



BULLETIN DE L'INSTITUT FRANÇAIS D'ARCHÉOLOGIE ORIENTALE

en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne

BIFAO 102 (2002), p. 327-351

René Preys

Isis et Hathor [nebtyt rekhyt].

Conditions d'utilisation

L'utilisation du contenu de ce site est limitée à un usage personnel et non commercial. Toute autre utilisation du site et de son contenu est soumise à une autorisation préalable de l'éditeur (contact AT ifao.egnet.net). Le copyright est conservé par l'éditeur (Ifao).

Conditions of Use

You may use content in this website only for your personal, noncommercial use. Any further use of this website and its content is forbidden, unless you have obtained prior permission from the publisher (contact AT ifao.egnet.net). The copyright is retained by the publisher (Ifao).

Dernières publications

9782724711400	<i>Islam and Fraternity: Impact and Prospects of the Abu Dhabi Declaration</i>	Emmanuel Pisani (éd.), Michel Younès (éd.), Alessandro Ferrari (éd.)
9782724710922	<i>Athribis X</i>	Sandra Lippert
9782724710939	<i>Bagawat</i>	Gérard Roquet, Victor Ghica
9782724710960	<i>Le décret de Saïs</i>	Anne-Sophie von Bomhard
9782724710915	<i>Tebtynis VII</i>	Nikos Litinas
9782724711257	<i>Médecine et environnement dans l'Alexandrie médiévale</i>	Jean-Charles Ducène
9782724711295	<i>Guide de l'Égypte prédynastique</i>	Béatrix Midant-Reynes, Yann Tristant
9782724711363	<i>Bulletin archéologique des Écoles françaises à l'étranger (BAEFE)</i>	

Isis et Hathor *nbt yt rhyt*

René PREYS

AU-DESSUS de la porte du sanctuaire de Dendara, une inscription horizontale déclame les noms des habitants divins du temple. À l'est du signe de vie central, on peut lire : « Hathor, la grande, dame de Iounet, œil de Rê, dame du ciel, maîtresse de tous les dieux, reine des *rekhyt* à la tête de Ta-en-item, au beau visage à la tête de Iatdi ¹. » À l'ouest, l'inscription mentionne la divinité masculine « Horus d'Edfou, le grand dieu, seigneur du ciel, le scarabée vénérable à la tête de Mesen, Rasomtous à la tête de la demeure de Somtous, dont la forme est secrète, et les transformations sacrées ». À l'intérieur du sanctuaire, une inscription semblable est placée au-dessus du linteau de la porte : « Hathor, la grande, dame de Iounet, œil de Rê, dame du ciel, maîtresse de tous les dieux, reine des *rekhyt* à la tête de Iounet » et « Horus d'Edfou, le grand dieu, seigneur du ciel, au plumage bigarré, apparaissant à l'horizon, Rasomtous qui réside à Iounet ² ».

Ces inscriptions placent la divinité féminine à droite et la divinité masculine à gauche, indiquant ainsi l'importance du principe féminin dans le temple. Cependant, les inscriptions nous donnent l'impression d'avoir affaire à une entité unique appelée Hathor alors que nous savons que cette déesse partage le temple avec Isis. De même, Horus semble constituer le principe masculin du temple alors que la décoration l'associe régulièrement à Harsomtous. La grande titulature d'Hathor « la grande, dame de Iounet, œil de Rê, dame du ciel, maîtresse de tous les dieux » est dès lors augmentée de l'épithète *nbt yt rhyt*, tandis que celle d'Horus se voit ajouter l'épithète Rasomtous. Cette dernière évoque sans aucun doute Harsomtous, d'autant plus que le dieu est situé dans la demeure de Somtous, chapelle du Couloir mystérieux dédiée à Harsomtous ³. De même, l'épithète

Postdoctoraal Onderzoeker FWO-Vlaanderen.

¹ *Dend.* I 10, 14-17.

² *Dend.* I 24, 6-9.

³ Voir S. CAUVILLE, « Les inscriptions dédicatoires du temple d'Hathor à Dendera », *BIFAO* 90, 1990, p. 89, n. 4.

nbtyt rhyt est surtout portée par Isis ⁴. Ainsi, en ajoutant une épithète d'Isis et d'Harsomtous aux titulatures d'Hathor et d'Horus, les inscriptions de la porte du sanctuaire n'ont pas ignoré les associations théologiques mais, en évitant d'employer le nom même d'Isis et d'Harsomtous, elles ont en même temps respecté la primauté du couple Hathor-Horus.

Si la présence de l'épithète « Rasomtous » peut s'expliquer par une volonté d'accentuer l'aspect solaire et héliopolitain d'Horus, l'emploi de l'épithète *nbtyt rhyt* n'est pas aussi évident. Les attestations de *nbtyt rhyt* sont, à Dendara, plus nombreuses pour Hathor que pour Isis. Cela ne contredit qu'en apparence la théorie généralement acceptée qui veut que l'épithète soit avant tout portée par Isis. En effet, la plupart des attestations d'Hathor se trouvent sur les parois situées à gauche de l'axe qui sont généralement dédiées à Isis, mais où Hathor apparaît à la place d'Isis dont elle reprend certaines épithètes. *Nbtyt rhyt* est donc employée afin d'accentuer l'aspect isiaque d'Hathor quand celle-ci se trouve à gauche de l'axe ⁵. Cela correspond bien à la volonté de l'auteur des inscriptions situées au-dessus de la porte du sanctuaire : associer Isis à Hathor et les confondre en une unité théologique ⁶.

Isis ornée de l'épithète *nbtyt rhyt* est, à quelques exceptions près, toujours située sur une paroi gauche. L'épithète correspond régulièrement à *nbwt nbt Jwnt* (l'or, dame de Iounet) placée sur la paroi ou la scène opposée. Ainsi sur le linteau intérieur du sanctuaire, le roi vient vers *nbtyt rhyt* dans la scène ouest ⁷ et vers *nbwt nbt Jwnt* dans la scène est ⁸. Sur le soubassement du mur extérieur sud du sanctuaire, les dieux des nomes viennent adorer les déesses en leur apportant vie et force. Du côté est, les dieux des nomes de Haute-Égypte s'approchent d'Hathor évoquée par l'épithète *nbwt nbt Jwnt* ⁹, tandis qu'à l'ouest, les dieux des nomes de Basse-Égypte viennent vers Isis *nbtyt rhyt* ¹⁰. Dans la Ouabet, les barques solaires sont offertes à *nbwt sst R'* et à *nbtyt rhyt* ¹¹. Dans l'escalier est, le roi purifie le chemin pour *wbnt m nbwt* (Celle qui apparaît comme l'or) et pour *nbtyt rhyt* ¹². Les bandeaux de soubassement des montants de la porte du sanctuaire du mammisi romain parlent de la maison de la fille de Rê et de *nbtyt rhyt* ¹³. La même chose vaut probablement pour les phrases évoquant la construction du temple en faveur d'Hathor d'une part et d'Isis d'autre part. Ainsi, la chambre des Étoffes est construite pour « Celle qui brille dans Iounet » selon le bandeau de frise droit et pour *nbtyt rhyt* selon le bandeau gauche ¹⁴. La salle des Offrandes

⁴ Cette information est la seule que l'on retient des commentaires des divers auteurs. Pour n'en citer que quelques-uns : P. WILSON, *Ptolemaic Lexikon*, OLA 78, Louvain, 1997, p. 507 ; Ch. SAMBIN, *L'offrande de la soi-disant « clepsydre »*, *StudAeg* 11, Budapest, 1988, p. 87 ; C. DE WIT, *Les inscriptions du temple d'Opet*, à Karnak III, *BiAeg* 13, 1968, p. 126, n. 60 ; S. CAUVILLE, *La théologie d'Osiris à Edfou*, *BdE* 91, 1983, p. 136, 2 ; J.-Cl. GOYON, *Confirmation du pouvoir royal au Nouvel An*, *BdE* 52, 1972, p. 98 (145) ; S. AUFRÈRE, *Le propylône d'Amon-Rê-Montou à Karnak-Nord*, *MIFAO* 117, 2000, p. 197 (note r).

⁵ Ce principe est omniprésent dans la décoration de Dendara. A. GUTBUB, « Hathor *hnt Jwnt*, Rê Hor

hnt Bhd.t, Amon *hnt Wsst* », dans *Mélanges Mariette*, *BdE* 32, 1961, p. 341-342, avait déjà démontré qu'Hathor *hnt Jwnt* était en fait une forme d'Isis. Inversement, Isis peut apparaître sur une paroi droite avec des épithètes d'Hathor. On pourrait alors parler d'une Isis hathorique. Ce principe par lequel les déesses interchangent des épithètes permet de démontrer l'unicité du principe féminin, Hathor et Isis n'étant que deux facettes de la déesse du temple. L'emploi et la signification de ce principe décoratif méritent certainement une étude plus approfondie.

⁶ Cette volonté est clairement présente dans les douze scènes des parois latérales du sanctuaire que nous avons étudiées ailleurs : R. PREYS, « Un catalogue des manifestations d'Hathor dans le sanctuaire

du temple de Dendara », *CRIPEL*, à paraître.

⁷ *Dend.* I 26, 5.

⁸ *Dend.* I 25, 3.

⁹ *Dend.* I 98, 1, 4, 7, 10 ; 99, 1, 4, 7.

¹⁰ *Dend.* I 129, 12 ; 130, 2, 5, 8 ; 131, 2, 5, 8. Hathor *nbtyt rhyt* apparaît plusieurs fois parmi les textes des personnages géographiques des soubassements extérieurs du temple (voir J. DÜMICHEN, *Geographische Inschriften*, pl. 74, 77, 92, 96, 101, 120).

¹¹ *Dend.* IV 198, 17 et 211, 2.

¹² *Dend.* VII 168, 3 et 9.

¹³ *Dend. Mam.* 87, 7-8.

¹⁴ *Dend.* IV 111, 6 et 12.

est construite pour *nbwt ntrw*¹⁵ et pour *nbt yt rhyt*¹⁶, tout comme la salle de l'Apparition l'est pour *wbnt m nbwt* et pour *nbt yt rhyt*¹⁷.

Le soubassement extérieur du sanctuaire montre encore comment le jeu entre *nbwt nbt jwnt* et *nbt yt rhyt* sert à réunir les caractéristiques des deux déesses en une unité. Sur la paroi est figurent Hathor et Horus d'Edfou accueillant les nomes de Haute-Égypte. Hathor y porte sa titulature traditionnelle, mais elle est également *pst m wtst-hr nbt yt [rhyt] hnt yt hwt-s t*¹⁸. Sur la paroi ouest, Isis est *nbwt hnt yt jwnt*¹⁹. Ainsi, Hathor «isiaque» et Isis «hathorique» se rencontrent.

Tout comme *nbwt* est une épithète majeure d'Hathor de Dendara, *nbt yt rhyt* semble être une épithète importante d'Isis²⁰. Il est fort probable que *nbt yt rhyt* doit être comprise comme «Celle des deux dames des *rekhyt*» ou en d'autres mots, «la reine des *rekhyt*». *Nbt yt*²¹ serait donc simplement le féminin du titre royal *nbt y* (Celui des deux dames). L'épithète évoquerait le pouvoir royal d'Isis. Mises en relation, *nbwt* et *nbt yt rhyt* peuvent donc être comprises comme «Hathor et Isis». Cela n'empêche que le choix de remplacer le nom d'Isis par son épithète *nbt yt rhyt* peut avoir un sens que l'on ne peut saisir qu'en étudiant la signification de l'épithète. Ainsi pourra-t-on également comprendre ce que l'épithète apporte à Hathor.

■ Isis *nbt yt rhyt* à Dendara

a. La place de la Naissance

Pour obtenir des renseignements concernant l'Isis de Dendara, il faut nous diriger vers la place de la Naissance, la seconde chapelle est du Couloir mystérieux. Les scènes du linteau de la chapelle²² décrivent les différents personnages s'avancant vers la déesse lors de sa naissance, la nuit de l'enfant dans son nid²³. Malheureusement, les épithètes de la déesse figurant dans la scène principale sont détruites. Il faut cependant noter que dans la scène supérieure, la déesse est accompagnée de son frère Osiris et de son fils Harsiësis. La déesse Tefnout placée à l'arrière de la déesse évoque la fonction de protectrice.

