft der Ägyptologen und Afrikanisten in Wien 2*, Vienne, 1931, § 126, p. 176-177 et C. PEUST, *Egyptian Phonology. An Introduction to the Phonology of a Dead Language, Monographien zur ägyptischen Sprache 2*, Göttingen, 1999, p. 167.


¹⁴³ CT VI, 382 s et 383 b. Cf. P. BARGUET, *Les textes des sarcophages égyptiens*, p. 283.


¹⁴⁴ W.M.FI. PETRIE, *Denderah, 1898, ExcMem 17*, Londres, 1900, pl. I-III et H.G. FISCHER, *Dendera in the Third Millennium B.C., down to the Theban Domination on Upper Egypt, Locust Valley*, 1968, p. 172-173.

¹⁴⁵ G. MASPERO, « Trois années de fouilles dans les tombeaux de Thèbes et de Memphis », *MMAF 1*, Paris, 1889, p. 205.

¹⁴⁶ H.G. FISCHER, *op. cit.*, p. 173. Pour *ḥṛp* dans les titres nautiques, voir les exemples réunis par D. JONES, *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, p. 92-96.

fleuve de sa gaffe : il tient précisément dans la main un sceptre-*hrp*  – ou plutôt ce que H.G. Fischer appelle un « sceptre-like baton » –, insigne de sa fonction ¹⁴⁷.

Les Textes des Sarcophages fournissent en fait un proche parallèle de l'expression *hnp hꜣpwt* de Louvre C 15. On lit dans le *Spell* 653, en légende d'une vignette figurant un canidé couché ¹⁴⁸ : , s.f *pw pw hnp hꜣpwt rn.f*.

Les traductions traditionnelles font appel à la notion de rame (« Celui-qui-s'empare-des-rames ¹⁴⁹ ») ou d'instrument de navigation (« Der die *hꜣpwt*-Schiffsgeräte darbringt/raubt [?] ¹⁵⁰ »). On remarquera la graphie de *hnp* qui inclue le déterminatif des jambes : celui rapproche une fois encore *hnp* de *hrp*, « conduire ». Le canidé couché ainsi qualifié est certainement une représentation d'Oupouaout. Or, le nom même du dieu, *Wp-wꜣwt*, signifie « Celui qui ouvre les chemins », sans doute par référence à une fonction funéraire prééminente qui lui vaut de figurer en bonne place dans les rites osiriens. Le terme *hꜣpwt/hꜣpwt* lui est déjà étroitement associé dans un contexte abydnien. C'est le cas à la XIII^e dynastie dans l'hymne de la stèle BM EA 447 adressé à Oupouaout assimilé à Hérychef, ou encore, à la XVIII^e dynastie, dans la « Stèle poétique » de Thoutmosis III qui qualifie le dieu de *hꜣpwt*, « coureur » (voir *infra*). Plus tôt, dans les stèles Louvre C 15 et UC 14385, Oupouaout est celui qui « sillonne les parcours (processionnels) (*dndn.f hꜣpwt*) du nome Thinite » et, parallèlement, « celui qui ouvre les chemins » (*wp.f wꜣwt*), épithète reprenant directement le nom même du dieu (voir *supra*). Nous avons, d'autre part, constaté que l'expression *dsr hꜣpwt*, « dégager/préparer la course », elle aussi issue d'un contexte abydnien, possédait un sens proche de celui de *wp wꜣwt*. Il y a, par conséquent, de fortes présomptions pour que la formule *hnp hꜣpwt* relève d'un contexte analogue et soit apparentée au champ sémantique de *dsr hꜣpwt* et de *wp wꜣwt*. En considérant *hnp* comme un équivalent de *hrp* – rapprochement qu'appuie la présence du déterminatif  – et en recourant au sens « parcours, trajet » qui a été reconnu dans ce qui précède, il devient possible de proposer la traduction suivante pour CT VI, 274 k : « C'est ce sien génie dont le nom est Celui-qui-conduit-les-trajets ». L'épithète ainsi définie correspond aux qualifications d'Oupouaout, d'une manière plus satisfaisante que la problématique et quelque peu incongrue *« Celui-qui-s'empare-des-rames ».

De la sorte, en se fondant sur le parallèle du *Spell* 653, il devient possible de suggérer de comprendre la ligne x + 8 de Louvre C 15 de la façon suivante : *hs(.i) Km, nbm(.i) ntr, mꜣt(.i) n mt n nfrw.s, hnp(.i) hꜣpwt mꜣ't, di(.i) izw n ntr 'ꜣ*, « Puissé-je louer le Noir (*i. e.* Osiris), acclamer le dieu, révéler la barque-*n mt* pour sa beauté, conduire les trajets de la barque-*mꜣ't*, vouer des adorations au dieu grand. » La nature des rites effectifs auxquels l'inscription

¹⁴⁷ H.G. FISCHER, « Notes on Sticks and Staves in Ancient Egypt », *MMJ* 13, 1978, p. 16-17, fig. 22-23 (= *Ancient Egypt in the Metropolitan Museum Journal. Supplement. Volumes 12-13 [1977-1978]*, New York, 1980). Pour un exemple de la XI^e dynastie, voir N. DE G. DAVIES, *Five Theban Tombs (Being*

Those of Mentuherkhepeshef, User, Daga, Nehemawäy and Tati), *ASEg* 21, Londres, 1913, pl. XXXVI (tombe de Dagi, TT 103).

¹⁴⁸ CT VI, 274 k. On ne connaît qu'une seule attestation : cercueil d'Iqer, Gébéléin, Turin, Museo Egizio,

15774, XI^e dynastie.



¹⁴⁹ P. BARGUET, *Les textes des sarcophages égyptiens*, p. 591.






¹⁵⁰ Ch. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen V*, p. 750.

fait sans doute allusion de manière voilée – différents actes d’adoration envers Osiris, en relation avec les trajets processionnels des barques *n mt* et *m3't*¹⁵¹ – reste obscure et ne permet pas d’apporter d’autres précisions sur la signification exacte, dans ce contexte, de *ḥnp ḥpwt*, « conduire/diriger les trajets¹⁵² ».

4.5. Conclusion

En définitive, il ressort que dans la formule abydénienne le mot *ḥpt* ne peut en aucune circonstance, pas plus que dans les Textes des Pyramides, s’appliquer à un objet, et en particulier à des rames. Il ne possède qu’une seule acception, modulable selon le contexte, « course, parcours, trajet, déplacement ».

Un dernier document vient, à nos yeux, apporter l’ultime confirmation. La stèle CG 20546, l. 4-5, (voir *supra*), évoque les processions d’Osiris lors des fêtes d’Abydos en ces termes : *m d3t-ntr r w Pkr, m ḥpt.f nb(t) m T3-wr m 3bdw*, « lors de la traversée du dieu vers le district de Péqer, lors de chacune de ses courses dans le nome Thinite et à Abydos ». Ce passage est très proche de l’une des formules récurrentes des stèles abydéniennes : *sd3.f ḥn' ntr '3 m d3t-ntr r R3-Pkr, n mt wrt r nmtwt.s m ḥbw nw ḥrt-ntr*, « Puisse-t-il aller avec le dieu grand lors de la traversée du dieu vers Ro-Péqer (et avec) la grande barque-*n mt* à l’occasion de ses déplacements pendant les fêtes de la nécropole » (*inter alia* Munich Gl. WAF 35, l. 13, BM EA 567, l. 8-9, et, dans une version écourtée, Louvre C 3, l. 12-13). , *ḥpt*, est dans CG 20546 clairement l’équivalent du , *nmtt*, « pas, marche, déplacement¹⁵³ », des parallèles et ne peut se comprendre que comme « course », le déterminatif ne laissant subsister aucun doute sur l’idée de mouvement¹⁵⁴.



Ce dernier exemple entraîne plusieurs constatations. Tout d’abord,  et  constituent un seul et même mot, « cours, trajet, parcours, déplacement », synonyme de *nmtt*. L’introduction de l’aviron  dans la graphie – la première fois depuis le nom de couronnement *Nb-ḥpt-R'* – a engendré suffisamment d’ambiguïté pour que le scribe éprouve le besoin d’ajouter le déterminatif  : les graphies de type  n’en sont au contraire jamais pourvues, indice que le mot écrit ainsi n’offrait qu’un seul sens et ne pouvait désigner autre chose qu’une course, et en aucune manière un objet. L’équivalence entre *ḥpt* et *nmtt* montre qu’il s’agit de deux termes génériques décrivant un déplacement, avec une éventuelle nuance de rapidité, mais sans spécifier ni sa nature, ni les moyens de sa mise en œuvre. Tous deux sont pourvus ou non du déterminatif du pluriel : ils constituent des collectifs abstraits et admettent en français, selon le contexte, une traduction par un pluriel comme par un

¹⁵¹ Cf. J. SPIEGEL, *Die Götter von Abydos*, p. 130 et 149-150 : l’auteur traduit *ḥnp ḥpwt* par « Herbeibringen der Ruder », et suppose l’existence d’un rite d’« apporter les rames » dans les cérémonies abydéniennes.

¹⁵² Sur le cercueil Berlin 11978 (XXI^e dynastie), la légende *ḥnp ḥp(t)* d’une course à la rame et au taureau Apis joue probablement sur les assonances

en interférant volontairement avec l’intitulé de la course aux vases, *ḥnp kbhw*. On peut ainsi comprendre aussi bien « conduire la course » (*ḥpt*) qu’« amener Apis » (*ḥp*). L’objet est remplacé dans la main de l’officiant (le défunt) par un flagellum, ce qui rend la lecture « saisir l’objet-*ḥp(t)* » caduque. Cf. G. MÖLLER, *ZAS* 39, 1901, p. 71-74, pl. IV.

¹⁵³ *Wb* II, 271 (1-18); *AnLex* I, 77.2118; II, 78.2123; III, 79.1561.

¹⁵⁴ Il faut rectifier le  que donnent H.O. LANGE, H. SCHÄFER, *Grab- und Denksteine des Mittleren Reichs* II, p. 171-173, en  d’après W.K. SIMPSON, *The Terrace of the Great God at Abydos*, pl. 6.

singulier ; la forme *hpwt*, majoritaire dans les formules abydéliennes, n’implique pas de modification de sens par rapport au *hpt* des Textes des Pyramides (*iti hpt*). Tous deux s’appliquent aussi bien au déplacement d’un bateau, comme c’est le cas dans ces derniers exemples – la barque-*n mt*, d’où peut-être le choix du signe \mathcal{F} pour *hpt* –, qu’à un parcours effectué à pieds, comme le voudrait le sens originel de *nmtt*, « pas, marche, foulée ». Ils s’opposent nettement dans la même phrase à *d3t*, déterminé par \mathcal{L} , qui désigne précisément la traversée du dieu à bord de son embarcation. Tout semble indiquer, par conséquent, qu’au début du Moyen Empire il n’existe qu’un unique mot *hpt*, pourvu de deux graphies, employé au singulier ou sous une forme collective du pluriel, servant à exprimer une idée de déplacement.

■ 5. Évolution sémantique et graphique au Moyen Empire (XII^e-XIII^e dynasties)

Plusieurs occurrences esquissent à partir de la XII^e dynastie une évolution du terme *hpt*. Cette évolution paraît s’opérer dans deux domaines : une évolution graphique d’une part, déjà entrevue, avec développement des formes incluant le signe de la rame ; une possible évolution sémantique d’autre part, vraisemblablement liée aux nouvelles graphies du mot.

5.1. Les Textes des Sarcophages

Les Textes des Sarcophages fournissent une abondante documentation dans laquelle nous avons déjà largement puisé au fil de notre étude. Nous ne ferons donc ici qu’un bref rappel des différentes significations rencontrées de *hpt/hpwt*, d’autant plus que les attestations ont été soigneusement répertoriées dans deux lexiques récemment publiés¹⁵⁵.

Le sens général de *hpt* est conforme à ce que l’on connaît depuis les Textes des Pyramides.

Le verbe *hp(i)*, « se déplacer, se hâter, courir », dont dérive le nom d’action *hpt*, est bien attesté :

CT, III, 77 i-k *CT* IV, 385 b

CT, VI, 111 e, 112 e, 313 p, 357 b.

Sur le verbe *hp(i)* est formé un participe substantivé *hpy* ou *hpw*, « coureur, celui qui court », utilisé comme épithète :

CT IV, 385 b *CT* VI, 111 i.

Un substantif *hpwty*¹⁵⁶ désigne également « celui qui court » :

CT VI, 11 i *CT* VII, 157 l.

¹⁵⁵ R. VAN DER MOLEN, *A Hieroglyphic Dictionary of Egyptian Coffin Texts*, p. 327-328 et J.F. BORGHOUTS, D. VAN DER PLAS, *Coffin Texts Word Index*, p. 201-202.

¹⁵⁶ La forme **hpwtt* semble ne reposer que sur une variante graphique, avec deux signes *t* pour marquer

la désinence *ty*. Cf. Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen V*, p. 122-123.

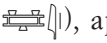
Enfin, le substantif *ḥpt*, nom d'action du verbe *ḥp(i)*, est largement employé, au singulier comme au pluriel :


CT I, 94 b, 244 o	CT III, 77 i, 77 k
CT IV, 17 j, 177 b	CT V, 146 a (?)
CT VI, 232 o, 237 l, 269 b, 274 k	
CT VII, 401 a, 408 e, 493 e.	


Ḥpt connaît des usages idiomatiques plus spécifiques, en combinaison avec différents verbes :

- *ḥtḥ ḥpt*, « prendre le pas de course, se déplacer », expression ancienne remontant, comme on l'a vu, aux Textes des Pyramides (CT I, 94 b ; VI, 232 o ; VI, 237 l) ;
- *ḥsr ḥpwt*, « préparer, dégager la course, le parcours », voir *supra* (CT VI, 269 b) ;
- *ḥnp ḥpwt*, « conduire la (les) course(s), le(s) trajet(s) », voir *supra* (CT VI, 274 k) ;
- *smn ḥpwt*, « fixer le(s) parcours » (CT VII, 408 e).

Dans toutes les occurrences relevées, *ḥpt* doit se traduire exclusivement par « course, parcours, trajet ».

Toutefois, CT VI, 146 a reste problématique en raison de la corruption manifeste du passage : le mot *ḥpwt*, pourvu d'une graphie intéressante, en adéquation avec un sens « course, déplacement » () , apparaît sur un seul cercueil et est difficile à interpréter dans la signification générale du *Spell* 398¹⁵⁷.


CT IV, 17 j (*Spell* 276) soulève plus d'incertitudes encore. On lit : *sp.n.f ḥḫt.s ḥpt wrt m ḥmw kḫrī*, passage que P. Barguet traduit par « il a pris son amulette-protome [celle de Nébet-hétepet/Hathor] et la grande rame-gouvernail dans la cabine¹⁵⁸ ». Même en admettant l'existence d'un mot *ḥpt*, « rame », rendre la formule , *ḥpt wrt*, par « grande rame » n'offre pas de sens satisfaisant. Sans apporter de solution définitive, on doit peut-être plutôt envisager de comprendre « grande course, grand trajet » et restituer, pour la logique grammaticale, une préposition *m* avant *ḥpt* (« au cours du grand trajet [du défunt] à l'intérieur de la cabine [du bateau, assimilée au cercueil] »), ou bien encore considérer *ḥpt wrt m ḥmw kḫrī* comme une proposition séquentielle à prédicat adverbial (« le grand trajet ayant lieu à l'intérieur de la cabine »).









Il paraît enfin instructif de considérer les graphies utilisées pour les termes *ḥpt* dans les Textes des Sarcophages. Parmi les cercueils pris en considération par A. De Buck dans son édition synoptique, la plus grande fréquence revient aux graphies traditionnelles dont les variantes gravitent autour des formes ¹⁵⁹.

¹⁵⁷ Les derniers signes ne doivent peut-être pas être rattachés au mot. On a ailleurs : « sa voile est Nout qui s'étale ». Cf. P. BARGUET, *Les textes des sarcophages égyptiens*, p. 354.



¹⁵⁸ *Ibid.*, p. 523.

¹⁵⁹ Parmi les exemplaires publiés depuis, on relève encore le même type de graphies. Par exemple, A.G. ABDEL FATAH, S. BICKEL, « Trois cercueils de Sedment », *BIFAO* 100, 2000, p. 14-15, fig. 3, p. 24, col. 15 et fig. 19 a-b, p. 36 (fin de la XI^e dynastie ;

le verbe *ḥtḥ* est pourvu du déterminatif  ; W.C. HAYES, *The Texts in the Mastabeh of Se'n-Wosret-ankh at Lisht*, *PMMA* 12, New York, 1937, pl. 7, col. 392 (XII^e dynastie ; *ḥp(t)*).

Que ce soit pour *hpt* ou pour les termes qui lui sont apparentés (*hpi*, *hptwy*, etc.), les graphies « nouvelles », incluant le signe de la rame  en remplacement du signe  / , demeurent exceptionnelles. Seuls deux cercueils, tous deux originaires d'Al-Bercha, sont à notre connaissance pourvus de ces formes : le cercueil intérieur de Goua, Londres, BM EA 30840, à deux reprises ()¹⁶⁰ et le cercueil extérieur de Sépi, Louvre E 10779 A ()¹⁶¹. Dans ce dernier exemple, le signe de la rame, avec manillon, utilisé comme déterminatif emprunte sa forme à la rame de gouverne, *hmv*. La lecture *hpt* ne fait aucun doute pour le premier en raison de la marque du féminin et surtout de son emploi dans l'expression *iti hpt* (CT I, 94 b). Les mêmes cercueils de Goua et de Sépi portent ailleurs des versions plus « classiques » : par exemple,   pour Goua (CT VII, 401 a) et  pour Sépi (CT VII, 493 e).


Les graphies avec la rame ne sont, en tout cas pas antérieures à la XII^e dynastie, les deux cercueils de Goua et de Sépi se situant tous deux vers le milieu de la XII^e dynastie (Amenemhat II-Sésostri III)¹⁶².

À la rareté de la graphie avec  dans les Textes des Sarcophages fait écho la parcimonie avec laquelle celle-ci a été employée, durant tout le Moyen Empire, dans l'épigraphie lapidaire. En dehors des occurrences posthumes du nom de couronnement de Nebhépétré¹⁶³, on ne peut en effet guère citer que la stèle CG 20546, l. 4-5 (, voir *supra*). Le fait que cette variante affecte le seul substantif *hpt* – et non le verbe *hpi*, par exemple – n'est probablement pas le fruit du hasard et découlerait directement de la présence du signe de la rame dans le nom de couronnement de Nebhépétré Montouhotep.

Cette évolution, encore discrète, paraît néanmoins avoir entraîné, sinon des confusions, au moins une ambiguïté dans le maniement du mot *hpt* dès la XII^e dynastie, comme on va le voir maintenant.

5.2. Les « frises d'objets » : rame et *hpt*

Les frises d'objets ornant les parois internes des cercueils du Moyen Empire illustrent un certain nombre d'ustensiles et d'accessoires liés aux funérailles et à la destinée *post-mortem* du défunt. À la représentation de ces objets s'ajoutent parfois une légende (nom de l'objet ou désignation de l'action qui s'y rattache) et des données chiffrées indiquant la quantité de pièces fournies. Les rames – uniques ou, le plus souvent, en paires, côte à côte ou entrecroisées – appartiennent à ce catalogue hétéroclite¹⁶⁴.

Ainsi, sur le cercueil extérieur de Sépi (Louvre E 10779 A, Al-Bercha, milieu de la XII^e dynastie, Amenemhat II-Sésostri III)¹⁶⁵, la légende  accompagne une rame présentée à l'oblique. Cette dernière joue le rôle de déterminatif, réunissant, comme souvent, l'écriture et l'image en un seul ensemble. Le mot *hpt* désigne ici sans ambiguïté l'objet « rame »¹⁶⁶.

¹⁶⁰ CT I, 94 b et CT VI, 232 o (B1L).

¹⁶¹ CT I, 94 b (B1P).

¹⁶² G. LAPP, *Typologie der Särge und Sargkammern von der 6. bis 13. Dynastie*, SAGA 7, Heidelberg, 1993, § 205, p. 90-91 et p. 276-277, respectivement




B21b et B15a.


¹⁶³ Voir, dans ce même volume, l'article de Kh. el-Enany : je lui sais gré de m'avoir permis de lire son manuscrit.



¹⁶⁴ G. JÉQUIER, *Les frises d'objets des sarcophages*

égyptiens du Moyen Empire, MIFAO 47, Le Caire, 1921, p. 328, § I ; G. LAPP, *Typologie der Särge und Sargkammern*, § 564, p. 235.

¹⁶⁵ PM IV, 183 ; G. JÉQUIER, *op. cit.*, p. 328 ; G. LAPP, *op. cit.*, p. 83 et 276-277 (B15a).

Le cercueil de Montouhotep, BM EA 6655, de provenance thébaine et datable de la XII^e dynastie ¹⁶⁷, inclut dans sa frise d'objets (paroi interne ouest) deux rames entrecroisées avec la légende , *ḥpt 200*. Pour la première fois, les signes  et  sont associés dans le mot *ḥpt*, le premier comme phonogramme, le second comme déterminatif. Le sens ne fait pas de doute ici non plus, tant par l'image des deux rames que par le numéral 200 et il faut bien comprendre « 200 rames ».

Dans ces deux exemples, l'objet  est donc indubitablement dénommé *ḥpt*. La présence d'un ou de deux avirons dans les frises d'objets des cercueils du Moyen Empire répond à une destination bien précise. Elle évoque le rituel des funérailles de même qu'elle assure au défunt la capacité à se mouvoir dans l'au-delà à bord d'une barque et notamment à participer aux pèlerinages abydniens et busirites. Cette iconographie semble dériver de la « navigation à l'ouest » de l'Ancien Empire et elle fait encore partie des thèmes développés dans les tombes thébaines de la XVIII^e dynastie ¹⁶⁸. Elle évoque, par un procédé métonymique – en l'occurrence la partie pour le tout ou l'effet pour la cause – les déplacements *post-mortem*, essentiellement nautiques, du défunt. L'aviron vaut donc à lui seul pour les parcours (*ḥpt*) que celui-ci aura à accomplir. L'appellation *ḥpt* qu'il reçoit à l'occasion ne s'explique pas autrement : comprise comme « celle qui avance, qui se hâte », voire « la rapide », elle est bien plus évocatrice dans cette perspective que de simples termes techniques tels que *dpw* ou *m'wh*. À ce titre, elle peut sans doute être comparée au nom de la rame de nage *usr*, « la puissante », apparu vers la fin de la VI^e dynastie mais dont l'usage ne devient fréquent qu'au Moyen Empire ¹⁶⁹.