¹⁵ Côté droit : *Dend.* VII 25, 15.

¹⁶ Côté gauche : *Dend.* VII 26, 5.

¹⁷ *Dend.* IX 16, 15 ; 19, 1.

¹⁸ *Dend.* I 91, 1-2.

¹⁹ *Dend.* I 122, 15. Les deux déesses sont également «souveraine du palais, princesse du sud et du nord», «reine du pays du sud, reine du pays du nord» (*Dend.* I 91, 5 et 123, 3-4). Il faut bien distinguer cette dernière épithète dont la signification est avant tout royale, de celle où Isis est mise en relation avec les quatre points cardinaux et dont la première partie est parfois identique mais qui évoque la toute-puissance de la déesse.

²⁰ L'attestation la plus ancienne semble se trouver dans les cryptes de l'édifice de Taharqa auprès du lac. Malheureusement, le contexte est détruit et il est possible qu'il s'agisse de la forme masculine *nbt y rhyt* (R. PARKER - J. LECLANT - J.-Cl. GOYON, *The Edifice of Taharqa by the Sacred Lake of Karnak*, Providence-London, 1979, p. 77, note 63). La divine adoratrice Nitocris porte dans la tombe d'Ibi à Thèbes le titre de «maîtresse de toutes les femmes en son nom de *nbt yt rhyt* » (L. TROY, *Patterns of Queenship*, Uppsala, 1986, p. 178 [GW7]). Cette attestation montre bien que ce titre appartient au groupe d'épithètes royales reprises par des personnages féminins, en premier

lieu les divines adoratrices, ensuite les reines ptolémaïques et finalement, les déesses. Les autres attestations se situent toutes à l'époque gréco-romaine.

²¹ Une transcription plus correcte serait *nbt yyt*, le *nisbé* féminin du duel *nbt y* «les deux dames». La connotation royale de l'épithète n'exclut pas qu'elle signifie «celle qui appartient à celui des deux dames». En d'autres mots, nous aurions alors le *nisbé* d'un duel avec la transcription *nbt yyt*.

²² *Dend.* II 95-97.

²³ Pour cette expression, voir Chr. LEITZ, «Die Nacht des Kindes in seinem Nest in Dendara», *ZÄS* 120, 1993, p. 136-165.

La chapelle est intéressante parce qu'elle inverse l'orientation des déesses rencontrées ailleurs dans le temple. En effet, la déesse principale de la place de la Naissance est Isis qui est donc placée du côté droit de l'axe. L'épithète *nbtyt rhyt* appliquée à Isis se trouve donc exceptionnellement du côté droit.

Au troisième registre de la paroi est, la déesse reçoit les miroirs de la part du roi ²⁴. L'offrande, dont les textes donnent toujours une place importante à l'aspect éclatant de la divinité ²⁵, s'explique par la lumière que la déesse diffuse à sa naissance et qui est, de plus, couplée à l'apparition de son père dans l'obscurité ²⁶. La naissance de la déesse est d'ailleurs explicitement mentionnée dans ses épithètes ²⁷. Les deux disques des miroirs peuvent évoquer les disques féminin et masculin (Isis et son père) qui apparaissent au même moment. La déesse est donc à juste titre « le disque féminin, première du disque masculin, dont le père se réjouit de la voir ²⁸ ».

Dans la scène droite, Isis est également appelée « *nbtyt rhyt*, l'unique qui n'a pas d'égale ²⁹ ». Nous voyons ici pour la première fois apparaître l'épithète dans un contexte qui parle de la naissance de la déesse. Cela est important parce que d'autres scènes de la chapelle mentionnent qu'Isis est mise au monde pour régner ³⁰. La combinaison de *nbtyt rhyt* avec *djt r t3 m t3rrt* aurait donc la même signification. De plus, le nom d'Isis la Grande, mère du dieu, précédant l'épithète *djt r t3* est placé dans un cartouche, ce qui vient encore accentuer le caractère royal de la déesse.

Au troisième registre de la paroi nord, la déesse Isis reçoit l'adoration du roi. Son nom est ici aussi entouré du cartouche ³¹ tandis qu'elle est « la fille de Geb, engendrée par Nout, mise au monde à Tarer, reine des puissances, avant d'être sortie du ventre, elle a pris possession du pays entier ». La royauté d'Isis est ici non seulement mise en relation avec sa naissance, mais son origine est même située avant la naissance. Dans la scène parallèle de la paroi sud, Hathor est la « fille de Rê, apparue hors de ses membres », épithète qui rappelle le thème de la naissance. Hathor est accompagnée de Nout, « la belle génitrice de *nbtyt rhyt*, quand elle la met au monde à Iatdi ³² ». L'importance du thème de la royauté dans la chapelle est d'ailleurs indiquée par l'hymne du montant de la porte où le nom d'Isis est deux fois placé dans le cartouche ³³ alors que le texte parle avant tout de la naissance de la déesse.

²⁴ Il s'agit d'une offrande de miroirs à Isis (côté droit) et à Hathor (côté gauche).

²⁵ Pour l'offrande des miroirs, voir C. HUSSON, *L'offrande du miroir dans les temples égyptiens de l'époque gréco-romaine*, Lyon, 1977.

²⁶ L'idée est exprimée par plusieurs variantes. Le montant de la porte (*Dend.* II 98, 3-5) dit « celle que sa mère a mise au monde à Tarer en ce beau jour de la nuit de l'enfant dans son nid, de sorte que les deux luminaires apparaissent dans l'obscurité depuis que tu as ouvert les yeux à Ta-en-ite ». Sur le linteau intérieur de la porte (*Dend.* II 104, 5-6), Thot déclare « Celle mise au monde à Ta-en-ite le jour de la nuit de l'enfant dans son nid de sorte que ton père apparaisse dans le ciel dans l'obscurité depuis que tu

es sortie vers la terre à Iatdi ». Sur le montant intérieur de la porte (*Dend.* II 105, 11-12) la déesse est « Celle mise au monde à Ta-en-ite le jour de la nuit de l'enfant dans son nid de sorte que Rê apparaisse dans le ciel dans l'obscurité depuis qu'elle est sortie du ventre à Tarer ». Voir encore : *Dend.* II 110, 15-16.

²⁷ *Dend.* II 118, 9-10 : *djt r t3 m t3rrt hrw grh nhn m s .f.*

²⁸ *Dend.* II 128, 3-4. Voir aussi le titre du roi *jdwnst n jtnw* « substitut des astres ».

²⁹ *Dend.* II 118, 7.

³⁰ Dans l'offrande du bandeau du Nouvel An au premier registre de la paroi nord, la déesse est « la vénérable, la puissante dans la place de la Naissance, faite à Iounet pour régner sur le monde »

ou encore « mise au monde à Iatdi pour gouverner l'orbe du disque » (*Dend.* II 110, 10-11, 15).

³¹ *Dend.* II 117, 1. Notons que, dans ces deux scènes, le cartouche d'Isis entoure les épithètes « Isis, la grande, mère du dieu » mais que la suite de la titulature reprend les épithètes de la titulature d'Hathor « œil de Rê, dame du ciel, maîtresse de tous les dieux ».

³² *Dend.* II 127, 3-4. L'emploi du *sgm.f* « *dj.s sw* » suggère que *nbtyt rhyt* doit être mise en relation avec la mise au monde. On pourrait comprendre « *nbtyt rhyt* quand elle (Nout) la met au monde ». Nout, mère de *nbtyt rhyt* se rencontre encore dans la crypte sud 1 (*Dend.* V 120, 4).

³³ *Dend.* II 98, 2 et 99, 3.

Sur les épaisseurs des montants de la porte, Isis la reine ³⁴ est associée à Osiris le roi ³⁵. Selon les textes, Isis apaise le cœur d'Osiris ³⁶. Ces textes sont importants parce qu'ils associent la royauté d'Isis à Osiris, son frère et le père de son fils.

Le lien avec le frère revient d'ailleurs dans la scène du piédroit. Nous avons ici un bel exemple de la manière dont les théologiens évitaient les « problèmes ». Les scènes du piédroit des portes du temple sont sans exceptions dédiées à Hathor. Cependant, la place de la Naissance est une chapelle d'Isis. Il suffit donc de retenir le nom d'Hathor tout en remplaçant une partie de sa titulature (*nbt pt ḥnwt ntrw nbw*) par « *nbt yt rhyt* à la tête de la place de la Naissance ³⁷ », indiquant ainsi que les aspects isiaques sont à cet endroit primordiaux, bien qu'Hathor reste la déesse principale du temple et donc de toutes ses chapelles. L'épithète est ici encore associée à la protection qu'Isis offre à son frère Osiris.

Au second registre des parois nord et sud, le roi offre le pectoral à Isis et Hathor ³⁸. Comme dans la scène du piédroit, la titulature d'Hathor est transformée par l'insertion de l'épithète *nbt yt rhyt* augmentée de *ḥnwt tꜣwy* ³⁹. La titulature d'Isis, par contre, est augmentée d'une partie de la titulature d'Hathor ⁴⁰. Les épithètes d'Isis évoquent surtout l'aspect brillant de la déesse qui lui vient du bijou créé par Tatjenen à l'aide de l'or. L'offrande se situe ainsi dans un contexte semblable à celui de l'offrande des miroirs, bien que la scène ne mentionne pas la naissance d'Isis. L'aspect éclatant est, de plus, repris par Hathor dans la scène sud puisqu'elle est assimilée aux différents matériaux précieux. L'intérêt des scènes réside cependant dans le thème de la protection. Alors qu'Hathor protège son père, Isis protège son frère. Isis est d'ailleurs accompagnée d'Osiris dont les épithètes accentuent la royauté qu'il exerce depuis qu'il se trouvait dans le ventre de sa mère ⁴¹. Isis exerce cependant une autre fonction : elle place son fils sur le trône de son père. Or, ce fils est présent aux côtés d'Hathor. Il s'agit d'Harsiësis, « l'héritier parfait d'Ounnefer » et « protecteur de son père et de sa mère ». Les offrandes du pectoral nous présentent donc la triade osirienne avec Osiris le roi, Isis *nbt yt rhyt* qui place son fils sur le trône et Harsiësis l'héritier.

Les textes de la place de la Naissance suggèrent ainsi que l'épithète *nbt yt rhyt* évoque le pouvoir royal de la déesse Isis, fille de Geb. Cette fonction lui vient de sa naissance et elle la remplit même avant de naître. L'exercice de ce pouvoir se manifeste par la protection de son frère Osiris et par l'élévation de son fils Harsiësis au trône d'Égypte. Ainsi, Isis est non seulement la reine garantissant la prospérité de son royaume, mais elle fait également le lien entre la royauté de son frère et celle de son fils, permettant ainsi le passage d'une génération à l'autre.

³⁴ Montant droit : *Dend.* II 100, 7. Le cartouche est ici précédé du titre *nswt bjtj*.

³⁵ Le montant gauche (*Dend.* II 100, 13-101, 2) développe la titulature complète d'Osiris.

³⁶ *Dend.* II 100, 11.

³⁷ *Dend.* II 102, 10.

³⁸ *Dend.* II 113, 13-114, 8 (paroi nord) et 123, 12-124, 6 (paroi sud).

³⁹ La combinaison de ces deux épithètes est très fréquente et ne fait qu'accentuer la signification royale de *nbt yt rhyt*. Isis devient ainsi la maîtresse du pays et de ses habitants.

⁴⁰ La grande titulature d'Isis est suivie de « *jrt R' nbt pt ḥnwt ntrw nbw* » qui est la deuxième partie de la grande titulature d'Hathor. On peut constater la même chose dans les deux scènes du troisième

registre de la chapelle où le cartouche d'Isis est suivi des mêmes épithètes (voir note 29).

⁴¹ Dans les deux bandeaux de frise, le roi est « l'héritier de *nbt yt rhyt* » au nord et « l'héritier parfait d'Ioun (= Osiris) » au sud (*Dend.* II 107, 10 ; 108, 4), associant également *nbt yt rhyt* avec Osiris.

Ces conclusions sont amplement confirmées par les scènes qui entourent la porte de la place de la Naissance. Nous y trouvons quatre scènes qui sont dédiées à la déesse Isis dont le nom est inscrit dans un cartouche. Il s'agit d'une offrande du champ ⁴², une offrande de fleurs ⁴³, une libation ⁴⁴ et une offrande de l'uræus ⁴⁵. Les trois scènes superposées au nord de la porte identifient la déesse à Sothis, dame de l'inondation. La scène qui domine la porte de la place de la Naissance nous intéresse plus particulièrement parce que la déesse y est appelée «la reine des *rekhyt*, maîtresse du double pays». De plus, l'offrande n'est pas seulement présentée à Isis ; Harsiësis et Osiris en profitent également ⁴⁶. Tout comme la titulature de la déesse est suivie de «*nbtwt rhyt*», celle d'Harsiësis est complétée par «l'enfant, le roi qui sort de Shetat» et celle d'Osiris par «le souverain parfait, dont la couronne est grande». La royauté des trois divinités est ainsi mise en évidence. Cela confirme d'une part la signification royale de l'épithète *nbtwt rhyt* mais également sa relation avec Osiris et Harsiësis.

Bien que les scènes de la paroi ouest du Couloir mystérieux n'aient pas de liens directs avec la chapelle, il est intéressant de les étudier ici car elles témoignent d'un jeu subtil entre l'épithète *nbtwt rhyt* et le nom d'Isis placé dans le cartouche. Ainsi, dans la quatrième scène du premier registre, Isis recevant un encensement porte sa titulature traditionnelle augmentée de l'épithète *nbtwt rhyt hnwt t3wy* ⁴⁷ tandis que la colonne latérale se termine par le nom de la déesse inclus dans un cartouche. La scène suivante, de l'autre côté de la porte de la demeure d'Ihy, montre le roi introduit auprès de la déesse Isis dont la titulature est augmentée des épithètes «reine de l'Égypte-*snwt*, maîtresse du palais ⁴⁸». La colonne latérale se termine ici également par le cartouche d'Isis. Dans l'encensement, la déesse est accompagnée d'un dieu coiffé de la double couronne. Contrairement à la publication qui identifie le dieu à Horus d'Edfou, nous proposons d'y voir Harsiësis. Celui-ci convient mieux au contexte puisque dans la scène d'introduction, la déesse est encore «celle qui donne la royauté à celui qu'elle aime, celle qui place son fils sur son trône en tant que roi de Haute et de Basse-Égypte, dame de la fonction (royale) à la tête de l'ennéade ⁴⁹». Cette série d'épithètes est clôturée par le cartouche d'Isis. La troisième scène du second registre ⁵⁰, une offrande de vin à Isis et Osiris ⁵¹, présente la situation inverse de la scène d'introduction : la première partie de la titulature est placée dans le cartouche tandis que l'épithète «reine de l'Égypte-*snwt*» est reléguée à la colonne latérale ⁵². La cinquième scène du second registre, une offrande alimentaire à Isis, présente la situation inverse de la quatrième scène du premier registre : titulature avec cartouche et *nbtwt rhyt* dans la colonne latérale ⁵³.

⁴² Premier registre, première scène de la paroi est du Couloir mystérieux : *Dend.* II 4, 15-5, 14.

⁴³ Deuxième registre, première scène de la paroi est du Couloir mystérieux : *Dend.* II 13, 7-14, 3.

⁴⁴ Troisième registre, deuxième scène de la paroi est du Couloir mystérieux : *Dend.* II 17, 11-18, 7.

⁴⁵ Troisième registre, troisième scène de la paroi est du Couloir mystérieux : *Dend.* II 18, 9-19, 6.

⁴⁶ Voir la formule de la scène où les dieux sont invoqués à la deuxième personne du pluriel.

⁴⁷ *Dend.* II 35, 13.

⁴⁸ *Dend.* II 36, 7.

⁴⁹ *Dend.* II 36, 9.

⁵⁰ Notons que les troisièmes et quatrièmes scènes des premier et second registres présentent un chiasme par les divinités auxquelles elles sont dédiées. La troisième scène du premier registre et la quatrième du second sont dédiées à Hathor ; la quatrième du premier registre et la troisième du second le sont à Isis. La troisième scène du premier registre n'est pas sans relation avec la troisième scène du second registre puisqu'au premier registre,

Hathor est coiffée de la couronne-*atef*. Cela fait le lien avec les scènes dédiées à Isis et Osiris qui la surmontent (pour le lien entre ces scènes indiqué par les couronnes des divinités, voir R. PREYS, «Un catalogue des manifestations d'Hathor dans le sanctuaire du temple de Dendera», *CRIPPEL*, à paraître).

⁵¹ Osiris est «le roi, coiffé de la couronne blanche» (*Dend.* II 41, 1).

⁵² *Dend.* II 40, 16 et 41, 4.

⁵³ *Dend.* II 42, 16 et 43, 1.

		5 ^e scène	4 ^e scène	3 ^e scène
1 ^{er} reg.	Divinités	Isis	Hathor - Horus	Isis - Osiris
	Titulature	cartouche	–	cartouche
	Col. latérale	<i>nbt yt rhyt</i>	–	<i>nswt n snwt</i>
2 ^e reg.	Divinités	Isis	Isis - Harsiësis	Hathor - Horus
	Titulature	<i>nswt n snwt</i>	<i>nbt yt rhyt</i>	–
	Col. latérale	cartouche	cartouche	–

Le schéma montre clairement que l'épithète *nbt yt rhyt* se retrouve dans un contexte royal dont les protagonistes sont Isis, Osiris et Harsiësis.

Ces scènes ne reprennent pas l'idée de la naissance d'Isis. Elle revient cependant dans les deux scènes du quatrième registre de la paroi nord du Couloir mystérieux. Deux encensements-libations⁵⁴ y sont exécutés pour Isis et Harsiësis. Dans la scène est, le nom d'Isis est inséré dans un cartouche⁵⁵, tandis que la titulature de la déesse dans la scène ouest est augmentée de *nbt yt rhyt hmwt tswy*⁵⁶. La scène mentionne la naissance de la déesse la nuit de l'enfant dans son nid, associée à l'apparition du dieu solaire⁵⁷. Dans la scène ouest, c'est l'apparition de la déesse parmi les étoiles qui est mentionnée⁵⁸. Les épithètes d'Harsiësis, mettant l'accent sur la royauté, sont presque identiques dans les deux scènes. Dans la scène est, il est « roi de l'éternité-*nḥḥ*, prince de l'éternité-*ḏt* » tandis que dans la scène ouest il n'est que « roi de l'éternité-*nḥḥ* ». Cette différence pourrait s'expliquer par les divinités des scènes du troisième registre. En effet, à l'est, le vin est offert à Isis et Osiris (= *ḏt*)⁵⁹ à l'ouest, à Hathor et Harsomtous (= *nḥḥ*)⁶⁰.

L'étude de la place de la Naissance nous mène vers la crypte ouest 1 dont la chambre D⁶¹ porte le même nom⁶². Selon les bandeaux de frise, la chapelle appartient à « Isis, la grande, mère du dieu, reine des *rekhyt* sur la terre entière⁶³ » ou selon le texte parallèle à « Isis, la grande, mère du dieu, souveraine de l'Égypte-*bꜣqt*⁶⁴ ». Selon ces textes, elle est également la dame de l'héritage⁶⁵ dans le Per-Nesout. Elle contrôle Shaï et Reret⁶⁶. Elle est mise au monde par Nout⁶⁷ tandis que Khnoum et Heqat ont formé ses membres sur le tour de potier (*nḥp*) et Amon lui a donné le souffle de vie⁶⁸. Thot lui apporte des millions d'années

⁵⁴ La scène est ne mentionne que l'encensement dans son titre, mais elle montre le roi qui exécute également une libation.

⁵⁵ *Dend.* II 23, 7.

⁵⁶ *Dend.* II 53, 13.

⁵⁷ *Dend.* II 23, 7-8. Pour cette combinaison, voir note 24.

⁵⁸ *Dend.* II 53, 16. La déesse est identifiée à Sothis dans les deux scènes.

⁵⁹ Le nom d'Isis est entouré du cartouche (*Dend.* II 15, 17).

⁶⁰ *Dend.* II 44, 6-45, 2. Pour les deux éternités liées à Osiris et Rê, voir J. ASSMANN, *LÄ* II, 1977, col. 47-54, s.v. « Ewigkeit ».

⁶¹ Pour une traduction de ces textes, voir W. WAITKUS, *Die Texte in den unteren Krypten des Hathortempels von Dendera*, *MÄS* 47, 1997, p. 201-209, 243-244.

⁶² *Dend.* VI 88, 7.

⁶³ *Dend.* VI 88, 12.

⁶⁴ *Dend.* VI 86, 6.

⁶⁵ Dans la niche de la demeure du Sistre, la déesse

est « *nbt yt rhyt*, l'Or, dame de l'héritage, dame de la place du repos » (*Dend.* III 38, 14). Elle est associée dans le texte parallèle à « la souveraine, maîtresse des souverains ».

⁶⁶ Voir encore *Dend.* III 27, 6-7.

⁶⁷ Pour Nout, mère de *nbt yt rhyt* dans la place de la Naissance, voir *Dend.* II 127, 3-4.

⁶⁸ Pour Khnoum qui crée (*nḥp*) les dieux sur le tour de potier dans la place de la Naissance : *Dend.* II 117, 3-4 ; pour Amon qui donne le souffle : *Dend.* II 125, 16.

tandis que Renpet-Neferet lui présente le bandeau-*s d*⁶⁹. Tout comme la chapelle, cette chambre de la crypte associe la naissance de la déesse à son pouvoir royal. Cela devient clair par l'étude des deux offrandes. Sur la paroi est, Isis reçoit les deux miroirs la nuit de l'enfant dans son nid. La déesse est accompagnée d'Osiris et d'Harsiësis tandis que le roi est le fils de *nbtyt rhyt*⁷⁰. Devant la déesse, le dieu-fils agite le sistre pour sa mère. Sa titulature traditionnelle « Ihy le grand, fils d'Hathor » est ici renforcée par une épithète royale : « Horus en tant que roi du sud et du nord⁷¹ ». Cette extension de la titulature du dieu-fils ne peut s'expliquer que par sa mère qui porte l'épithète *nbtyt rhyt*. Sur la paroi ouest, le bandeau d'électrum est offert à Hathor⁷². Finalement, il est intéressant de noter les deux chambres qui entourent la chambre D. La chambre C est dédiée à Osiris dont l'aspect royal est fortement accentué⁷³. Isis y est invoquée sous sa forme de *nbtyt rhyt*⁷⁴. La chambre E est dédiée au dieu-fils successeur de son père dont la fête est célébrée le 2 Thot⁷⁵. Cet enfant est avant tout personnifié par Ihy, mais Harsiësis, fils d'Osiris n'est pas absent de la chambre⁷⁶. Ainsi, Isis *nbtyt rhyt* (chambre D) devient littéralement le passage entre le père (chambre C) et le fils (chambre E).

La décoration de la porte d'Isis, qui s'ouvre à l'est dans la grande enceinte du complexe de Dendara, contient plusieurs thèmes qui rappellent ceux de la place de la Naissance. Ainsi, deux offrandes de viandes sont dédiées à Isis et Osiris d'une part et à Hathor et Horus d'autre part. L'intérêt des scènes réside dans le fait que le nom des quatre divinités est inscrit dans un cartouche⁷⁷. La royauté d'Isis est encore renforcée par la présence des épithètes « *nbtyt rhyt*, celle qui frappe les ennemis de son frère Osiris⁷⁸ ». Sur l'embrasure nord, les formules énoncent les noms du roi, aimé de diverses divinités parmi lesquelles Isis, Osiris et Harsiësis, dont les noms sont entourés du cartouche, mais également Hathor *nbtyt rhyt*⁷⁹. Dans le texte vertical, Hathor est « la mère du dieu de l'Horus d'Or, la belle génitrice du grand de triomphe, la souveraine excellente dans le palais, sans le savoir de laquelle on n'entre pas dans le palais, première épouse royale du prince de la couronne blanche, ..., Sothis, la grande, qui déverse Hapy hors de sa caverne pour inonder les champs de beauté, *nbtyt rhyt* à Iatdi⁸⁰ ». La présence de ces thèmes sur la porte d'Isis suggère que le temple d'Isis contient également des références à Isis *nbtyt rhyt*.

⁶⁹ Pour Thot dans la place de la Naissance : *Dend.* II 127, 5-6 ; pour l'offrande du bandeau-*s d* dans la place de la Naissance : *Dend.* II 110, 2-16.