Un troisième cercueil, celui d'Héqata/Héqaibâa (Caire JE 36418) ¹⁷⁰, apporte des éléments intéressants. Trouvé par Lady W. Cecil au début du XX^e siècle dans la nécropole de Qoubbet al-Haoua (tombe n° 20), il remonte au début de la XII^e dynastie, probablement au règne d'Amenemhat I^{er} ¹⁷¹. Parmi les objets du bandeau courant sur la face interne est du cercueil, figurent, vers l'extrémité gauche (nord), deux rames obliques parallèles munies chacune d'une corde attachée dans la partie supérieure de la hampe ¹⁷². H. Willems comprend la légende hiératique qui flanque la vignette *irty ḥtpt*, « the two who make the offering ». Pourtant, le signe lu *ḥtp* ressemble davantage à la forme hiératique habituelle de  au début du Moyen Empire ¹⁷³. Par conséquent, une lecture , *irty ḥpt* – que ne rejette pas complètement H. Willems ¹⁷⁴ – semble préférable. L'expression *iri ḥpt*, « se déplacer » (intr.),

¹⁶⁶ Comparer avec la graphie  des textes du même cercueil (CT I, 94 b : voir *supra*).

¹⁶⁷ PM I²/2, 827 ; H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 221, n. 19. ; G. LAPP, *op. cit.*, § 382, p. 167, p. 308-309, pl. 37 b (T13).

¹⁶⁸ H. WILLEMS, *The Coffin of Heqata*, p. 213-214. Pour le Nouvel Empire, voir J. SETTGAST, *Untersuchungen zu altägyptischen Bestattungsdarstellungen*, ADAIK 3, Glückstadt, Hambourg, New York, 1963, p. 75-81, pl. 7. Les représentations les plus complètes apparaissent dans les tombes d'Ouser (TT 21) et de Rekhmirê (TT 100) :

respectivement N. De G. DAVIES, *Five Theban Tombs*, pl. XXI et *id.*, *The Tomb of Rekh-mi-Rê' at Thebes*, PMMA 11, New York, 1943, pl. LXXIX.

¹⁶⁹ *Wb I*, 364 (1-4) ; D. JONES, *A Glossary of Ancient Egyptian Nautical Titles and Terms*, p. 197, n° 2 ; N. DÜRRING, *Materialien zum Schiffbau im alten Ägypten*, p. 81.

¹⁷⁰ PM V, 241 ; G. LAPP, *Typologie der Särge und Sargkammern*, p. 272-273, pl. 40-42 (A1). Étude exhaustive par H. WILLEMS, *The Coffin of Heqata*.

¹⁷¹ *Ibid.*, p. 21-22. R. FREED, dans P. DER MANUELIAN (éd.), *Studies in Honor of William Kelly Simpson I*,

p. 312-313, rattache la stèle du même personnage (Caire JE 36420) à un atelier de la fin du règne d'Amenemhat I^{er} et du début de celui de Sésoustris I^{er}.

¹⁷² Frise FR.3.4 : G. LAPP, *op. cit.*, pl. 42 (b) ; H. WILLEMS, *op. cit.*, p. 222-223, fig. 58, pl. 28.

¹⁷³ G. MÖLLER, *Hieratische Paläographie I. Bis zum Beginn der achtzehnten Dynastie*, Leipzig, 1909, p. 37, n° 390 et H. GOEDICKE, *Old Hieratic Paleography*, Baltimore, 1988, p. 49, n° 390.

¹⁷⁴ *Op. cit.*, p. 223, n. 1195.

« faire se déplacer, conduire » (tr.), est bien attestée par ailleurs dans le lexique, même si les autres occurrences ne sont pas antérieures au Nouvel Empire (*Wb* III, 68 [5], *Amdouat* : voir *infra*). Il faudrait ainsi comprendre, sur le cercueil d'Héqata, *irty hpt* par « les deux (rames) qui se déplacent/qui font se déplacer ». Le sens de *irty hpt* rejoint l'interprétation que l'on peut proposer de l'introduction de rames dans l'iconographie funéraire et fournit un élément d'explication pour la légende *hpt*. Les rames sont bien celles qui se déplacent, se hâtent (*hpt/irty hpt*) et, par extension, celles qui font se déplacer le défunt dans l'au-delà.

En tout état de cause, le nom de la rame de nage *hpt* doit être considéré comme un participe substantivé dérivant du verbe *hpi*, et apparenté à *hpt*, « course » : son emploi, marginal, reste peu répandu au Moyen Empire et réservé à des applications précises.

5.3. L'hymne à Oupouaout-Hérychef de la stèle BM EA 447 (XIII^e dynastie)

Plus tard dans le Moyen Empire, à la XIII^e dynastie, la stèle de l'intendant Amenemhat fournit des emplois et des graphies plus classiques du terme *hpt*. Conservée depuis 1861 à Londres, au British Museum (EA 447), cette stèle a été rapportée de Thèbes en 1838 par le capitaine R. Bruce¹⁷⁵. Le lieu de l'acquisition l'a fait attribuer à la nécropole thébaine, attribution enterrinée par Porter-Moss, mais elle provient beaucoup plus probablement d'Abydos en raison du contenu de ses inscriptions : un hymne à Osiris correspondant au chapitre 128 du *Livre pour sortir le jour* (l. 1-11) et un hymne à Oupouaout-Hérychef (l. 11-18). Ces compositions ont été traduites et étudiées à plusieurs reprises¹⁷⁶.

Le mot *hpt* figure à trois reprises dans l'hymne à Oupouaout, aux l. 11 et 12.



ind-br.k R' nb Psdt, Wp-w3wt nfr, Hry- .f hnty 3bdw, 'nb n.k, hpt.k n.k, wrrt.k n.k, rdî hpt n nb hpwt, Hry- .f hnty 3bdw.


S. Hassan se garde de traduire *hpt* : il propose néanmoins dans son commentaire de reconnaître un sens « rame, gouvernail ». Par la suite, Fr. Daumas et A. Barucq ont envisagé la possibilité que *hpt* désigne un sceptre, sans doute par association d'idées avec la couronne-*wrrt* : « Que ton sceptre-*hepet* soit à toi ! Que ta couronne-*oureret* soit à toi ! Que le sceptre-*hepet* soit donné au Seigneur du *hepet*. » J. Assmann a retenu le sens « gouvernail »



¹⁷⁵ PM I²/2, 808 ; *Hieroglyphic Texts from Egyptian Stelae, &c., in the British Museum* IV, Londres, 1913, p. 12, pl 48-49. W. GRAJETZKI, *Die höchsten Beamten der ägyptischen Zentralverwaltung zur Zeit des Mittleren Reiches. Prosopographie, Titel und*




Titelreihen, Achet A2, Berlin, 2000, p. 96 (III.31), situe le personnage à la XIII^e dynastie.




¹⁷⁶ Hymne à Oupouaout : S. HASSAN, *Hymnes religieux du Moyen Empire*, Le Caire, 1928, p. 84-106 ; Fr. DAUMAS, A. BARUCQ, *Hymnes et prières*

de l'Égypte ancienne, LAPO 10, Paris, 1980, n° 22, p. 112-114 ; J. ASSMANN, *Ägyptische Hymnen und Gebete*², OBO, Fribourg, Göttingen, 1999, p. 468-469, n° 206.

traditionnellement donné à *ḥpt* à la suite du *Wörterbuch* : « *Leben gehört dir, dein Steuergerät gehört dir, die Wrrt-Krone gehört dir! Das Steuergerät werde gegeben dem Herrn des Steuergeräts.* » Il considère l'objet  comme un instrument lié à la navigation de la barque solaire, mais également, dans un contexte abydénien, à celle de la barque Nechmet. L'hymne évoquerait donc un rituel abydénien dans lequel on sait qu'Oupouaout tenait une place importante.

Toutefois, ces interprétations ne concordent guère avec les sens que l'on a pu reconnaître à *ḥpt* jusqu'à présent : le sens « gouvernail » repose en particulier sur une identification incertaine de l'objet  / , et n'est pas confirmé par ailleurs.

En revanche, l'association d'Oupouaout et du terme *ḥpt*, généralement sous une forme du pluriel *ḥpwt*, a déjà été soulignée en plusieurs occasions (voir *supra*). Dans les formules dites abydéliennes, Oupouaout est celui qui « sillonne les parcours (*dndn.f ḥpwt*) du nome Thinite ». Il « conduit les déplacements » (*ḥnp ḥpwt*, CT VI, 274 k). Au Nouvel Empire encore, il reçoit l'épithète   , *ḥpwtj*, « celui qui court », notamment dans la « Stèle poétique » de Thoutmosis III, où la graphie comme l'environnement sémantique ne laissent aucun doute sur le sens que recouvre *ḥpwtj* : *s3b m'cy, nb gst, ḥpwtj, ḥns t3wy*, « le chacal de Haute Égypte, maître de la marche, celui qui court et qui parcourt les Deux Terres » (*Urk.* IV, 617 [14-15]). De même, une inscription de la tombe thébaine d'Amenouahsou donne à propos d'Oupouaout : « Tu as traversé le ciel comme Rê, la terre comme Geb – car tu es Oupouaout et tes courses ont lieu (*ḥpr ḥpwt.k, ḥpwtj*) à Abydos¹⁷⁷. » Tous ces qualificatifs viennent enrichir l'épithète-nom du dieu, explicitation de la fonction qu'il assume, *Wp-w3wt*, « Celui-qui-ouvre-les-chemins ».

Par ailleurs, l'épithète *nb ḥpt* est connue dès le Moyen Empire (CT I, 244 o). Les graphies ultérieures ne laissent aucun doute sur le sens à lui attribuer (  )¹⁷⁸, comme la formulation parallèle *nb nmtt*¹⁷⁹.

On proposera en définitive de traduire les lignes 11 et 12 de la stèle BM EA 447 de la manière suivante :


*Salut à toi Rê, seigneur de l'Ennéade, Oupouaout le parfait, Hérychef qui préside à Abydos!
Que la vie soit à toi ! Que ta course soit à toi ! Que ta couronne-wrrt soit à toi ! Que la course
soit donnée au seigneur des courses, Hérychef¹⁸⁰ qui préside à Abydos.*

La juxtaposition de la vie-*nb*, de la course-*ḥpt* et de la couronne-*wrrt* ne doit pas surprendre car les trois termes reprennent les qualités complémentaires des trois divinités associées au début de la section : Rê d'Héliopolis, dispensateur de la vie, Oupouaout, maître de la course,

¹⁷⁷ H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 220, n. 8, passage cité d'après une copie de K. Sethe. Il s'agit probablement de TT 111, tombe ramesside inédite.


¹⁷⁸ Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* III, p. 697 et IV, p. 105.


L'épithète s'applique, du Nouvel Empire à l'époque gréco-romaine, à différentes divinités liées à des courses, solaires ou fluviales (Rê, Amon-Rê, Hâpy).
¹⁷⁹ *Ibid.*, III, p. 662-663.




¹⁸⁰ Le signe  peut être considéré soit comme un déterminatif appliqué à l'épithète *nb ḥpwt*,

désignant ainsi explicitement Oupouaout, soit comme un idéogramme pour le nom du dieu lui-même. Dans ce dernier cas, le signe doit être rattaché au nom d'Hérychef qui suit et l'ensemble est à lire « Oupouaout-Hérychef qui préside à Abydos ».

auxiliaire d'Osiris dans ses funérailles, Hérychef d'Hérakléopolis, divinité royale dépositaire de la couronne-*3tf/wrrt* qu'elle transmet à Osiris ¹⁸¹.