⁷⁰ *Dend.* VI 88, 3. Notons que tout comme dans la chapelle, Isis est placée sur la paroi droite.

⁷¹ *Dend.* VI 87, 7.

⁷² Aussi bien l'offrande des miroirs que celle du diadème sont présentes dans la chapelle.

⁷³ Voir surtout les bandeaux où le dieu apparaît

avec la couronne-*atef* et les insignes royaux en main, protégé par les deux sœurs et par son fils.

⁷⁴ *Dend.* VI 83, 12.

⁷⁵ Pour cette chambre et cette fête, voir R. PREYS, « La fête de la prise de pouvoir d'Ihy "le grand dieu" à Dendera », *ZÄS* 128, 2001, p. 145-165.

⁷⁶ *Dend.* VI 93, 9-10.

⁷⁷ *Dend. Porte d'Isis* 4, 12 ; 4, 15 ; 6, 5 ; 6, 8 (façade est, premier registre). Cela est assez courant

pour Isis. Ounnefer est toujours inscrit dans un cartouche mais dans ces scènes, *Wsjr* est également repris dans le cartouche. Pour Hathor et Horus, l'insertion du nom dans le cartouche est rare.

⁷⁸ *Dend. Porte d'Isis* 5, 3.

⁷⁹ *Dend. Porte d'Isis* 39, 2.

⁸⁰ *Dend. Porte d'Isis* 39, 4-9.

b. Le temple de Dendara

Les différents thèmes associés à l'épithète *nbt yt rhyt* dans la place de la Naissance du temple de Dendara se retrouvent généralement pour les autres attestations de l'épithète dans le temple de Dendara ou ailleurs.

Ainsi, dans l'offrande de la *menat* dans la demeure de la *Menat*, Isis *nbt yt rhyt* est celle qui protège son frère et place son fils sur le trône⁸¹. Le lien avec la *menat* et sa demeure n'est d'ailleurs pas unique. Dans le sanctuaire central de Dendara, le roi construit « la demeure de la *Menat* pour *nbt yt rhyt* »⁸².

Dans une offrande des étoffes dans la crypte est 1, Isis *nbt yt rhyt* est « celle aux cornes pointues, qui fait la protection de son frère Osiris, qui place son fils Horus sur le trône de son père avec des millions de fêtes-*Sed* dans la maison de Réjouissance »⁸³. Dans cette même scène, Isis est appelée « la belle génitrice de son fils le taureau puissant »⁸⁴, tandis que la titulature de ce fils, agitant le sistre devant sa mère, est augmentée d'une épithète royale : « le grand roi d'Égypte-*jsty* »⁸⁵.

L'épithète *nbt yt rhyt* est d'ailleurs souvent suivie de *mwt (ntr) n hr*⁸⁶, ce qui accentue le lien entre la royauté du fils et de la mère. Celle-ci joue alors le rôle de nourricière ou de protectrice. La première fonction apparaît dans une offrande de lait dans la chambre de l'escalier est où la déesse est « *nbt yt rhyt*, mère d'Horus, qui fait vivre les visages de son lait »⁸⁷. Dans un sacrifice de l'oryx, Isis de Hebenou est « *nbt yt rhyt*, mère d'Horus, qui fait sa (d'Horus) protection contre ses ennemis »⁸⁸. Les deux fonctions peuvent être combinées comme dans l'offrande des oies où Isis est « celle qui fait vivre son oisillon, qui protège son fils Horus dans le nid »⁸⁹. Ce contexte peut même se retrouver pour d'autres déesses. Ainsi, dans la chapelle des Étoffes, Ouadjit est *nbt yt rhyt mwt n hr*⁹⁰. Dans la salle d'Apparition, Khentiabet est « *nbt yt rhyt*, mère divine de l'Horus d'or, qui protège son oisillon à Tjaret »⁹¹. Dans le sanctuaire du mammisi romain, c'est Iounyt qui est « *nbt yt rhyt*, mère de son Horus, qui rajeunit son frère dans les nomes »⁹². Le lien entre *nbt yt rhyt* et Harsis est explicitement mentionné par une scène de la salle de l'Ennéade du mammisi romain. Horus, fils d'Isis et fils d'Osiris y est « mis au monde par *nbt yt rhyt* »⁹³. Dans cette même scène, Isis est la protectrice⁹⁴ de son frère Osiris, le beau souverain⁹⁵. Dans la salle de l'Apparition du temple majeur, les trois scènes ouest des trois colonnes ouest présentent un contexte similaire. Il s'agit de trois offrandes de plantes provenant d'une région marécageuse évoquant le Delta et dès lors le lieu de naissance d'Horus. Dans la première scène, le roi présente les plantes-*jhy* des marécages du delta-*jdhw*⁹⁶. Il est né à Bouto (Pe-Dep) tandis que sa tête est ornée des

81 Dend. III 154, 5.

82 Dend. I 20, 10. *Nbt yt rhyt* apparaît encore dans l'offrande de l'*antyou* dans la Demeure de la *Menat* (Dend. III 158, 4).

83 Dend. V 18, 4.

84 Dend. V 17, 16.

85 Dend. V 17, 8.

86 Dend. Mam. 87, 8. Voir aussi pour Hathor,

Dend. IX 121, 4 où l'on trouve la variante *nbt yt rhyt*.

87 Dend. VII 159, 1.

88 Dend. IX 182, 4-5.

89 Dend. IX 236, 5. Pour une Hathor *nbt yt rhyt* liée à Khemmis et la protection du fils, voir la chapelle de la Barque (S. CAUVILLE, « La chapelle de la barque à Dendara », BIFAO 93, 1993, tableau 15 p. 109).

90 Dend. IV 141, 3; Ouadjit est aussi « celle qui

apaise l'œil d'Horus avec son lait ».

91 Dend. IX 84, 12-13.

92 Dend. Mam. 127, 5.

93 Dend. Mam. 188, 1.

94 Dend. Mam. 188, 5 et 7.

95 Dend. Mam. 188, 8.

96 Dend. IX 116, 10-11.

deux dames. La reine l'introduit comme fils d'Osiris. Le roi joue donc le rôle d'Harsiësis se présentant devant sa mère Isis et son père Osiris. Isis est la princesse du delta-*jdḥw* et *nbtyt t3wy*⁹⁷. Cette dernière épithète pourrait être une faute pour *nbtyt <rhȳt ḥnwt> t3wy*. Dans la seconde scène, le roi offre les plantes-*ḥw* du delta-*jdḥw*. Isis, accompagnée d'Harsomtous l'enfant, est ici « *nbtyt rhȳt* qui protège son fils dans le delta-*jdḥw*, dame de la fonction (royale), souveraine de l'*Imyt-per* » ou « celle qui place son fils sur le trône du Roi de Haute et de Basse-Égypte (= Osiris) »⁹⁸. Dans la troisième scène, l'offrande du lotus permet d'évoquer la naissance de la déesse, la nuit de l'enfant dans son nid⁹⁹.

Finalement, le caractère royal explique probablement pourquoi *nbtyt rhȳt* apparaît également dans les rites autour d'Harsomtous, que ce soient ceux de la fête de Khadit¹⁰⁰ ou ceux du Nouvel An¹⁰¹.

■ Hathor *nbtyt rhȳt* à Dendara

Comme nous l'avons déjà noté, les attestations d'Hathor *nbtyt rhȳt* se situent surtout sur les parois gauches des chambres, en d'autres mots, du côté « isiaque ». Il semble ainsi qu'Hathor reçoive l'épithète *nbtyt rhȳt* afin d'accentuer son aspect isiaque. En effet, certaines scènes semblent nécessiter la présence de la déesse Hathor. Mais comme les scènes sont situées à gauche de l'axe, c'est-à-dire dans le « domaine » d'Isis, on a ajouté aux épithètes d'Hathor une épithète qui évoque Isis. Les scènes du rituel quotidien dans le sanctuaire et dans le Per-Our en sont un bel exemple. Ainsi, les scènes à droite sont dédiées à Hathor. Pour les scènes gauches, on a fait différents choix. Le rite *stȳ jdr* du sanctuaire est dédié à Hathor avec sa titulature complète¹⁰², tandis que le rite *wn-ḥr* nous présente Hathor *ḥntȳt jwnt jwntyȳt wrt m tȳrrt*¹⁰³. L'adoration, cependant, est dédiée à Isis¹⁰⁴. Dans le Per-Our, on trouve dans le rite *stȳ jdr* Hathor *nbtyt rhȳt ḥnwt t3wy*¹⁰⁵, dans le rite *wn-ḥr* Hathor *nbȳt tȳrrt*¹⁰⁶ et dans l'adoration Hathor avec sa titulature complète¹⁰⁷. Ainsi, l'emploi de *nbtyt rhȳt* peut se limiter à identifier Hathor à Isis¹⁰⁸, mais on rencontre Hathor *nbtyt rhȳt* aussi dans des contextes semblables à ceux d'Isis en particulier en relation avec la protection de son frère Osiris et la royauté de son fils Harsiësis.

⁹⁷ Dend. IX 117, 5.

⁹⁸ Dend. IX 113, 4-5 et 10. Dans la scène est de la colonne, Hathor recevant le papyrus-*ouadj* est « celle qui protège l'Horus d'or dans le delta-*jdḥw* » tandis qu'Ihy est l'enfant à Khemmis provenant de Bouto.

⁹⁹ Dend. IX 109, 6-7. Dans la scène est de la colonne, Hathor apparaît également comme une déesse primordiale, venant à l'existence avec son père Noun.

¹⁰⁰ Voir crypte est 1 chambre F : Dend. V 37, 8. La déesse y est également celle qui protège son oisillon de son pectoral (Dend. V 36, 8-9).

¹⁰¹ Voir crypte sud 1 chambre C. Selon les bandeaux, Harsomtous apparaît dans sa maison, la nuit de l'enfant dans son nid, lançant ses rayons vers le

ciel à partir des pierres de naissance-*mshn* (Dend. V 142, 8). Dans l'offrande du pectoral, Isis est « *nbtyt rhȳt* aux cornes pointues » ce qui évoque probablement sa fonction de protectrice, comme on peut le déduire des épithètes dans la crypte est 1. Il faut noter les épithètes royales d'Ihy (Dend. V 144, 7-9) qui apparaît sous sa forme de « grand dieu », ce qui évoque la fête du 2 Thot (voir R. PREYS, « La fête de la prise de pouvoir d'Ihy "le grand dieu" à Dendera », ZÄS 128, 2001, p. 145-165).

¹⁰² Dend. I 59, 1-2. Dans la colonne latérale, la déesse est *jrt R' ḥntȳt jwnt*.

¹⁰³ Dend. I 59, 11-12.

¹⁰⁴ Dend. I 60, 13-14. La déesse est également la fille de Nout à *tȳrrt*.

¹⁰⁵ Dend. III 76, 11.

¹⁰⁶ Dend. III 77, 7. Le toponyme *tȳrrt* nécessiterait également une étude dans un contexte semblable à *nbtyt rhȳt* car il semble aussi appartenir aux moyens pour « convertir » Hathor en Isis (voir A. GUTBUB, « Hathor *ḥnt jwnt*, Rê Hor *ḥnt Bḥd.t*, Amon *ḥnt W:st* », dans *Mélanges Mariette*, BdE 32, Le Caire, 1961, p. 346).

¹⁰⁷ Dend. III 78, 9

¹⁰⁸ L'étude de Gutbub concernant l'épithète *ḥntȳt jwnt* démontre clairement qu'il existe plusieurs moyens pour atteindre ce but. Voir A. GUTBUB, *op. cit.*, p. 346 où l'auteur mentionne, entre autres, l'épithète *nbtyt rhȳt*.

a. L'offrande de la menat et la protection du frère

Un premier groupe est constitué par les offrandes de la *menat* dont un des thèmes principaux est la destruction de Seth. L'offrande dans le sanctuaire en est un bel exemple ¹⁰⁹. La formule invoque la déesse comme l'or dame de Iounet, c'est-à-dire Hathor, «qui rend sain Ioun (= Osiris) par ses paroles». Dans la colonne latérale, le roi l'invoque comme «Bat, protectrice de son frère». Cette dernière précision doit déjà indiquer l'identification d'Hathor avec Isis. Les épithètes de la déesse ne font que confirmer cette ambiguïté dans la personnalité de la déesse. Hathor la *Menat* est *nbt yt rhyt hnt yt jwnt*, combinant *nbt yt rhyt* avec l'épithète étudiée par Gutbub ¹¹⁰. Il s'agit donc clairement d'une Hathor «isiaque» et elle se trouve dans un contexte qui convient parfaitement à l'épithète *nbt yt rhyt* puisqu'elle est également «celle qui se bat pour son frère et qui fait sa protection contre ses ennemis». Dans la scène parallèle, Isis est «la mère du dieu du grand de triomphe, épouse royale du roi de Haute et de Basse-Égypte Osiris ¹¹¹». Par transparence, cette offrande de la *menat* correspond à une offrande identique sur la paroi extérieure du sanctuaire dédiée à Hathor *nbt yt rhyt* qui prend également sur soi la protection de son frère ¹¹².

Dans la demeure de la *Menat*, Isis *nbt yt rhyt* reçoit la *menat* ¹¹³. La déesse y est la protectrice de son frère et celle qui place son fils sur le trône. Au second registre de la même paroi, Hathor *nbt yt rhyt hnt yt tswy* accepte l'*oucheb* des mains du roi ¹¹⁴. Elle pourvoit son fils de ses beautés ¹¹⁵.

La chambre A de la crypte est 2 nous présente encore un contexte intéressant. Sur la paroi est, Hathor *nbt yt rhyt* reçoit la *menat* ¹¹⁶. Bien que la formule de la scène soit semblable à celle de l'offrande du sanctuaire, les épithètes de la déesse ne mentionnent pas la protection pour le frère ¹¹⁷. Par contre, l'offrande du sistre sur la paroi ouest dédiée à Isis Hedjedjet est très claire à ce sujet ¹¹⁸.

Ce contexte se retrouve également à d'autres endroits. Ainsi, la scène du piédroit de la demeure de Sokaris a employé le même procédé que le piédroit de la place de la Naissance. La scène est certes dédiée à Hathor mais celle-ci porte les épithètes «*nbt yt rhyt* à la tête de la

¹⁰⁹ Dend. I 51, 5-14. Cette scène est une des exceptions où Hathor *nbt yt rhyt* apparaît du côté droit. Pour le groupe de scènes dont l'offrande de la *menat* fait partie, voir R. PREYS, «Un catalogue des manifestations d'Hathor dans le sanctuaire du temple de Dendera», *CRIPPEL*, à paraître.

¹¹⁰ Les épithètes *nbt yt rhyt* et *hnt yt jwnt* sont encore combinées dans les offrandes de Maât entourant la porte du Per-Our. Cette scène constitue une sorte de prolongement des scènes de la paroi ouest du Couloir mystérieux où Isis *nbt yt rhyt* apparaît plusieurs fois (voir *supra*).

¹¹¹ Dend. I 69, 15.

¹¹² Dend. I 114, 2-14. Cette scène est parallèle à une autre offrande de la *menat* sur la paroi extérieure ouest qui est également dédiée à Hathor (Dend. I 146, 5-17).

¹¹³ Dend. III 154, 5. Pour cette scène, voir *supra*.

¹¹⁴ Dend. III 156, 2.

¹¹⁵ La signification de l'épithète n'est pas claire et l'offrande sur la paroi parallèle, également une offrande de l'*oucheb*, n'apporte pas vraiment de solution. La déesse y est la fille du dieu solaire et on peut supposer que dans notre scène, le fils de la

déesse est le dieu solaire. Mais la signification de *nfrw.f* reste obscure.

¹¹⁶ Dend. V 55, 10.

¹¹⁷ Le texte identifie cependant la déesse à l'*uræus-grht* qui se dresse sur sa queue et qui lance sa flamme contre ses ennemis. Cette identification se retrouve également dans l'offrande de la *menat* de la demeure de la *Menat* (Dend. III 144, 7).

¹¹⁸ Dend. V 61, 11-12; 62, 1. Pour ces scènes, voir R. PREYS, «La crypte est 2 dans le temple de Dendera», dans *Egyptian Religion. The Last Thousand Years*, OLA 85, 1998, p. 930.

Demeure de Sokaris, qui protège son frère ¹¹⁹ ». Dans la chambre A de la crypte est 1 où les différentes formes d'Hathor sont décrites, « Hathor la *menat* qui réside à Tarer » porte l'épithète *nbtyt rhyt* ¹²⁰.

Au troisième registre de la salle de l'Apparition, Hathor de Sema-Behedet porte également l'épithète *nbtyt rhyt*. Il s'agit d'un massacre du crocodile qui symbolise la destruction de Seth et de ses compagnons ¹²¹.

b. L'offrande de l'eau et le culte des ancêtres

Un second thème qui revient régulièrement pour Hathor *nbtyt rhyt* est la production de l'inondation ¹²² et le culte des ancêtres. Le Per-Nou dont la décoration démontre clairement le lien de la chapelle avec le culte des ancêtres ¹²³ en contient un parfait exemple. Dans la présentation du vase-*nemset*, la déesse est « *nbtyt rhyt* qui fait sortir Hapy quand elle veut ¹²⁴ ». Dans la scène parallèle, Hathor déverse Hapy hors de sa caverne pour purifier les puissances ¹²⁵. Cette action se situe dans le contexte du rite *wꜥh-ht*, rituel exécuté pour les dieux-ancêtres comme le mentionnent les épithètes du roi ¹²⁶.

La même raison doit être cherchée pour la présence de l'épithète dans la *w'rt-hpr-hꜣt* ¹²⁷. La déesse y est « *nbtyt rhyt hmwꜣt tꜣwy*, Sothis qui fait sortir Hapy de sa source ». Nous retrouvons dans cette scène l'expression « pour purifier les puissances ¹²⁸ ». La relation avec le culte des ancêtres est confirmée par les deux offrandes de pains ¹²⁹ du même registre. Dans ces scènes, la déesse est « celle qui donne les offrandes alimentaires aux ancêtres ¹³⁰ ». Le lien avec Osiris est finalement confirmé par les dernières scènes du registre où Harsomtous au nord et Horus au sud reçoivent les symboles de leur royauté : les doubles plumes et la couronne-*hepty*. Harsomtous devient ainsi Rê qui protège son fils Osiris ¹³¹, tandis qu'Horus s'identifie à Harsiësis qui protège son père ¹³². Bien que la déesse ne soit jamais mentionnée comme « celle qui place son fils sur le trône de son père » la présence de l'épithète *nbtyt rhyt* et le couronnement d'Harsiësis supposent un tel contexte.

Le trône de Rê présente encore un exemple où l'épithète *nbtyt rhyt* apparaît dans un contexte où les thèmes solaires et osiriens se confondent. Le linteau intérieur de la porte est

¹¹⁹ Dend. II 135, 13-14. Dans le bandeau de sous-bassement droit, le roi est également aimé d'Hathor *nbtyt rhyt* (Dend. II 140, 6).

¹²⁰ Dend. V 4, 3.

¹²¹ Dend. IX 83, 3. La scène s'intègre d'ailleurs dans une série dont le thème majeur est la protection d'Osiris et d'Harsiësis ainsi que la destruction de leurs ennemis. Ainsi dans l'offrande de l'œil, Haroëris détruit les ennemis d'Harsiësis et d'Osiris (Dend. IX 83, 14 et 15-16). Dans la scène suivante, Horus de Mesen est accompagné de Khentibet qui porte également l'épithète *nbtyt rhyt* (Dend. IX 84, 12). L'oucheb est ensuite offert à Hathor, l'œil du dieu solaire. Isis et Osiris reçoivent une libation de la part du roi identifié à Harsiësis. Finalement, dans

une offrande du diadème, Hathor est la protectrice de son Horus (Dend. IX 86, 16). La série de scènes se termine sur la paroi sud avec deux offrandes de couronnes à Horus et à Hathor, qui ajoutent ainsi la dimension royale au thème de la protection des dieux et la destruction de leurs ennemis.

¹²² Ce thème apparaît aussi dans l'offrande des plantes sur la colonne II de la salle de l'Apparition (Dend. IX 100, 6).

¹²³ Pour une étude du Per-Nou en tant que chapelle d'Hathor qui garantit le retour de l'inondation et son lien avec le culte des ancêtres (rite *wꜥh-ht*), voir R. PREYS, *Les complexes de la demeure du Sistré et du trône de Rê. Théologie et décoration dans le temple d'Hathor à Dendera, OLA*, à paraître ;

R. PREYS, « Les montants du Per-Nou et la fête de la Bonne Réunion à Dendera », *RdE* 51, 2000, p. 218-219.

¹²⁴ Dend. II 220, 10.

¹²⁵ Dend. II 211, 2-3.

¹²⁶ Dend. II 210, 16.

¹²⁷ Dend. II 84, 5.

¹²⁸ Dend. II 84, 7.

¹²⁹ Le pain-*ns* et le pain blanc. Pour le pain blanc, voir E. STROOT-KIRALY, « L'offrande du pain blanc », *BSEG* 13, 1989, p. 157-160.

¹³⁰ Voir, entre autres, Dend. II 75, 10-11.

¹³¹ Dend. II 76, 8.

¹³² Dend. II 86, 5.

décoré de deux courses rituelles avec vases. Les thèmes sont l'inondation mais clairement aussi le culte des ancêtres puisque le roi exerce, d'un côté, la fonction de prêtre-*sem* qui déverse l'eau pour son créateur¹³³ et est, de l'autre côté, identifié à Horus, exécutant les rites pour son père¹³⁴. Le trône de Rê présente par ces scènes un contexte semblable à celui du Per-Nou. Bien que la déesse Hathor soit la seule à figurer dans la scène, le roi exécute le rituel également pour «son père». Dans le trône de Rê, il ne peut s'agir que du dieu solaire Horus¹³⁵. Celui-ci apparaît alors comme le père pour lequel la déesse exécute le rituel des ancêtres¹³⁶ comme Horus le fait pour Osiris. Le lien entre Hathor et le dieu solaire est donc calqué sur celui qui existe entre Horus et Osiris. Les deux courses rituelles s'insèrent de plus dans une recherche de la déesse lointaine, thème qui est surtout évoqué par les encensements des montants de la porte¹³⁷. Ce contexte peut expliquer la variante de l'épithète *nbt yt rhyt hmw t3wy* qui apparaît dans la course rituelle puisque *hmwt t3-mry* convient en effet mieux au mythe de la déesse lointaine revenant vers son pays bien aimé en ramenant l'inondation nécessaire pour exécuter la libation pour le *ka* de son père.

Au premier registre de la paroi ouest du vestibule, Hathor *nbt yt rhyt* apparaît dans l'offrande du pain blanc qui s'inscrit clairement dans un contexte de rituel des ancêtres. La déesse est en effet Sothis produisant l'inondation¹³⁸ et offrant le pain blanc aux ancêtres¹³⁹. Dans la scène du second registre dominant l'offrande du pain, Hathor *hnt yt jwnt* identifiée à Sothis reçoit la libation et rafraîchit le cœur des dieux¹⁴⁰. Un registre plus haut, c'est Hathor qui apparaît avec sa titulature traditionnelle dans une offrande de Maât¹⁴¹. Pour comprendre la présence d'Hathor à la titulature traditionnelle dans une série d'Hathor «isiaques», il faut étudier les scènes de la paroi est. Au premier registre, Hathor à la titulature traditionnelle reçoit une offrande alimentaire. L'épithète «celle qui place les offrandes-*snw* devant les puissances¹⁴²» montre que nous sommes ici aussi dans un contexte de rituel des ancêtres¹⁴³. Au second registre, la même Hathor reçoit l'encensement mais au troisième registre, c'est Isis qui prend sa place. Celle-ci est non seulement identifiée à Sothis, elle est également celle qui rajeunit son frère. Ainsi, Hathor *nbt yt rhyt* et *hnt yt jwnt* font partie d'un jeu de chiasmes entre Hathor et Isis qui doit accentuer l'unité des deux déesses.

	Paroi ouest	Paroi est
3 ^e reg.	Hathor	Isis
2 ^e reg.	Hathor <i>hnt yt jwnt</i> (= Isis)	Hathor
1 ^{er} reg.	Hathor <i>nbt yt rhyt</i> (= Isis)	Hathor

¹³³ Dend. IV 6, 1.

¹³⁴ Dend. IV 4, 18.