À la fin du Moyen Empire, la graphie traditionnelle de *hpt*, avec signe , prédomine encore; le terme s'emploie aussi bien au singulier qu'au pluriel et continue à désigner « une course, un parcours, un trajet ».

Toutefois, dans le courant de la XII^e dynastie, certains exemples laissent à penser que le terme *hpt* a pu concurremment acquérir, par dérivation, un sens plus concret, « rame ». Il ne s'agit pas d'un terme technique, on l'a vu, mais d'une périphrase de type métonymique – « celle qui se hâte », « celle qui fait se déplacer » – comme le montre l'emploi de la locution *irty hpt* sur le cercueil d'Héqata. Sous cette acception, les graphies peuvent inclure le déterminatif  ou s'en dispensent. La proximité immédiate de l'objet « rame » lève alors toute ambiguïté sur le sens à donner à la circonlocution *hpt* dans ce contexte précis.

Parallèlement, le mot *hpt*, « course », reçoit une graphie nouvelle dans laquelle le signe  s'est substitué au signe . Si l'on ne tient pas compte des mentions posthumes du roi Nebhépetrê Montouhotep, ces innovations graphiques sont apparemment limitées à quelques exemples, non antérieurs au milieu de la XII^e dynastie, issus des Textes des Sarcophages ainsi qu'à une stèle abydénienne (CG 20546) – avec, dans ce dernier exemple, adjonction d'un déterminatif  pour éviter tout doute sur la signification du terme.

■ 6. Emplois traditionnels et extensions de sens au Nouvel Empire

À partir de la XVIII^e dynastie, plusieurs occurrences du terme *hpt*, au singulier comme au pluriel et avec plusieurs variantes graphiques, montrent que celui-ci conserve ses acceptions traditionnelles de « course, parcours ». Pourtant, quelques innovations apparaissent çà et là qui concernent aussi bien des formules nouvelles que des sens dérivés de *hpt*. Certaines de ces innovations restent toutefois problématiques et ne connaissent pas de parallèles.

6.1. Emplois traditionnels

Au Nouvel Empire, le terme *hpt* est principalement attesté dans des textes de nature religieuse. Il s'applique dorénavant explicitement au parcours de l'astre solaire à l'intérieur du corps étoilé de Nout, et éventuellement au déplacement d'autres divinités : ces emplois sont bien établis et nous n'y reviendrons pas ¹⁸². Seuls quelques exemples à l'interprétation moins évidente retiendront ici notre attention, ainsi que quelques formulations inédites.

¹⁸¹ Comparer avec l'hymne des stèles CG 20089 et 20703 dans lequel Osiris victorieux, sous sa forme de Min-Horus, reçoit précisément la couronne-*wrrt* dont le nom est déterminé par le signe de la couronne-*3tf*. H.O. LANGE, H. SCHÄFER, *Grab- und Denksteine*

des Mittleren Reichs I, p. 108-109; II, p. 330; IV, pl. VIII; W.K. SIMPSON, *The Terrace of the Great God at Abydos*, p. 18, pl. 28 (CG 20089; ANOC 18, au plus tôt fin de la XII^e dynastie). Voir également, sur l'hymne de ces deux stèles, S. HASSAN, *Hymnes*

religieux du Moyen Empire, p. 148-157 et J. SPIEGEL, *Die Götter von Abydos*, p. 68.

¹⁸² *Wb* III, 68 (14) et 71 (8, 13). Voir les exemples réunis par J. ASSMANN, *Liturgische Lieder an den Sonnengott. Untersuchungen zur altägyptischen*

Les graphies se diversifient et le signe 𓏏 gagne en fréquence. Par sa position en fin de mot, celui-ci s'apparente souvent à un déterminatif et introduit une ambiguïté que seul le contexte sémantique permet de lever. Ainsi l'épithète $\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$, *wr ḥpt*, que porte Rê-Horakhty dans l'hymne qui lui est adressé sur la statue stélophore dédiée par le maire de Memphis Menkhéper à Deir al-Bahari (XVIII^e dynastie, Chicago, OIM 8634) signifie bel et bien « celui dont la course est grande » et non pas « celui dont la rame est imposante », en dépit du déterminatif utilisé. Les graphies ptolémaïques ne laissent aucun doute ($\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$), comme celles du parallèle $\text{𓏏} \text{ḥpt}$ ($\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$), épithète de Rê dans le P. Louvre N 3292 K, 10 (XXI^e/XXIV^e dynasties)¹⁸³. L'anthroponyme masculin *Nb-ḥpt* illustre le même phénomène par la diversité de ses graphies. Apparu au Moyen Empire chez les prêtres attachés au culte funéraire du roi Nebhépétré Montouhotep, sur le nom duquel il est formé, il persiste tout au long du Nouvel Empire¹⁸⁴. À côté de versions courtes en usage dès la XII^e dynastie (𓏏), les graphies développées $\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$, $\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$ et $\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$ qu'a adoptées à la fin de la XX^e dynastie le scribe de la Tombe Nebhépét¹⁸⁵ prouvent que ce nom était encore compris, à la fin du Nouvel Empire, comme « Maître-de-la-course » et qu'à aucun moment il n'a été question d'une quelconque rame.

Dans la plus ancienne version du Rituel horaire, gravée à Deir al-Bahari sous le règne d'Hatchepsout, est employée la graphie archaïsante du pluriel $\text{𓏏} \text{𓏏} \text{𓏏}$ à deux reprises, dans les 9^e et 10^e heures¹⁸⁶. L'hymne à Rê de la 9^e heure évoque ainsi les Dieux Turquoise qui acclament Rê « lors de leurs courses, après être descendus (sur) les flots (?) » (*irrw n[.k] ntrw mfk:tyw ihby m ḥpwt.sn iptw h: itrw*¹⁸⁷). Le nom-épithète de la 10^e heure est « Celle qui rafraîchit les courses (de Rê) » (*sqbbt ḥpwt*), avec la variante, attestée notamment dans la version du sarcophage du roi de Napata Aspelta (1^{er} tiers du VI^e s. avant notre ère, Boston, MFA 23.729), *wp t bi: skbbt ḥpwt*, « Celle qui éclaire le ciel et rafraîchit les courses¹⁸⁸ ». Les différents traducteurs rendent invariablement le pluriel *ḥpwt* par « rames » en s'appuyant sur le triple déterminatif 𓏏 : « dem die Türkisgötter zujubeln, mit jenen ihren Rudern, die in die Flüsse eintauchen ! » (Assmann), « Die die Ruder kühlt » (Assmann, Leitz), « Celle qui éclaire le ciel et fait reposer les rames » (Soukiassian). Ce triple déterminatif pourrait bien n'être qu'un artifice archaïsant pour accroître l'apparence d'ancienneté du texte et le contexte

Hymnik I, MÄS 19, Berlin, 1969, p. 218, n. 143. Le terme *nmtt* sert également parfois à désigner la course du soleil et des étoiles : *Wb* II, 271 (5) et *AnLex* I, 193 ; II, 197.

¹⁸³ Inscription de la stèle, l. 11 : cf. É. NAVILLE, *The XIth Dynasty Temple at Deir el-Bahari* III, *ExcMem* 32, Londres, 1913, p. 2, pl. IV (2) et VIII (B, a-b). Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* II, 453 (*wr ḥpt*) et II, 35 (*ḥpt*).


¹⁸⁴ *PN* I, p. 186, n° 3, avec peut-être une variante *Nb-n-ḥpt* (*ibid.*, p. 185, n° 12). Exemples de la XII^e dynastie parmi les *graffiti* des prêtres de Nebhépétré au sud de Deir el-Bahari : H.E. WINLOCK, *The Rise and Fall of the Middle Kingdom*, pl. 40-42.

¹⁸⁵ Sur ce personnage, fils de Boutehamon, voir J. ERNÿ, *A Community of Workmen*², *BiEtud* 50, Le Caire, 2001, p. 375. Il est connu par plusieurs *graffiti* de la montagne thébaine, un exemplaire du Livre des Morts (P. Turin 1768) et un cercueil (Louvre E 13047). La référence au souverain de la XI^e dynastie paraît certaine – son fils se nomme Qachouty, nom de Faucon d'or de Nebhépétré Montouhotep (*ibid.*, p. 362) ! – et témoigne de la vigueur du culte posthume de celui-ci à l'époque ramesside.


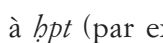
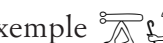


¹⁸⁶ É. NAVILLE, *The Temple of Deir el-Bahari* IV. *The Shrine of Hathor and the Southern Hall of Offerings*, *ExcMem* 19, Londres, 1901, pl. CXIV. Édition synoptique provisoire de ce rituel par E. GRAEFE, « Das

Stundenritual », <http://www.uni-muenster.de/Philologie/laek/angfang.html>. Traduction par J. ASSMANN, *Ägyptische Hymnen und Gebete*², p. 85-87 (9^e et 10^e heures). Pour le nom de la 10^e heure : Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* VI, p. 654. Voir également G. SOUKIASSIAN, *LÄ* VI, 1986, col. 101-103, s. v. *Stundengötter*.

¹⁸⁷ L'interprétation du dernier membre de phrase n'est pas assurée. Il faut peut-être comprendre *h:* comme un pseudoparticipe, 3^e personne masculin pluriel (*ntrw mfk:tyw*), et restituer *<hr> itrw* par analogie avec *h:i hr mw* (*Wb* II, 472 [13]).

permet tout autant de comprendre *hpwt* par « courses ». Cette interprétation s'accorde avec le sens traditionnel de *hpt* et la graphie rejoint les formes plurielles du Moyen Empire. La graphie  que fournit à l'époque perse (IV^e siècle) le cercueil de Khonsoutefnakht (Bruxelles, MRAH E 586) pour le nom de la 10^e heure confirme que *hpwt* est alors bien compris comme « courses, parcours »¹⁸⁹.

Un texte fondateur, connu dans ses versions du Nouvel Empire gravées à Deir al-Bahari, Louqsor, Médinet Habou et Karnak mais dont l'original doit remonter au Moyen Empire, exalte le roi dans l'adoration matinale du soleil et définit les principales facettes du dogme royal. La navigation du roi dans la barque solaire est longuement évoquée à travers une succession d'images que conclut : « il (*i. e.* le roi) connaît celui qui se trouve dans la barque-*m'ndt* et la "grande effigie" (*i. e.* Rê) qui se trouve dans la barque-*msktt*, il connaît tes (*i. e.* Rê) cordages dans l'horizon et tes *hpwt* à l'intérieur de Nout » (*iw.f rḥw nty m m'ndt, s mw '3 nty m msktt, iw.f rḥw nwhw.k m 3ht hpw<t>.k imyt Nwt*)¹⁹⁰. La traduction de *hpw<t>* par « rames » paraît dans un premier temps se justifier par le parallélisme établi avec *nwhw*, « cordages ». Pourtant le texte se réfère précisément aux deux modes de déplacement de la barque solaire, le halage et la navigation à la rame ou au fil du courant. Il faut comprendre qu'il s'agit là d'un procédé métonymique en recourant au moyen pour l'effet, *nwhw* désignant le halage de la barque. En revanche, *hpwt* reste dans son acception traditionnelle de « course, parcours, trajet ». Le balancement *nwhw/hpwt* joue simplement sur l'ambiguïté du second terme née de l'introduction du signe de la rame dans ses graphies et accrue par sa fréquence au Nouvel Empire. On peut par conséquent proposer, de manière plus satisfaisante, « il connaît ton halage (tes halages) à l'horizon et ton parcours (tes parcours) à l'intérieur de Nout », en gardant à l'esprit que deux niveaux de lecture s'enchevêtrent.