¹³⁵ Pour le trône de Rê et ces scènes, voir R. PREYS, *Les complexes de la demeure du Sistré et du trône de Rê. Théologie et décoration dans le temple d'Hathor à Dendera*, OLA, à paraître.

¹³⁶ Dans la scène sud, la déesse est celle qui donne

la libation aux *kaou* d'Égypte (Dend. IV 5, 7).

¹³⁷ Le lien entre les scènes du linteau et celles des montants est aussi indiqué par les couronnes de la déesse et du roi, voir R. PREYS, «Un catalogue des manifestations d'Hathor dans le sanctuaire du temple de Dendera», *CRIPPEL*, à paraître.

¹³⁸ Dend. IV 83, 10 et 11-12.

¹³⁹ Dend. IV 83, 12.

¹⁴⁰ Dend. IV 87, 3-4 et 5-6.

¹⁴¹ Dend. IV 91, 18.

¹⁴² Dend. IV 64, 7.

¹⁴³ Pour les offrandes-*snw*, voir S. SAUNERON, «Un hymne à Imouthes», *BIFAO* 63, 1965, p. 81 note w.

La salle des Offrandes présente une série de scènes avec des thèmes semblables. Au premier registre de la paroi ouest, le roi lave l'autel d'Hathor *nbtyt rhyt*¹⁴⁴ qui est identifiée à Sothis, la garante de l'inondation. Dans la scène parallèle de la paroi est, Hathor portant la grande titulature purifie les puissances et apaise le cœur des dieux-gardiens¹⁴⁵, ce qui nous replace dans un contexte de culte des ancêtres. Au-dessus de la scène de la paroi ouest, Isis reçoit le pain-*ns* alors qu'elle est « celle qui pourvoit les autels des ancêtres ». Le roi apporte les offrandes à *nbtyt rhyt*¹⁴⁶. Le titre de la scène parallèle est détruit, mais il pourrait s'agir d'une offrande de pain blanc. Hathor y est « celle qui donne les offrandes aux *kaou* »¹⁴⁷. Ces scènes sont surmontées de scènes où le nom d'Isis est entouré d'un cartouche. Au troisième registre, on trouve deux offrandes des plantes où Isis est une fois de plus garante de l'inondation¹⁴⁸. Finalement, dans l'adoration au quatrième registre ouest, Isis dont le nom est entouré du cartouche est identifiée à Hathor grâce à l'épithète *nbwt ntrw hntyt jwnt*¹⁴⁹. Dans la scène est, le nom de la déesse n'est pas inclus dans le cartouche. Les deux scènes d'adoration accentuent cependant fortement la royauté d'Isis.

	Paroi ouest	Paroi est
4 ^e reg.	Isis (cartouche)	Isis
3 ^e reg.	Isis (cartouche)	Isis (cartouche)
2 ^e reg.	Isis	Hathor
1 ^{er} reg.	Hathor <i>nbtyt rhyt</i> (= Isis)	Hathor

En fin de compte, ce thème se rencontre aussi dans la chapelle par laquelle les offrandes entraient dans le temple. La décoration intérieure de la porte ne possède qu'un montant, mais afin d'indiquer que les offrandes sont apportées aussi bien pour Hathor que pour Isis, l'auteur du texte du montant a employé le même procédé que celui des bandeaux du sanctuaire par lesquels nous avons débuté notre étude. En effet à la titulature d'Hathor, il a ajouté *nbtyt rhyt hntyt jwnt*¹⁵⁰. Ainsi, Hathor reste primordiale sans qu'Isis soit oubliée¹⁵¹. Les bandeaux de la chapelle démontrent un mélange semblable. Dans les bandeaux de frise, le roi est aimé d'Hathor d'une part et d'Isis d'autre part. Hathor porte sa titulature traditionnelle tandis qu'Isis porte une partie de la titulature d'Hathor¹⁵². Les bandeaux de soubassement sont plus intéressants par les associations entre les différentes divinités. Dans le bandeau de soubassement droit, le roi est aimé d'Hathor « la grande, dame de Iounet, la vénérable et la puissante à Outjeset-Hor »¹⁵³. Dans le bandeau correspondant gauche, il est

¹⁴⁴ *Dend.* VII 72, 4.

¹⁴⁵ *Dend.* VII 33, 16.

¹⁴⁶ *Dend.* VII 78, 7 et 12. Au second registre de la paroi sud, le roi apporte les offrandes (*njs dbht htpw*) à Hathor *nbtyt rhyt* (*Dend.* VII 81, 1). L'action du roi est comparée à celle de Thot exécutant le rituel pour les ancêtres (*Dend.* VII 80, 4).

¹⁴⁷ *Dend.* VII 39, 2.

¹⁴⁸ Paroi ouest : *Dend.* VII 84, 3-4. Elle est aussi le vent du nord. Paroi est : *Dend.* VII 46, 1.

¹⁴⁹ *Dend.* VII 90, 7.

¹⁵⁰ *Dend.* IX 207, 13.

¹⁵¹ Pour le même procédé, voir les inscriptions dédicatoires où Hathor est également liée à

Rasomtous : S. CAUVILLE, « Les inscriptions dédicatoires du temple d'Hathor à Dendera », *BIFAO* 90, 1990, p. 85, 86, 88 et 89 note 3.

¹⁵² *Dend.* IX 208, 17 et 209, 6.

¹⁵³ *Dend.* IX 208, 6-7.

aimé d'Isis, «la grande, mère du dieu, *nbt yt rhyt*, mise au monde à Iounet». Mais selon les deux textes, le roi construit la chapelle pour Hathor qui apparaît ici avec son épithète *nbwt* ¹⁵⁴. Cependant, dans le bandeau droit, Hathor est associée à Horus d'Edfou, tandis qu'elle l'est à Harsomtous dans le bandeau gauche ¹⁵⁵. Ce dernier apparaît sous sa forme de Rasomtous.

	Roi aimé de	Bâtit la chapelle pour	Associée à
Droite	Hathor de Dendara et d'Edfou	<i>nbwt ntrw</i>	Horus d'Edfou
Gauche	Isis <i>nbt yt rhyt</i>	<i>wbnt m nbwt</i>	Rasomtous

Ainsi le roi est aimé d'Hathor de Dendara mais également d'Edfou, ce qui explique la présence d'Horus d'Edfou dans le même bandeau. Il est d'autre part aimé d'Isis *nbt yt rhyt*, ce qui explique la présence de Rasomtous ¹⁵⁶. Mais le fait que le roi construit la chapelle pour *nbwt* montre qu'Hathor reste la déesse principale du lieu.

Entourant la porte qui s'ouvre vers l'extérieur du temple, deux textes font du roi l'aimé d'Hathor (à droite) et d'Isis *nbt yt rhyt* (à gauche). Les deux déesses sont identifiées à Sothis qui apporte l'inondation. Le thème des offrandes alimentaires, qui entrent par cette chapelle, est évidemment primordial et cela explique également l'importance de l'identification d'Hathor à Sothis. Le thème du culte des ancêtres n'est cependant pas très éloigné puisque le roi est celui qui exécute le rite *wꜥḥ-ḥt* ¹⁵⁷. Les scènes du premier registre de la chapelle vont dans le même sens. Dans la première offrande du premier registre de la paroi sud, Hathor *ḥntyt jwnt* porte l'épithète *nbt yt rhyt* ¹⁵⁸. Elle est accompagnée d'Harsomtous alors que l'offrande du pain-*ns* qui suit est dédiée à Horus d'Edfou. Sur la paroi parallèle, Hathor à la titulature traditionnelle est accompagnée d'Horus d'Edfou, tandis que l'offrande du pain blanc est dédiée à Harsomtous. Dans les troisièmes scènes, l'offrande-*dbḥt-ḥtpw* est offerte aux couples Hathor - Ihy et Isis - Harsomtous l'enfant. Dans le premier couple, Hathor est appelée *ḥntyt jwnt* ¹⁵⁹.

	Apport des offrandes	Pain- <i>šns</i> et pain blanc	<i>dbḥt ḥtpw</i>
Paroi sud	Hathor <i>ntyt jwnt nbt yt rhyt</i> Harsomtous	Horus d'Edfou	Hathor <i>ḥntyt jwnt</i> Ihy
Paroi nord	Hathor Horus d'Edfou	Harsomtous	Isis Harsomtous-l'enfant

¹⁵⁴ *nbwt ntrw* et *wbnt m nbwt*: Dend. IX 208, 7 et 11.

¹⁵⁵ Dend. IX 208, 8 et 12.

¹⁵⁶ L'emploi de «*nbt yt rhyt*» et «Rasomtous» rappellent le bandeau au-dessus de la porte du sanctuaire.

¹⁵⁷ Dend. IX 212, 12.

¹⁵⁸ Dend. IX 213, 13. La déesse est aussi identifiée à Sothis.

¹⁵⁹ Dend. IX 216, 3. Les offrandes de pains et les offrandes-*dbḥt-ḥtpw* contiennent plusieurs allusions

aux cultes des ancêtres entre autres par des épithètes du type *s m ḥtpw n ntrw* (Dend. IX 215, 2 ; 229, 8), *rdj ḥt n psdt* (Dend. IX 215, 15), *rdj kꜣw n kꜣw wd ḥt n drtyw* (Dend. IX 228, 9). Le roi est deux fois identifié au prêtre-*sem* (Dend. IX 228, 16 ; 229, 15).

c. Hathor *nbtyt rhyt*, Osiris et Harsiësis

Le jeu de chiasmes entre Isis et Hathor *nbtyt rhyt* apparaît surtout en relation avec Osiris et Harsiësis. Deux scènes sont mises en parallèle. Dans une première, Isis est accompagnée d'Osiris. Dans l'autre scène Hathor *nbtyt rhyt* est suivie d'Harsiësis. L'orientation des scènes permet plusieurs possibilités. Isis peut se trouver de manière traditionnelle du côté gauche et Hathor du côté droit. L'épithète *nbtyt rhyt* peut alors s'expliquer par le fait qu'Hathor joue le rôle de mère d'Harsiësis, donc d'Isis. On peut aussi créer le chiasme en plaçant Isis du côté droit et Hathor du côté gauche. L'épithète *nbtyt rhyt* indique alors non seulement qu'Hathor joue le rôle d'Isis mais qu'elle se trouve aussi dans le domaine d'Isis, c'est-à-dire du côté gauche de l'axe. Quel que soit le choix, le principe sert à représenter une triade à l'aide de quatre personnages dont le féminin est scindé en deux. Dans le cas de la triade osirienne, il s'agit d'Isis et d'une Hathor (*nbtyt rhyt* ou *hntyt jwnt*) étant égale à Isis.

Ce jeu apparaît sur les montants intérieurs de la porte du vestibule. Les offrandes de Maât sur le linteau montrent que le côté droit de la porte est dédié à Hathor, Horus et Harsomtous¹⁶⁰ tandis que le côté gauche est réservé à Isis, Osiris et Harsiësis¹⁶¹. Cependant les scènes du premier registre des montants offrent le champ deux fois à Hathor, une première fois accompagnée d'Horus¹⁶², une seconde fois d'Harsomtous. Au second registre, Hathor reçoit les sistres et la *menat*. Elle est suivie d'Ihy et d'Harsomtous l'enfant. Au troisième registre du montant droit, Hathor et Harsomtous reçoivent les plantes. Sur le montant gauche, la même offrande est présentée à Hathor *nbtyt rhyt*, identifiée à Sothis et au vent du nord¹⁶³. Elle est accompagnée d'Osiris qui est Hapy le Grand. Au quatrième registre, les divinités vont encore changer de place de sorte à créer un chiasme. En effet, sur le montant droit, c'est Isis dont le nom est inscrit dans le cartouche qui reçoit l'onguent. Elle est accompagnée d'Harsiësis dont le nom est ici exceptionnellement inséré dans un cartouche¹⁶⁴. Sur le montant gauche, Hathor à la titulature traditionnelle et Harsomtous acceptent les tissus. Hathor *nbtyt rhyt* est donc opposée à Isis dont le nom est inscrit dans le cartouche ce qui évoque le contexte royal renforcé par la présence d'Osiris et d'Harsiësis.

¹⁶⁰ Dend. IV 50, 3-8.

¹⁶¹ Dend. IV 51, 5-10. Le nom d'Isis est placé dans un cartouche !

¹⁶² Dans la scène gauche, la déesse est identifiée au vent du nord ce qui annonce cette même épithète au troisième registre où apparaît Hathor *nbtyt rhyt*.

¹⁶³ Dend. IV 56, 6.

¹⁶⁴ Dend. IV 54, 4-7.

	Gauche	Droite
Linteau	Maât Isis Osiris Harsiësis	Maât Hathor Horus Harsomtous
4^e reg.	Tissus Hathor Harsomtous	Onguent Isis Harsiësis
3^e reg.	Plantes Hathor-nbtyt rhyt Osiris	Plantes Hathor Harsomtous
2^e reg.	Sistres-menat Hathor Harsomtous-l'enfant	Sistres-menat Hathor Ihy
1^{er} reg.	Champ Hathor Harsomtous	Champ Hathor Horus

Dans la chapelle des Étoffes, le second registre de la paroi du fond présente les mêmes triades : Isis, Osiris et Harsiësis du côté droit et Hathor, Horus et Harsomtous du côté gauche. Au premier registre de la paroi ouest, la triade osirienne est séparée en deux scènes. Osiris est placé du côté gauche avec Isis tandis qu'Harsiësis se retrouve à droite accompagné d'Hathor *nbtyt rhyt* ¹⁶⁵. Sur le linteau du trésor, Hathor *nbtyt rhyt* est également accompagnée d'Osiris et d'Harsiësis ¹⁶⁶.

■ *Nbtyt rhyt* à Edfou

La paroi du fond du sanctuaire d'Edfou montre que l'épithète *nbtyt rhyt* est ici aussi employée dans des chiasmes. Au premier registre, les offrandes de Maât sont dédiées à Horus et Hathor. Horus y porte deux fois sa grande titulature «Horus d'Edfou, le grand dieu, seigneur du ciel, au plumage bigarré, sortant du ciel ¹⁶⁷». Dans la scène droite, il est accompagné d'Hathor, «la grande, dame de Iounet, l'œil de Rê qui réside à Edfou ¹⁶⁸». Dans la scène gauche, cette titulature est augmentée de l'épithète «*nbtyt rhyt*, maîtresse des dieux, qui ordonne dans le palais ¹⁶⁹». Au second registre, cette disposition s'inverse. Dans l'encensement de l'uræus à droite, Hathor est «*nbtyt rhyt*, celle qui élève le roi ¹⁷⁰». Dans la scène gauche, Hathor porte sa titulature apollinopolitaine mais augmentée de «dame du ciel, maîtresse de tous les dieux ¹⁷¹» qui est la partie finale de la titulature tentyrite ¹⁷². Dans ces deux scènes, Horus ne porte pas sa grande titulature. Dans la scène droite, il est «le roi du double pays, le souverain des rives, celui qui élève la double dame sur son

¹⁶⁵ Dend. IV 118, 3. Dans la colonne latérale, la déesse est aussi *hntyt jwnt*. Hathor *hntyt jwnt nbtyt rhyt* apparaît encore sur le soubassement gauche de la chapelle (Dend. IV 129, 12).

¹⁶⁶ Dend. IV 148, 4. À l'intérieur du Trésor, Hathor

nbtyt rhyt apparaît dans l'offrande de Maât sur la paroi du fond. La colonne latérale appelle la déesse Isis (Dend. IV 175, 5).

¹⁶⁷ Dend. I 29, 14 et 44, 2-3.

¹⁶⁸ E. I 29, 19-20.

¹⁶⁹ E. I 44, 9-10.

¹⁷⁰ E. I 34, 4.

¹⁷¹ E. I 47, 19.

¹⁷² Ce parallélisme revient encore ailleurs à Edfou : E. V 362, 3 et 17 ; VIII 44, 9 et 46, 1.

front¹⁷³ », tandis qu'il est « le roi du sud, le roi du nord, qui élève les deux uræi sur son front¹⁷⁴ » dans la scène gauche. Cela convient parfaitement au sens royal de l'épithète *nbtyt rhyt*. Les autres épithètes d'Horus dans ces quatre scènes accentuent fortement l'aspect solaire du dieu, parcourant les horizons.

Dans la deuxième chambre de Sokaris, on relève le même chiasme mais exprimant une autre idée. Au premier registre, les offrandes de Maât présentent Horus à droite et Horus et Hathor *nbtyt rhyt hmwt ntrw* à gauche¹⁷⁵. Selon la scène gauche, Horus est le fils d'Isis et d'Osiris. Nous nous trouvons donc dans un contexte osirien où Horus joue le rôle d'Harsiësis et Hathor *nbtyt rhyt* celui d'Isis, protectrice de son frère et de son fils. Cela est confirmé par le second registre où Osiris reçoit l'encensement (droite) et la libation (gauche). Dans la scène droite, il est accompagné d'Isis « *nbtyt rhyt* dans la demeure de la Naissance¹⁷⁶ ». À gauche, Nephthys est identifiée à l'uræus Mehenet, la protectrice¹⁷⁷.

	Côté droit	Côté gauche
2^e reg.	Osiris Isis <i>nbtyt rhyt</i>	Osiris Nephthys
1^{er} reg.	Horus	Harsiësis Hathor <i>nbtyt rhyt</i>

On constate ainsi que l'épithète *nbtyt rhyt* apparaît d'une part dans un contexte solaire, quand Horus est identifié à Rê, et d'autre part dans un contexte osirien, quand il joue le rôle d'Harsiësis. Dans les deux cas, le thème de la royauté se trouve au centre de l'attention, bien que la protection d'Osiris soit également présente dans le second contexte. Les deux contextes sont évidemment souvent mélangés.

Au second registre de la paroi est du Couloir mystérieux, le roi reçoit d'Horus les fêtes-*sed*, tandis que Thot inscrit les annales. Horus est « l'Horus d'or¹⁷⁸, fils d'Osiris, seigneur de la (grande) fonction, souverain des deux parties¹⁷⁹ ». Il est accompagné d'Hathor *nbtyt rhyt*¹⁸⁰, tandis que le roi est associé à Isis-Hedjedjet¹⁸¹, mère du fils d'Osiris.

La Mesenit montre comment le thème osirien et le thème royal se mélangent. Au premier registre, le roi exécute un encensement et offre l'onguent à une série de divinités. Le premier couple de chaque scène est formé par Horus et son épouse Hathor. Le second couple est formé par Harsiësis, également appelé l'Horus d'or, et sa mère Isis. Dans la scène droite, celle-ci est « Isis, la grande, qui réside à Outjeset-Hor, mère d'Horus d'or¹⁸² », dans la scène

¹⁷³ E. I 34, 1.

¹⁷⁴ E. I 47, 15.

¹⁷⁵ Horus est seul dans la scène droite. Pour la scène gauche : E. I 218, 11.

¹⁷⁶ E. I 207, 9.

¹⁷⁷ E. I 219, 5-6.

¹⁷⁸ *hr n nbwt* : cette épithète revient constamment pour Harsiësis associé à une déesse portant l'épithète

nbtyt rhyt. Pour la protection, voir l'offrande des nœuds-s. : (E. VII 147, 1) où l'Horus d'Or est protégé par Hathor *nbtyt rhyt*.

¹⁷⁹ E. I 108, 19.

¹⁸⁰ E. I 109, 1.

¹⁸¹ E. I 108, 9. Cette forme d'Isis apparaît plusieurs fois dans le contexte de *nbtyt rhyt* ; voir encore E. IV 121, 1 et 277, 7 ; VIII 27, 13 et 35, 4. Pour cette

épithète, voir J.-Cl. GUYON, « Isis-scorpion et Isis au scorpion », *BIFAO* 78, 1978, p. 439-458. Pour le lien entre *nbtyt rhyt* et *hgd* en dehors des temples, voir J.-Cl. GUYON, *Confirmation du pouvoir royal au Nouvel An*, *BdE* 52, 1972, p. 98 (145-146).

¹⁸² E. I 232, 13.

gauche, elle est « Isis, *nbt yt rhyt*, mère d'Horus d'or¹⁸³ ». Dans la scène droite, Horus est le protecteur de son père¹⁸⁴, tandis qu'il prend possession de la double couronne dans la scène gauche¹⁸⁵. *Nbt yt rhyt* est donc une fois de plus liée à la royauté d'Harsiësis.

Le troisième registre du trône de Rê ne contient que des scènes impliquant les arbres sacrés. Sur les parois latérales, le roi se présente devant l'arbre-*ished* sur les feuilles duquel Thot et Seshat inscrivent ses annales. Dans la scène droite, Horus est accompagné d'Hathor « *nbt yt rhyt* qui élève celui qu'elle aime pour (être) souverain sur le *serekh*¹⁸⁶ ». Harsomtous qui les accompagne est identifié au fils d'Osiris et d'Isis. Dans la scène correspondante, Horus est accompagné d'Hathor fille de Rê tandis qu'Horsamtous est le fils de Rê. Royautés osirienne et solaire sont donc associées. Sur la paroi du fond, le roi reçoit la harpe de la déesse-arbre. Dans la scène droite, l'arbre-*nt* est identifié à Isis *nbt yt rhyt*¹⁸⁷.

En tant qu'épouse royale d'Osiris, Isis partage la royauté de son époux. C'est dans cette fonction qu'elle apparaît avec l'épithète *nbt yt rhyt* dans la Houdit¹⁸⁸. Dans le vestibule central, Isis *nbt yt rhyt*, mère de Kamoutef¹⁸⁹, est associée à Min identifié à Horus-*nbt*, tandis que sur la paroi parallèle Osiris est accompagné de sa mère Nout. Une grande offrande-*'3bt* dans la chambre de l'Escalier ouest combine les deux aspects en faisant d'Hathor *nbt yt rhyt* « la souveraine du double pays, la grande épouse royale du roi de Haute et de Basse-Égypte, la mère du dieu de Kamoutef¹⁹⁰ ». Dans l'escalier est, la série droite des dieux place Hathor *nbt yt rhyt* « celle qui protège son fils¹⁹¹ » derrière Horus d'or, fils d'Osiris. La série gauche place Hathor, la *menat*¹⁹², *nbt yt rhyt*, protectrice de son frère¹⁹³ devant Osiris.

L'association de l'Horus solaire et l'Horus osirien¹⁹⁴ est claire sur les montants de la porte de la 2^e salle hypostyle. Au premier registre à droite, l'Horus solaire, le scarabée ailé est accompagné d'Hathor l'uræus¹⁹⁵. À gauche, l'Horus d'or, fils d'Osiris est suivi d'Hathor *nbt yt rhyt*¹⁹⁶.

Sur la face interne du mur d'enceinte, deux grandes scènes de chasse au filet¹⁹⁷ se font face. La scène droite accentue clairement le caractère royal du rite par son titre : *smn wty*¹⁹⁸.

183 E. I 239, 13.

184 E. I 232, 12.

185 E. I 239, 11-12.

186 E. I 291, 15 ; *tnjt mr.s r hq : m srh* rappelle l'épithète *tnjt nswt* dans la scène du sanctuaire (voir *supra*). Pour une idée semblable, voir E. VII 253, 12. Dans cet encensement, Hathor est « *nbt yt rhyt* à la tête de la place de la Naissance, maîtresse du double pays qui verdit les deux rives avec son sceptre-*ouadj*, ..., qui élève celui qu'elle aime pour le placer sur son trône, Horus apparaît sur son ordre ».

187 E. I 292, 6. À gauche, l'arbre est identifié à Nephthys *hwnwt wrt* (E. I 298, 16).

188 E. I 311, 7. Bien que l'idée de la protection d'Osiris soit centrale dans l'offrande de l'*ankh-djed-ouas*, ce thème est plutôt évoqué par l'offrande du *heh* sur la paroi parallèle. Pour Isis *nbt yt rhyt* protégeant Osiris, voir aussi la troisième chapelle ouest (E. I 161, 15-16).

189 E. I 376, 1. Pour Isis *nbt yt rhyt* et Kamoutef, voir aussi E. VII 116, 12. Pour Hathor *nbt yt rhyt* et Kamoutef, voir aussi E. VIII 35, 4-5.

190 E. I 526, 15-16. Dans la scène parallèle, Hathor est identifiée à Isis, la mère du grand de triomphe (E. I 519, 4).

191 E. I 560, 10.

192 Pour Hathor *nbt yt rhyt* dans une offrande de *menat*, voir E. VI 278, 15.

193 E. I 572, 13-14.

194 Pour la complémentarité entre ces deux Horus, propre à Edfou, voir S. CAUVILLE, *Essai sur la théologie du temple d'Horus à Edfou*, BdE 102, 1987, p. 239-242.