Enfin, à la XVIII^e et à la XIX^e dynastie, l'expression *iti hpt* tombe en désuétude hors du domaine rituel et, vestige d'un état de langue plus ancien, se cantonne aux légendes des scènes de course à la rame. Parfois, les graphies s'actualisent. Le fréquent ajout du déterminatif  à *hpt* (par exemple  ou ) vient confirmer que la locution exprime une notion de mouvement, de déplacement¹⁹¹. Le recours à ce déterminatif suppose, toutefois, que l'ambiguïté de la formule par rapport à l'image du roi saisissant le signe  n'échappait pas au scribe rédacteur, ambiguïté sur laquelle il pouvait même jouer, si l'on en juge par les graphies de type  (temple de Louqsor, Amenhotep III : voir *supra*)¹⁹². De toute évidence, le sens « saisir la rame » constitue encore à cette date une extrapolation à partir de l'iconographie.

¹⁸⁸ G. SOUKIASSIAN, « Une version des veillées horaires d'Osiris », *BIFAO* 82, 1982, p. 346 et Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* II, p. 371-372.

¹⁸⁹ L. SPELEERS, *Recueil des inscriptions égyptiennes des musées royaux du Cinquantenaire à Bruxelles*, Bruxelles, 1923, n° 337, p. 91, inscr. 76.

¹⁹⁰ J. ASSMANN, *Der König als Sonnenpriester*, *ADAIK* 7, Glückstadt, 1970, p. 21 ; H. BRUNNER, *Die südlichen Räume des Tempels von Luxor*, *ArchVer* 18, Mayence, 1977, pl. 65, col. 11.

¹⁹¹ Sur ces graphies, voir *Wb Belegstellen* III, p. 18 (*Wb* III, 67 [12]) et H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 220, n. 9. Les exemples cités


sont empruntés aux temples d'Amenhotep III à Louqsor et de Séthi I^{er} à Gourna, respectivement H. BRUNNER, *Die südlichen Räume des Tempels von Luxor*, pl. 61 et PM II², 413 (56).




¹⁹² On remarquera que le déterminatif se rapporte à l'objet *hpt* et non à la rame : le terme *hpt* ne peut donc ici désigner l'aviron que brandit le roi.

6.2. Diversification sémantique et extensions de sens

À côté de ces emplois traditionnels, quelques innovations se font jour.

Ainsi, dès le début de la XVIII^e dynastie, l'*Amdouat* substitue l'expression *iri ḥpt*, peut-être apparue au Moyen Empire parallèlement à *ini ḥpt* (voir *supra*), à l'ancien *iti ḥpt*. Le sens est identique et *iri ḥpt* a trait à un déplacement, fréquemment mais pas exclusivement par voie d'eau. L'expression peut être intransitive (introduction de la 3^e heure : *irt ḥpw(t) m nt Wsir*, « se déplacer sur le flot d'Osiris ¹⁹³ ») ou transitive (3^e heure, registre médian : *ir.f ḥpt Wsir r niwt tn*, « il conduit Osiris vers cette ville ¹⁹⁴ »). On remarquera l'emploi simultané de formes singulières et plurielles ; les graphies phonétiques complétées par le signe de la rame sont privilégiées (𓂏𓂐𓂑𓂒.𓂓.𓂔.𓂕.𓂖.𓂗.𓂘.𓂙.𓂚.𓂛.𓂜.𓂝.𓂞.𓂟.𓂠.𓂡.𓂢.𓂣.𓂤.𓂥.𓂦.𓂧.𓂨.𓂩.𓂪.𓂫.𓂬.𓂭.𓂮.𓂯.𓂰.𓂱.𓂲.𓂳.𓂴.𓂵.𓂶.𓂷.𓂸.𓂹.𓂺.𓂻.𓂼.𓂽.𓂾.𓂿.𓃀.𓃁.𓃂.𓃃.𓃄.𓃅.𓃆.𓃇.𓃈.𓃉.𓃊.𓃋.𓃌.𓃍.𓃎.𓃏.𓃐.𓃑.𓃒.𓃓.𓃔.𓃕.𓃖.𓃗.𓃘.𓃙.𓃚.𓃛.𓃜.𓃝.𓃞.𓃟.𓃠.𓃡.𓃢.𓃣.𓃤.𓃥.𓃦.𓃧.𓃨.𓃩.𓃪.𓃫.𓃬.𓃭.𓃮.𓃯.𓃰.𓃱.𓃲.𓃳.𓃴.𓃵.𓃶.𓃷.𓃸.𓃹.𓃺.𓃻.𓃼.𓃽.𓃾.𓃿.𓄀.𓄁.𓄂.𓄃.𓄄.𓄅.𓄆.𓄇.𓄈.𓄉.𓄊.𓄋.𓄌.𓄍.𓄎.𓄏.𓄐.𓄑.𓄒.𓄓.𓄔.𓄕.𓄖.𓄗.𓄘.𓄙.𓄚.𓄛.𓄜.𓄝.𓄞.𓄟.𓄠.𓄡.𓄢.𓄣.𓄤.𓄥.𓄦.𓄧.𓄨.𓄩.𓄪.𓄫.𓄬.𓄭.𓄮.𓄯.𓄰.𓄱.𓄲.𓄳.𓄴.𓄵.𓄶.𓄷.𓄸.𓄹.𓄺.𓄻.𓄼.𓄽.𓄾.𓄿.𓅀.𓅁.𓅂.𓅃.𓅄.𓅅.𓅆.𓅇.𓅈.𓅉.𓅊.𓅋.𓅌.𓅍.𓅎.𓅏.𓅐.𓅑.𓅒.𓅓.𓅔.𓅕.𓅖.𓅗.𓅘.𓅙.𓅚.𓅛.𓅜.𓅝.𓅞.𓅟.𓅠.𓅡.𓅢.𓅣.𓅤.𓅥.𓅦.𓅧.𓅨.𓅩.𓅪.𓅫.𓅬.𓅭.𓅮.𓅯.𓅰.𓅱.𓅲.𓅳.𓅴.𓅵.𓅶.𓅷.𓅸.𓅹.𓅺.𓅻.𓅼.𓅽.𓅾.𓅿.𓆀.𓆁.𓆂.𓆃.𓆄.𓆅.𓆆.𓆇.𓆈.𓆉.𓆊.𓆋.𓆌.𓆍.𓆎.𓆏.𓆐.𓆑.𓆒.𓆓.𓆔.𓆕.𓆖.𓆗.𓆘.𓆙.𓆚.𓆛.𓆜.𓆝.𓆞.𓆟.𓆠.𓆡.𓆢.𓆣.𓆤.𓆥.𓆦.𓆧.𓆨.𓆩.𓆪.𓆫.𓆬.𓆭.𓆮.𓆯.𓆰.𓆱.𓆲.𓆳.𓆴.𓆵.𓆶.𓆷.𓆸.𓆹.𓆺.𓆻.𓆼.𓆽.𓆾.𓆿.𓇀.𓇁.𓇂.𓇃.𓇄.𓇅.𓇆.𓇇.𓇈.𓇉.𓇊.𓇋.𓇌.𓇍.𓇎.𓇏.𓇐.𓇑.𓇒.𓇓.𓇔.𓇕.𓇖.𓇗.𓇘.𓇙.𓇚.𓇛.𓇜.𓇝.𓇞.𓇟.𓇠.𓇡.𓇢.𓇣.𓇤.𓇥.𓇦.𓇧.𓇨.𓇩.𓇪.𓇫.𓇬.𓇭.𓇮.𓇯.𓇰.𓇱.𓇲.𓇳.𓇴.𓇵.𓇶.𓇷.𓇸.𓇹.𓇺.𓇻.𓇼.𓇽.𓇾.𓇿.𓈀.𓈁.𓈂.𓈃.𓈄.𓈅.𓈆.𓈇.𓈈.𓈉.𓈊.𓈋.𓈌.𓈍.𓈎.𓈏.𓈐.𓈑.𓈒.𓈓.𓈔.𓈕.𓈖.𓈗.𓈘.𓈙.𓈚.𓈛.𓈜.𓈝.𓈞.𓈟.𓈠.𓈡.𓈢.𓈣.𓈤.𓈥.𓈦.𓈧.𓈨.𓈩.𓈪.𓈫.𓈬.𓈭.𓈮.𓈯.𓈰.𓈱.𓈲.𓈳.𓈴.𓈵.𓈶.𓈷.𓈸.𓈹.𓈺.𓈻.𓈼.𓈽.𓈾.𓈿.𓉀.𓉁.𓉂.𓉃.𓉄.𓉅.𓉆.𓉇.𓉈.𓉉.𓉊.𓉋.𓉌.𓉍.𓉎.𓉏.𓉐.𓉑.𓉒.𓉓.𓉔.𓉕.𓉖.𓉗.𓉘.𓉙.𓉚.𓉛.𓉜.𓉝.𓉞.𓉟.𓉠.𓉡.𓉢.𓉣.𓉤.𓉥.𓉦.𓉧.𓉨.𓉩.𓉪.𓉫.𓉬.𓉭.𓉮.𓉯.𓉰.𓉱.𓉲.𓉳.𓉴.𓉵.𓉶.𓉷.𓉸.𓉹.𓉺.𓉻.𓉼.𓉽.𓉾.𓉿.𓊀.𓊁.𓊂.𓊃.𓊄.𓊅.𓊆.𓊇.𓊈.𓊉.𓊊.𓊋.𓊌.𓊍.𓊎.𓊏.𓊐.𓊑.𓊒.𓊓.𓊔.𓊕.𓊖.𓊗.𓊘.𓊙.𓊚.𓊛.𓊜.𓊝.𓊞.𓊟.𓊠.𓊡.𓊢.𓊣.𓊤.𓊥.𓊦.𓊧.𓊨.𓊩.𓊪.𓊫.𓊬.𓊭.𓊮.𓊯.𓊰.𓊱.𓊲.𓊳.𓊴.𓊵.𓊶.𓊷.𓊸.𓊹.𓊺.𓊻.𓊼.𓊽.𓊾.𓊿.𓋀.𓋁.𓋂.𓋃.𓋄.𓋅.𓋆.𓋇.𓋈.𓋉.𓋊.𓋋.𓋌.𓋍.𓋎.𓋏.𓋐.𓋑.𓋒.𓋓.𓋔.𓋕.𓋖.𓋗.𓋘.𓋙.𓋚.𓋛.𓋜.𓋝.𓋞.𓋟.𓋠.𓋡.𓋢.𓋣.𓋤.𓋥.𓋦.𓋧.𓋨.𓋩.𓋪.𓋫.𓋬.𓋭.𓋮.𓋯.𓋰.𓋱.𓋲.𓋳.𓋴.𓋵.𓋶.𓋷.𓋸.𓋹.𓋺.𓋻.𓋼.𓋽.𓋾.𓋿.𓌀.𓌁.𓌂.𓌃.𓌄.𓌅.𓌆.𓌇.𓌈.𓌉.𓌊.𓌋.𓌌.𓌍.𓌎.𓌏.𓌐.𓌑.𓌒.𓌓.𓌔.𓌕.𓌖.𓌗.𓌘.𓌙.𓌚.𓌛.𓌜.𓌝.𓌞.𓌟.𓌠.𓌡.𓌢.𓌣.𓌤.𓌥.𓌦.𓌧.𓌨.𓌩.𓌪.𓌫.𓌬.𓌭.𓌮.𓌯.𓌰.𓌱.𓌲.𓌳.𓌴.𓌵.𓌶.𓌷.𓌸.𓌹.𓌺.𓌻.𓌼.𓌽.𓌾.𓌿.𓍀.𓍁.𓍂.𓍃.𓍄.𓍅.𓍆.𓍇.𓍈.𓍉.𓍊.𓍋.𓍌.𓍍.𓍎.𓍏.𓍐.𓍑.𓍒.𓍓.𓍔.𓍕.𓍖.𓍗.𓍘.𓍙.𓍚.𓍛.𓍜.𓍝.𓍞.𓍟.𓍠.𓍡.𓍢.𓍣.𓍤.𓍥.𓍦.𓍧.𓍨.𓍩.𓍪.𓍫.𓍬.𓍭.𓍮.𓍯.𓍰.𓍱.𓍲.𓍳.𓍴.𓍵.𓍶.𓍷.𓍸.𓍹.𓍺.𓍻.𓍼.𓍽.𓍾.𓍿.𓎀.𓎁.𓎂.𓎃.𓎄.𓎅.𓎆.𓎇.𓎈.𓎉.𓎊.𓎋.𓎌.𓎍.𓎎.𓎏.𓎐.𓎑.𓎒.𓎓.𓎔.𓎕.𓎖.𓎗.𓎘.𓎙.𓎚.𓎛.𓎜.𓎝.𓎞.𓎟.𓎠.𓎡.𓎢.𓎣.𓎤.𓎥.𓎦.𓎧.𓎨.𓎩.𓎪.𓎫.𓎬.𓎭.𓎮.𓎯.𓎰.𓎱.𓎲.𓎳.𓎴.𓎵.𓎶.𓎷.𓎸.𓎹.𓎺.𓎻.𓎼.𓎽.𓎾.𓎿.𓏀.𓏁.𓏂.𓏃.𓏄.𓏅.𓏆.𓏇.𓏈.𓏉.𓏊.𓏋.𓏌.𓏍.𓏎.𓏏.𓏐.𓏑.𓏒.𓏓.𓏔.𓏕.𓏖.𓏗.𓏘.𓏙.𓏚.𓏛.𓏜.𓏝.𓏞.𓏟.𓏠.𓏡.𓏢.𓏣.𓏤.𓏥.𓏦.𓏧.𓏨.𓏩.𓏪.𓏫.𓏬.𓏭.𓏮.𓏯.𓏰.𓏱.𓏲.𓏳.𓏴.𓏵.𓏶.𓏷.𓏸.𓏹.𓏺.𓏻.𓏼.𓏽.𓏾.𓏿.𓐀.𓐁.𓐂.𓐃.𓐄.𓐅.𓐆.𓐇.𓐈.𓐉.𓐊.𓐋.𓐌.𓐍.𓐎.𓐏.𓐐.𓐑.𓐒.𓐓.𓐔.𓐕.𓐖.𓐗.𓐘.𓐙.𓐚.𓐛.𓐜.𓐝.𓐞.𓐟.𓐠.𓐡.𓐢.𓐣.𓐤.𓐥.𓐦.𓐧.𓐨.𓐩.𓐪.𓐫.𓐬.𓐭.𓐮.𓐯.𓐰.𓐱.𓐲.𓐳.𓐴.𓐵.𓐶.𓐷.𓐸.𓐹.𓐺.𓐻.𓐼.𓐽.𓐾.𓐿.𓑀.𓑁.𓑂.𓑃.𓑄.𓑅.𓑆.𓑇.𓑈.𓑉.𓑊.𓑋.𓑌.𓑍.𓑎.𓑏.𓑐.𓑑.𓑒.𓑓.𓑔.𓑕.𓑖.𓑗.𓑘.𓑙.𓑚.𓑛.𓑜.𓑝.𓑞.𓑟.𓑠.𓑡.𓑢.𓑣.𓑤.𓑥.𓑦.𓑧.𓑨.𓑩.𓑪.𓑫.𓑬.𓑭.𓑮.𓑯.𓑰.𓑱.𓑲.𓑳.𓑴.𓑵.𓑶.𓑷.𓑸.𓑹.𓑺.𓑻.𓑼.𓑽.𓑾.𓑿.𓒀.𓒁.𓒂.𓒃.𓒄.𓒅.𓒆.𓒇.𓒈.𓒉.𓒊.𓒋.𓒌.𓒍.𓒎.𓒏.𓒐.𓒑.𓒒.𓒓.𓒔.𓒕.𓒖.𓒗.𓒘.𓒙.𓒚.𓒛.𓒜.𓒝.𓒞.𓒟.𓒠.𓒡.𓒢.𓒣.𓒤.𓒥.𓒦.𓒧.𓒨.𓒩.𓒪.𓒫.𓒬.𓒭.𓒮.𓒯.𓒰.𓒱.𓒲.𓒳.𓒴.𓒵.𓒶.𓒷.𓒸.𓒹.𓒺.𓒻.𓒼.𓒽.𓒾.𓒿.𓓀.𓓁.𓓂.𓓃.𓓄.𓓅.𓓆.𓓇.𓓈.𓓉.𓓊.𓓋.𓓌.𓓍.𓓎.𓓏.𓓐.𓓑.𓓒.𓓓.𓓔.𓓕.𓓖.𓓗.𓓘.𓓙.𓓚.𓓛.𓓜.𓓝.𓓞.𓓟.𓓠.𓓡.𓓢.𓓣.𓓤.𓓥.𓓦.𓓧.𓓨.𓓩.𓓪.𓓫.𓓬.𓓭.𓓮.𓓯.𓓰.𓓱.𓓲.𓓳.𓓴.𓓵.𓓶.𓓷.𓓸.𓓹.𓓺.𓓻.𓓼.𓓽.𓓾.𓓿.𓔀.𓔁.𓔂.𓔃.𓔄.𓔅.𓔆.𓔇.𓔈.𓔉.𓔊.𓔋.𓔌.𓔍.𓔎.𓔏.𓔐.𓔑.𓔒.𓔓.𓔔.𓔕.𓔖.𓔗.𓔘.𓔙.𓔚.𓔛.𓔜.𓔝.𓔞.𓔟.𓔠.𓔡.𓔢.𓔣.𓔤.𓔥.𓔦.𓔧.𓔨.𓔩.𓔪.𓔫.𓔬.𓔭.𓔮.𓔯.𓔰.𓔱.𓔲.𓔳.𓔴.𓔵.𓔶.𓔷.𓔸.𓔹.𓔺.𓔻.𓔼.𓔽.𓔾.𓔿.𓕀.𓕁.𓕂.𓕃.𓕄.𓕅.𓕆.𓕇.𓕈.𓕉.𓕊.𓕋.𓕌.𓕍.𓕎.𓕏.𓕐.𓕑.𓕒.𓕓.𓕔.𓕕.𓕖.𓕗.𓕘.𓕙.𓕚.𓕛.𓕜.𓕝.𓕞.𓕟.𓕠.𓕡.𓕢.𓕣.𓕤.𓕥.𓕦.𓕧.𓕨.𓕩.𓕪.𓕫.𓕬.𓕭.𓕮.𓕯.𓕰.𓕱.𓕲.𓕳.𓕴.𓕵.𓕶.𓕷.𓕸.𓕹.𓕺.𓕻.𓕼.𓕽.𓕾.𓕿.𓖀.𓖁.𓖂.𓖃.𓖄.𓖅.𓖆.𓖇.𓖈.𓖉.𓖊.𓖋.𓖌.𓖍.𓖎.𓖏.𓖐.𓖑.𓖒.𓖓.𓖔.𓖕.𓖖.𓖗.𓖘.𓖙.𓖚.𓖛.𓖜.𓖝.𓖞.𓖟.𓖠.𓖡.𓖢.𓖣.𓖤.𓖥.𓖦.𓖧.𓖨.𓖩.𓖪.𓖫.𓖬.𓖭.𓖮.𓖯.𓖰.𓖱.𓖲.𓖳.𓖴.𓖵.𓖶.𓖷.𓖸.𓖹.𓖺.𓖻.𓖼.𓖽.𓖾.𓖿.𓗀.𓗁.𓗂.𓗃.𓗄.𓗅.𓗆.𓗇.𓗈.𓗉.𓗊.𓗋.𓗌.𓗍.𓗎.𓗏.𓗐.𓗑.𓗒.𓗓.𓗔.𓗕.𓗖.𓗗.𓗘.𓗙.𓗚.𓗛.𓗜.𓗝.𓗞.𓗟.𓗠.𓗡.𓗢.𓗣.𓗤.𓗥.𓗦.𓗧.𓗨.𓗩.𓗪.𓗫.𓗬.𓗭.𓗮.𓗯.𓗰.𓗱.𓗲.𓗳.𓗴.𓗵.𓗶.𓗷.𓗸.𓗹.𓗺.𓗻.𓗼.𓗽.𓗾.𓗿.𓘀.𓘁.𓘂.𓘃.𓘄.𓘅.𓘆.𓘇.𓘈.𓘉.𓘊.𓘋.𓘌.𓘍.𓘎.𓘏.𓘐.𓘑.𓘒.𓘓.𓘔.𓘕.𓘖.𓘗.𓘘.𓘙.𓘚.𓘛.𓘜.𓘝.𓘞.𓘟.𓘠.𓘡.𓘢.𓘣.𓘤.𓘥.𓘦.𓘧.𓘨.𓘩.𓘪.𓘫.𓘬.𓘭.𓘮.𓘯.𓘰.𓘱.𓘲.𓘳.𓘴.𓘵.𓘶.𓘷.𓘸.𓘹.𓘺.𓘻.𓘼.𓘽.𓘾.𓘿.𓙀.𓙁.𓙂.𓙃.𓙄.𓙅.𓙆.𓙇.𓙈.𓙉.𓙊.𓙋.𓙌.𓙍.𓙎.𓙏.𓙐.𓙑.𓙒.𓙓.𓙔.𓙕.𓙖.𓙗.𓙘.𓙙.𓙚.𓙛.𓙜.𓙝.𓙞.𓙟.𓙠.𓙡.𓙢.𓙣.𓙤.𓙥.𓙦.𓙧.𓙨.𓙩.𓙪.𓙫.𓙬.𓙭.𓙮.𓙯.𓙰.𓙱.𓙲.𓙳.𓙴.𓙵.𓙶.𓙷.𓙸.𓙹.𓙺.𓙻.𓙼.𓙽.𓙾.𓙿.𓚀.𓚁.𓚂.𓚃.𓚄.𓚅.𓚆.𓚇.𓚈.𓚉.𓚊.𓚋.𓚌.𓚍.𓚎.𓚏.𓚐.𓚑.𓚒.𓚓.𓚔.𓚕.𓚖.𓚗.𓚘.𓚙.𓚚.𓚛.𓚜.𓚝.𓚞.𓚟.𓚠.𓚡.𓚢.𓚣.𓚤.𓚥.𓚦.𓚧.𓚨.𓚩.𓚪.𓚫.𓚬.𓚭.𓚮.𓚯.𓚰.𓚱.𓚲.𓚳.𓚴.𓚵.𓚶.𓚷.𓚸.𓚹.𓚺.𓚻.𓚼.𓚽.𓚾.𓚿.𓛀.𓛁.𓛂.𓛃.𓛄.𓛅.𓛆.𓛇.𓛈.𓛉.𓛊.𓛋.𓛌.𓛍.𓛎.𓛏.𓛐.𓛑.𓛒.𓛓.𓛔.𓛕.𓛖.𓛗.𓛘.𓛙.𓛚.𓛛.𓛜.𓛝.𓛞.𓛟.𓛠.𓛡.𓛢.𓛣.𓛤.𓛥.𓛦.𓛧.𓛨.𓛩.𓛪.𓛫.𓛬.𓛭.𓛮.𓛯.𓛰.𓛱.𓛲.𓛳.𓛴.𓛵.𓛶.𓛷.𓛸.𓛹.𓛺.𓛻.𓛼.𓛽.𓛾.𓛿.𓜀.𓜁.𓜂.𓜃.𓜄.𓜅.𓜆.𓜇.𓜈.𓜉.𓜊.𓜋.𓜌.𓜍.𓜎.𓜏.𓜐.𓜑.𓜒.𓜓.𓜔.𓜕.𓜖.𓜗.𓜘.𓜙.𓜚.𓜛.𓜜.𓜝.𓜞.𓜟.𓜠.𓜡.𓜢.𓜣.𓜤.𓜥.𓜦.𓜧.𓜨.𓜩.𓜪.𓜫.𓜬.𓜭.𓜮.𓜯.𓜰.𓜱.𓜲.𓜳.𓜴.𓜵.𓜶.𓜷.𓜸.𓜹.𓜺.𓜻.𓜼.𓜽.𓜾.𓜿.𓝀.𓝁.𓝂.𓝃.𓝄.𓝅.𓝆.𓝇.𓝈.𓝉.𓝊.𓝋.𓝌.𓝍.𓝎.𓝏.𓝐.𓝑.𓝒.𓝓.𓝔.𓝕.𓝖.𓝗.𓝘.𓝙.𓝚.𓝛.𓝜.𓝝.𓝞.𓝟.𓝠.𓝡.𓝢.𓝣.𓝤.𓝥.𓝦.𓝧.𓝨.𓝩.𓝪.𓝫.𓝬.𓝭.𓝮.𓝯.𓝰.𓝱.𓝲.𓝳.𓝴.𓝵.𓝶.𓝷.𓝸.𓝹.𓝺.𓝻.𓝼.𓝽.𓝾.𓝿.𓞀.𓞁.𓞂.𓞃.𓞄.𓞅.𓞆.𓞇.𓞈.𓞉.𓞊.𓞋.𓞌.𓞍.𓞎.𓞏.𓞐.𓞑.𓞒.𓞓.𓞔.𓞕.𓞖.𓞗.𓞘.𓞙.𓞚.𓞛.𓞜.𓞝.𓞞.𓞟.𓞠.𓞡.𓞢.𓞣.𓞤.𓞥.𓞦.𓞧.𓞨.𓞩.𓞪.𓞫.𓞬.𓞭.𓞮.𓞯.𓞰.𓞱.𓞲.𓞳.𓞴.𓞵.𓞶.𓞷.𓞸.𓞹.𓞺.𓞻.𓞼.𓞽.𓞾.𓞿.𓟀.𓟁.𓟂.𓟃.𓟄.𓟅.𓟆.𓟇.𓟈.𓟉.𓟊.𓟋.𓟌.𓟍.𓟎.𓟏.𓟐.𓟑.𓟒.𓟓.𓟔.𓟕.𓟖.𓟗.𓟘.𓟙.𓟚.𓟛.𓟜.𓟝.𓟞.𓟟.𓟠.𓟡.𓟢.𓟣.𓟤.𓟥.𓟦.𓟧.𓟨.𓟩.𓟪.𓟫.𓟬.𓟭.𓟮.𓟯.𓟰.𓟱.𓟲.𓟳.𓟴.𓟵.𓟶.𓟷.𓟸.𓟹.𓟺.𓟻.𓟼.𓟽.𓟾.𓟿.𓠀.𓠁.𓠂.𓠃.𓠄.𓠅.𓠆.𓠇.𓠈.𓠉.𓠊.𓠋.𓠌.𓠍.𓠎.𓠏.𓠐.𓠑.𓠒.𓠓.𓠔.𓠕.𓠖.𓠗.𓠘.𓠙.𓠚.𓠛.𓠜.𓠝.𓠞.𓠟.𓠠.𓠡.𓠢.𓠣.𓠤.𓠥.𓠦.𓠧.𓠨.𓠩.𓠪.𓠫.𓠬.𓠭.𓠮.𓠯.𓠰.𓠱.𓠲.𓠳.𓠴.𓠵.𓠶.𓠷.𓠸.𓠹.𓠺.𓠻.𓠼.𓠽.𓠾.𓠿.𓡀.𓡁.𓡂.𓡃.𓡄.𓡅.𓡆.𓡇.𓡈.𓡉.𓡊.𓡋.𓡌.𓡍.𓡎.𓡏.𓡐.𓡑.𓡒.𓡓.𓡔.𓡕.𓡖.𓡗.𓡘.𓡙.𓡚.𓡛.𓡜.𓡝.𓡞.𓡟.𓡠.𓡡.𓡢.𓡣.𓡤.𓡥.𓡦.𓡧.𓡨.𓡩.𓡪.𓡫.𓡬.𓡭.𓡮.𓡯.𓡰.𓡱.𓡲.𓡳.𓡴.𓡵.𓡶.𓡷.𓡸.𓡹.𓡺.𓡻.𓡼.𓡽.𓡾.𓡿.𓢀.𓢁.𓢂.𓢃.𓢄.𓢅.𓢆.𓢇.𓢈.𓢉.𓢊.𓢋.𓢌.𓢍.𓢎.𓢏.𓢐.𓢑.𓢒.𓢓.𓢔.𓢕.𓢖.𓢗.𓢘.𓢙.𓢚.𓢛.𓢜.𓢝.𓢞.𓢟.𓢠.𓢡.𓢢.𓢣.𓢤.𓢥.𓢦.𓢧.𓢨.𓢩.𓢪.𓢫.𓢬.𓢭.𓢮.𓢯.𓢰.𓢱.𓢲.𓢳.𓢴.𓢵.𓢶.𓢷.𓢸.𓢹.𓢺.𓢻.𓢼.𓢽.𓢾.𓢿.𓣀.𓣁.𓣂.𓣃.𓣄.𓣅.𓣆.𓣇.𓣈.𓣉.𓣊.𓣋.𓣌.𓣍.𓣎.𓣏.𓣐.𓣑.𓣒.𓣓.𓣔.𓣕.𓣖.𓣗.𓣘.𓣙.𓣚.𓣛.𓣜.𓣝.𓣞.𓣟.𓣠.𓣡.𓣢.𓣣.𓣤.𓣥.𓣦.𓣧.𓣨.𓣩.𓣪.𓣫.𓣬.𓣭.𓣮.𓣯.𓣰.𓣱.𓣲.𓣳.𓣴.𓣵.𓣶.𓣷.𓣸.𓣹.𓣺.𓣻.𓣼.𓣽.𓣾.𓣿.𓤀.𓤁.𓤂.𓤃.𓤄.𓤅.𓤆.𓤇.𓤈.𓤉.𓤊.𓤋.𓤌.𓤍.𓤎.𓤏.𓤐.𓤑.𓤒.𓤓.𓤔.𓤕.𓤖.𓤗.𓤘.𓤙.𓤚.𓤛.𓤜.𓤝.𓤞.𓤟.𓤠.𓤡.𓤢.𓤣.𓤤.𓤥.𓤦.𓤧.𓤨.𓤩.𓤪.𓤫.𓤬.𓤭.𓤮.𓤯.𓤰.𓤱.𓤲.𓤳.𓤴.𓤵.𓤶.𓤷.𓤸.𓤹.𓤺.𓤻.𓤼.𓤽.𓤾.𓤿.𓥀.𓥁.𓥂.𓥃.𓥄.𓥅.𓥆.𓥇.𓥈.𓥉.𓥊.𓥋.𓥌.𓥍.𓥎.𓥏.𓥐.𓥑.𓥒.𓥓.𓥔.𓥕.𓥖.𓥗.𓥘.𓥙.𓥚.𓥛.𓥜.𓥝.𓥞.𓥟.𓥠.𓥡.𓥢.𓥣.𓥤.𓥥.𓥦.𓥧.𓥨.𓥩.𓥪.𓥫.𓥬.𓥭.𓥮.𓥯.𓥰.𓥱.𓥲.𓥳.𓥴.𓥵.𓥶.𓥷.𓥸.𓥹.𓥺.𓥻.𓥼.𓥽.𓥾.𓥿.𓦀.𓦁.𓦂.𓦃.𓦄.𓦅.𓦆.𓦇.𓦈.𓦉.𓦊.𓦋.𓦌.𓦍.𓦎.𓦏.𓦐.𓦑.𓦒.𓦓.𓦔.𓦕.𓦖.𓦗.𓦘.𓦙.𓦚.𓦛.𓦜.𓦝.𓦞.𓦟.𓦠.𓦡.𓦢.𓦣.𓦤.𓦥.𓦦.𓦧.𓦨.𓦩.𓦪.𓦫.𓦬.𓦭.𓦮.𓦯.𓦰.𓦱.𓦲.𓦳.𓦴.𓦵.𓦶.𓦷.𓦸.𓦹.𓦺.𓦻.𓦼.𓦽.𓦾.𓦿.𓧀.𓧁.𓧂.𓧃.𓧄.𓧅.𓧆.𓧇.𓧈.𓧉.𓧊.𓧋.𓧌.𓧍.𓧎.𓧏.𓧐.𓧑.𓧒.𓧓.𓧔.𓧕.𓧖.𓧗.𓧘.𓧙.𓧚.𓧛.𓧜.𓧝.𓧞.

de la notion de mouvement () rend cette dernière peu probable. Plus récemment, E. Wente s'est prononcé en faveur d'une valeur adverbiale de *hpt*, « en hâte, rapidement », bien attestée par ailleurs au Nouvel Empire : « Moreover, I have taken note of the matter of the sacred standard of Thoth, about which you wrote to me. It has not been brought to me straightaway, even though I had arranged for it to proceed in procession ¹⁹⁹. » L'hypothèse est séduisante mais il paraît difficile de comprendre la forme *bw in.f* comme un passif. On pourrait suggérer de reconnaître dans ce passage l'expression *inì hpt* dont l'usage, certes rare, remonte au Moyen Empire (voir *supra*). Dès lors, en considérant *bw in.f n.ì hpt* comme la négation d'un aoriste (ou éventuellement d'un *sdm.f* perfectif actif), on obtient : « De même, j'ai pris note de l'affaire de l'enseigne de Thoth au sujet de laquelle tu m'as écrit. Elle (*i. e.* l'enseigne) ne m'est pas parvenue bien que j'aie pris les dispositions pour sa procession. » Quelle que soit la traduction retenue en définitive, il est peu vraisemblable que le terme *hpt* désigne ici une rame.

L'*Enseignement d'Amenemopé* livre un emploi encore plus problématique de *hpt*. On lit dans *Amenemopé* XXVI, 18-19, dans un contexte de traversée du fleuve que le possesseur d'un bac ne doit pas refuser, *ir in.tw n.k hp(t) hr-ib p3 mtr, ink.k (?) wy.k t3.s* ²⁰⁰. Se fondant sur l'analogie avec des formules récurrentes dans l'enseignement (par exemple *Amenemopé* IX, 16, *ir in.tw n.k usrw*, « si des richesses te sont acquises »), on a généralement compris : « Si une *hpt* t'est apportée au milieu du flot, referme tes bras pour la saisir. » On a vu dans cette *hpt* une rame ou une barre ²⁰¹. La traduction courante laisse toutefois en suspens plusieurs difficultés. La graphie  de *hpt* surprend à bien des égards : le déterminatif est inédit ; l'absence de désinence du féminin n'est pas exceptionnelle mais introduit une ambiguïté gênante avec le pronom suffixe féminin *s* dont *hp(t)* est supposé être l'antécédent ; enfin, il est curieux que le signe  ne soit pas utilisé si le terme désigne bien ici une rame et qu'au contraire on ait un déterminatif impliquant une notion d'action, de mouvement. Le verbe que nous avons translittéré *ink* est lui aussi problématique. La transcription, non assurée,  paraît mêler les graphies de deux verbes différents et antinomiques : *inty*, « reculer, retenir, tenir à distance, écarter », et *ink*, « embrasser, rassembler ²⁰² ». La solution retenue ici présente, semble-t-il, un sens davantage satisfaisant d'autant plus que l'expression *ink wy hr*, « refermer les bras sur », est connue par ailleurs. On pourrait également explorer d'autres voies et rapprocher *in.tw n.k hp(t)* de l'expression *inì hpt* : dans ce cas-là, la forme passive reste délicate à justifier. La construction *t3.s*, si le pronom suffixe se rapporte effectivement à *hp(t)*, constituerait un doublet de *iti hpt* jouant sur la parenté sémantique autant que sur la proximité phonétique. L'exemple ne serait pas isolé et on a répertorié une occurrence de l'expression *t3 hpw(t) m (m)sktt* ²⁰³. En fin de compte, il est difficile de proposer une interprétation fiable de ce passage, peut-être partiellement corrompu. Si dans ce contexte

¹⁹⁹ Ed. WENTE, *Letters from Ancient Egypt, Society of Biblical Literature Writings from the Ancient World* 1, Atlanta, 1990, n° 147, p. 125. Sur l'emploi adverbial de *hpt* (var. *m hpt*), voir *AnLex* III, 79.1940.

²⁰⁰ H.O. LANGE, *Das Weisheitsbuch des Amenemope aus dem Papyrus 10,474 des British*

Museum, Det Kgl. Danske Videnskabernes Selskab, Historisk-filologiske Meddelelser XI, 2, Copenhagen, 1925, p. 131-132.

²⁰¹ H.O. LANGE, *loc. cit.* ; I. GRUMACH, *Untersuchungen zur Lebenslehre des Amenope, MÄS* 23, Munich, Berlin, 1972 (« Ruder ») ; P. VERNUS, *Sages-*

ses de l'Égypte pharaonique, Paris, 2001, p. 326 (« barre »).

²⁰² Respectivement *Wb* I, 102 (2-7) et *AnLex* II, 78.0385 ; *Wb* I, 100 (19)-101 (7) et *AnLex* II, 78.0382.

²⁰³ *Wb* III, 68 (6). Exemple extrait de P. Leyde II,

le sens *ḥp(t)*, « rame », est confirmé, il résulterait d'un jeu sur les sens concrets de *im̄i*, « apporter », et *ṯ*, « saisir », en parallèle avec son synonyme *it̄i*. En revanche, ni la graphie du mot, ni sa combinaison avec les verbes *im̄i* et *ṯ*, ne s'opposent à ce que *ḥpt* conserve son acception traditionnelle de « parcours, trajet ».

En dépit de ces derniers exemples, isolés et d'interprétation incertaine, le Nouvel Empire n'apporte pas de changements fondamentaux au sens de base de *ḥpt*, « course, parcours, trajet ». Les innovations se limitent à des extensions de son emploi et si quelques textes peuvent éventuellement laisser penser que *ḥpt* a pu acquérir le sens « rame », celui-ci reste marginal et repose sur une extrapolation dans laquelle interviennent plusieurs facteurs, graphies avec signe ⏏ et sens littéral de *it̄i/im̄i ḥpt*.

■ 7. *Ḥpt* dans les textes de l'époque ptolémaïque et romaine

L'égyptien de tradition en vigueur chez les hiéroglyphes des époques lagide et impériale conserve un emploi classique du terme *ḥpt*, conforme dans l'ensemble aux usages du moyen-égyptien malgré l'apparition de quelques locutions nouvelles et une multiplication des possibilités graphiques.

Les occurrences sont nombreuses et il ne peut être question de les recenser toutes. La récente étude lexicale des textes du temple d'Edfou publiée par P. Wilson fournit un tableau sans doute représentatif des usages de *ḥpt* à l'époque tardive²⁰⁴. À côté du verbe *ḥp* (construit avec la préposition *r*), « courir, se hâter, parcourir, traverser », *ḥpt* conserve un sens général « course, parcours, trajet », avec parfois une nuance de déplacement rapide. À Edfou, *ḥpt* s'applique plus particulièrement au déplacement de Hâpi, le flot du Nil, d'Horus et du disque solaire ailé. La locution adverbiale *m ḥpt* est fréquente. Sont également attestées les expressions *phr ḥpt*, « accomplir (rapidement) la course », et *it̄i ḥpt*, « prendre le pas de course », dans un contexte rituel de course à la rame. On peut probablement ajouter *ḥpty*, à l'origine duel de *ḥpt*, qui désigne les limites de l'univers, peut-être en référence aux courses du soleil et de la lune. Le mot *ḥpwt*, « couronnes », doit lui aussi dériver de la même racine.

On pourrait multiplier les exemples et les variantes. Le sens fondamental de *ḥpt* demeure. Ainsi le *Livre de parcourir l'éternité*, connu par des versions s'échelonnant entre la fin de l'époque ptolémaïque et le II^e s. de notre ère, illustre, à côté de *phr ḥpt*, « accomplir la course » (VI, 3), et d'un emploi adverbial *ḥns m ḥpt*, « s'avancer en hâte » (III, 24), un usage archaïsant de *it̄i ḥpt*, « se hâter », en dehors de toute référence à la course à la rame (II, 10)²⁰⁵. Le vaste répertoire des épithètes divines de cette époque fournit encore un riche matériel lexical²⁰⁶.

Livre des Morts, chapitre 15A 1 : É. NAVILLE, *Das ägyptische Totenbuch der XVIII. bis XX. Dynastie*, I, pl. XIV, col. 11. Voir également les remarques d'I. GRUMACH, *op. cit.*, p. 173-174.

²⁰⁴ P. WILSON, *A Ptolemaic Lexikon*, OLA 78,

Louvain, 1997, p. 638-639.


²⁰⁵ Fr.-R. HERBIN, *Le livre de parcourir l'éternité*, OLA 58, Louvain, 1994, respectivement p. 64 et p. 467, p. 55 et p. 441, p. 50 et p. 431.

²⁰⁶ Chr. LEITZ (éd.), *Lexikon der Götter und Götterbezeichnungen* V, p. 122-123 et *passim*.






²⁰⁷ *Wb* IV, 38 (9)-39 (9); *AnLex* I, 77.3390; II, 78.3335. Le verbe est connu depuis les Textes des Pyramides.

Enfin, l'apparition dans les textes d'époque gréco-romaine de trois expressions parallèles construites sur le verbe ancien *sn*, « se hâter ²⁰⁷ », *sn gst*, *sn nmtt*, *sn hpt*, signifiant « hâter le pas, hâter la course ²⁰⁸ », confirme l'étroite parenté lexicale de *gst*, *nmtt* et *hpt* : les textes de l'Ancien Empire laissaient déjà entrevoir cette parenté.

■ 8. Conclusion

Nous avons vu au cours de cette étude qu'il existait un seul et unique mot *hpt* dérivant d'une racine verbale *hp(i)*, « se hâter, se déplacer », dont il forme le nom d'action. On observe une constance du sens « course, déplacement » – en parallèle avec *gst* et *nmtt* – depuis l'Ancien Empire jusqu'à l'époque gréco-romaine. Plusieurs expressions idiomatiques sont formées sur le terme *hpt* : *ꜥꜥꜥ hpt*, « prendre le pas de course », d'où « effectuer un trajet, une course » est la plus fréquente ; on lui adjoint ou substitue au Moyen et au Nouvel Empire les expressions équivalentes *inꜥ hpt* et *irꜥ hpt*, ainsi que *sn hpt* à l'époque gréco-romaine. En aucun cas certain, *hpt* ne désigne l'objet « rame ». Les seuls exemples où cette traduction pourrait être envisagée résultent d'un glissement métonymique et reposent sur l'ambiguïté née de l'introduction à partir du Moyen Empire du signe de l'aviron dans l'écriture du mot. L'objet ainsi appelé n'est que le moyen de se déplacer ou de se hâter : il se réfère toujours à un déplacement (*hpt*). Il ne s'agit donc, tout au plus, que d'une variation sur *hpt*, « course », et non pas d'un mot indépendant : il doit par voie de conséquence être supprimé du lexique nautique en tant que tel. De même l'objet , de nature indéterminée, n'appartient pas au domaine nautique et a probablement disparu très tôt de l'usage courant. Le signe n'est utilisé, dès l'Ancien Empire, que pour sa seule valeur phonétique *hp(t)*. Il faut donc réunir sous une seule entrée les quelque sept substantifs *hpt* que recense le *Wörterbuch* (*Wb* III, 67-71), à côté des verbes *hꜥp*, *hp* et *hꜥp* qui ne constituent eux-mêmes que les états successifs d'un seul et même verbe et des dérivés *hꜥꜥ* (verbe), *hꜥꜥꜥꜥ/hꜥꜥꜥꜥ* (nisbé) et *hꜥꜥꜥꜥ* (duel).

Le terme *hpt* est employé indifféremment pour des déplacements terrestres et fluviaux et, si la nature des transports dans la vallée du Nil entraîne qu'il est souvent associé à un déplacement par bateau, il ne désigne pas intrinsèquement une navigation.

Les principales variantes graphiques de *hpt* qui recourent les unes à , les autres à , n'introduisent pas de différences sémantiques mais caractérisent plutôt une séquence chronologique. À l'origine, *hpt* est exclusivement écrit avec le signe  et les graphies comportant  apparaissent sporadiquement à la XII^e dynastie pour ne se répandre réellement qu'à partir du Nouvel Empire. La combinaison des deux signes est alors courante. L'introduction du signe , comme phonogramme ou comme déterminatif, peut être datée précisément du règne de Nebhépétré Montouhotep, lorsque celui-ci modifie la graphie de son nom de couronnement après environ trente ans de règne. Cet exemple fournit la rare opportunité de suivre d'aussi près l'évolution de l'écriture d'un mot. Ce choix est de nature idéologique et émane des plus hautes instances de l'État. Tout au long de l'histoire de l'Égypte pharaonique, l'écriture reste bel et bien un jeu d'images investi d'une fonction idéologique, instrument de communication souple et adaptable à l'environnement du pouvoir politique et religieux.

²⁰⁸ *Wb* IV, 38 (16-20). Voir également H. KEES, *Der Opfertanz des ägyptischen Königs*, p. 10.