195 E. II 5, 4.

196 E. II 7, 15. Pour Hathor *nbt yt rhyt* et Horus d'Or, fils d'Osiris, voir aussi le Laboratoire (E. II 211, 1). Pour la relation entre Harsiësis, la royauté et Hathor *nbt yt rhyt*, voir l'offrande de la double couronne

(E. VII 126, 9) et l'offrande du *mekes* (E. VIII 54, 8). Sur le pylône, l'offrande de l'uræus du nord est associée à l'offrande de l'uræus du sud. Dans la première scène, Horus seigneur des deux couronnes, fils d'Isis, est accompagné d'Hathor *nbt yt rhyt*, qui protège son fils (E. VIII 81, 3). Dans l'offrande de l'uræus du sud, Harsiësis, l'Horus d'Or, est accompagné d'Hathor, dame de la fête-*Sed*, nombreuse de royauté, qui donne les ordres dans le palais (E. VIII 121, 8).

197 Pour ces scènes, voir M. ALLIOT, « Les rites de la chasse au filet, aux temples de Karnak, d'Edfou et d'Esneh », RdE 5, 1946, p. 57-118, pour *nbt yt rhyt*, p. 96 (7).

198 E. VI 55, 5.

Elle est dédiée à deux formes d'Horus et à Hathor. Le texte commun aux trois divinités les définit comme Rê qui a débuté la royauté à Outjeset-Hor, l'Horus d'or qui hérite du double pays sur son trône et Hathor *nbtjt rhyt* dans la place de la Naissance. Cette dernière est encore « reine du sud et reine du nord, princesse dans l'orbe du disque, grande de magie qui gouverne le double pays en une fois après qu'elle ait pris possession du double pays par sa force ¹⁹⁹ ». La scène suivante est dédiée à un Horus solaire, scarabée ailé, qui est accompagné d'Hathor *nbtjt rhyt* ²⁰⁰. Sur la paroi gauche, nous retrouvons la chasse au filet en l'honneur de deux formes d'Horus, dont le premier est l'héritier du roi de Haute et de Basse-Égypte, et d'Hathor, identifiée à Isis la mère du dieu ²⁰¹. Dans la scène suivante, l'Horus d'or, fils d'Osiris, est suivi d'Hathor, la mère du dieu de l'Horus d'or ²⁰².

Les soubassements du pylône associent Horus, identifié à Rê-Horakhty, à l'Horus d'or. Le second est accompagné d'Hathor *nbtjt rhyt* ²⁰³. Sur ce même pylône, les offrandes des couronnes se font d'une part à l'Horus solaire accompagné de Khentiabet ²⁰⁴ et d'autre part à l'Horus d'or, fils d'Osiris, accompagné d'Hathor *nbtjt rhyt* ²⁰⁵.

Ces exemples indiquent clairement qu'Horus est présenté du côté droit du temple comme l'héritier de Rê et du côté gauche comme l'héritier d'Osiris. Ils démontrent aussi que *nbtjt rhyt* est avant tout associée à l'Horus d'Or, en d'autres mots à Harsîsis l'héritier d'Osiris, mais que cette association n'est certainement pas exclusive.

À Edfou, une fonction protectrice est souvent attribuée à la personnification de la ville ou du trône du dieu. Ainsi, sur la paroi extérieure ouest du naos, Menbit, personnification du trône, est *nbtjt rhyt* tandis qu'elle protège son héritier en détruisant ses ennemis ²⁰⁶. Sur la paroi est, Outjeset-Hor est identifiée à Isis, protectrice de son fils ²⁰⁷. Elle élève l'Horus d'or et allaite son fils ²⁰⁸. Outjeset-Hor porte elle-même l'épithète *nbtjt rhyt* dans une scène de la face interne de la paroi est du mur d'enceinte où elle protège son fils ²⁰⁹. Dans l'offrande de la *menat* qui suit, Hathor est également *nbtjt rhyt* ²¹⁰. Sur la face externe de la paroi est du mur d'enceinte, Outjeset-Hor apparaît encore comme *nbtjt rhyt* qui protège son fils ²¹¹.

Finalement, *nbtjt rhyt* apparaît, tout comme à Dendara, dans les offrandes de la *menat* qui évoque la destruction de Seth et la protection d'Osiris. Dans la cour, Hathor *nbtjt rhyt* protège Mesen, Tareret et leurs habitants ²¹². Dans l'offrande des miroirs qui suit, Isis Hedjedjet porte également l'épithète alors qu'elle est la mère de l'Horus d'or ²¹³. Isis *nbtjt rhyt* se présente donc d'une part comme protectrice d'Osiris et d'autre part comme mère d'Horus. Au même registre, *nbtjt rhyt* « protectrice de son frère, mère du dieu » apparaît

¹⁹⁹ E. VI 57, 6-12.

²⁰⁰ E. VI 59, 14.

²⁰¹ E. VI 237, 12 et 238, 3. Dans une offrande de la *menat*, Hathor *nbtjt rhyt* est également identifiée à Isis (E. IV 100, 13).

²⁰² E. IV 239, 12. Les massacres de l'hippopotame et du crocodile sur le pylône associent Hedjedjet, protectrice de l'Horus d'or (E. VIII 27, 13) à Hathor

nbtjt rhyt, mère de Kamoutef (E. VIII 35, 4-5).

²⁰³ E. VIII 112, 11 ; les épithètes de l'Hathor accompagnant Rê-Horakhty sont malheureusement détruites (E. VIII 69, 1).

²⁰⁴ E. VIII 84, 12. Pour Khentiabet *nbtjt rhyt*, voir E. IV 121, 1.

²⁰⁵ E. VIII 124, 13.

²⁰⁶ E. IV 138, 9-10.

²⁰⁷ E. IV 293, 12-13.

²⁰⁸ E. IV 294, 1-2.

²⁰⁹ E. VI 277, 13 et 278, 4-5.

²¹⁰ E. VI 278, 15.

²¹¹ Dend. VII 283, 11.

²¹² E. V 77, 5-6.

²¹³ E. V 77, 13 et 16.

dans une libation à Sokar-Osiris ²¹⁴. La scène est suivie d'une offrande du diadème de la justification à Horus, héritier d'Osiris ²¹⁵. Sur la paroi extérieure du naos, une offrande de la *menat* identifie Hathor *nbt yt rhyt* à Isis ²¹⁶. Cette scène est précédée d'un encensement-libation à Osiris où Isis est également *nbt yt rhyt* ²¹⁷.

■ *Nbt yt rhyt* en dehors de Dendara et d'Edfou

Les attestations de l'épithète *nbt yt rhyt* sont assez rares en dehors des temples de Dendara et d'Edfou ²¹⁸.

Une première source importante est le temple d'Isis à Philæ. La publication du pylône et du mammisi fournit quelques exemples qui démontrent clairement que *nbt yt rhyt* est employée dans des contextes semblables à ceux de Dendara et d'Edfou.

La face nord du premier pylône possède une série de scènes où apparaît *nbt yt rhyt*. Au registre supérieur du môle est, le roi offre le vase-*hnm* à Khnoum et Hathor ²¹⁹. Les épithètes des divinités évoquent clairement l'inondation créée par Khnoum afin de faire prospérer le pays. Les épithètes d'Hathor « *nbt yt rhyt* dans la place qu'elle aime ²²⁰ » vont dans le même sens mais ajoutent un élément intéressant. La déesse déverse Hapy de sa source pour faire vivre le double pays mais également pour pouvoir apporter les offrandes funéraires aux morts ²²¹. Cela nous ramène une fois de plus au culte des ancêtres. Cet aspect de la scène est confirmé par le rite parallèle, un encensement-libation pour Osiris et Isis. La formule de cette scène évoque Isis en tant que sœur qui se dirige tous les dix jours vers Biggeh afin de faire une libation pour son frère Osiris ²²². Les épithètes placent Isis à la tête de la *st-w3h-ht* ²²³, lieu où est exécuté le rituel des ancêtres : elle élève son frère sur la Grande Montagne et y exécute le rituel funéraire ²²⁴. Au registre inférieur du môle est, Isis reçoit le vin de la part du roi. Elle est « *nbt yt rhyt hnw t3wy*, celle qui donne les ordres dans le palais, dame de la danse que l'on exécute pour son *ka* lorsque Horus apparaît sur le trône de son père ²²⁵ ». Le contexte royal est ainsi clairement établi. Dans l'offrande de la bière parallèle du môle ouest, Hathor est la protectrice de son père, massacrant Apophis de sa flamme ²²⁶. Elle est accompagnée d'Harpocrate, fils d'Isis et d'Osiris. Cette scène est précédée d'une offrande de plantes à Isis *nbt yt rhyt* ²²⁷ qui est également la reine du sud et du nord ²²⁸. Dans la première scène de ce registre, le roi présente l'*ankh-djed-ouas* à Osiris et Isis. Cette offrande possède un caractère royal bien connu ²²⁹. Isis y est d'ailleurs « la mère de l'Horus d'or,

²¹⁴ E. V 67, 4.

²¹⁵ E. V 68, 1.

²¹⁶ E. IV 100, 13.

²¹⁷ E. IV 99, 14.

²¹⁸ Je remercie Christian Leitz d'avoir mis à ma disposition les attestations rassemblées par le projet *Lexikon der ägyptischen Götter und Götterbezeichnungen*.

²¹⁹ Philā I 36-38.

²²⁰ Philā I 37, 7.

²²¹ Philā I 7, 9.

²²² Philā I 49, 12-13.

²²³ Pour le rite *w3h-ht* : voir Chr. FAVARD-MEEKS, *Le temple de Behbeit el-Hagara. Essai de reconstitution et d'interprétation*, SAK Beiheft 6, Hamburg, 1991, p. 401-433.

²²⁴ Philā I 50, 2-7. Le roi est également celui qui exécute le rituel à Biggeh (Philā I 50, 8).

²²⁵ Philā I 40, 14-18.

²²⁶ Philā I 55, 3-4.

²²⁷ Philā I 53, 8.

²²⁸ Philā I 53, 16.

²²⁹ Voir E. WINTER, *Untersuchungen zu den ägyptischen Tempelreliefs des griechisch-römischen Zeit*, Wien, 1968.

l'épouse royale d'Ounnefer²³⁰ ». Elle fait donc le lien entre le père Osiris et le fils Harsiësis. Comme nous avons déjà pu le constater ailleurs²³¹, la scène où la déesse porte l'épithète *nbtwt rhyt*, expression de ce lien royal, se trouve entre les scènes où apparaissent Osiris et Harsiësis.

Le lien avec Harsiësis revient très souvent dans les scènes du pylône. Dans une offrande de vin, Hathor *nbtwt rhyt*, dame de la demeure de la Naissance²³², est assise entre Isis « dame du ciel, maîtresse de tous les dieux²³³ » et Harsiësis. Dans une offrande alimentaire, Harsiësis, l'Horus [d'or]²³⁴ est « celui qui règne sur le trône de son père, qui prend possession de la fonction d'Atoum²³⁵ ». Il est accompagné d'Isis *nbtwt rhyt*, la grande épouse royale²³⁶. Dans la salle de la porte qui donne accès au mammisi, Isis reçoit le diadème qui symbolise sa royauté²³⁷. Son nom est dès lors entouré du cartouche et suivi des épithètes « première épouse royale d'Ounnefer, j.v., *nbtwt rhyt hnwt tswy*, la vénérable et la puissante dans le Demeure de la Naissance, mère du dieu de l'Horus d'or, élevant celui qu'elle aime pour le placer sur le trône, sans le savoir de laquelle on n'entre pas dans le palais²³⁸ ». Elle est accompagnée d'Hathor dont les épithètes sont malheureusement détruites, d'Harsiësis et d'Harpocrate.

Le parallélisme entre Khnoum et Osiris, constaté sur le pylône, se retrouve encore au troisième registre de la paroi du fond du sanctuaire du mammisi. Le premier registre célèbre la naissance d'Horus dans les fourrés de papyrus de Khemmis, tandis que le second registre établit la royauté d'Horus par le décret de Rê. Au troisième registre, Khnoum, le père des dieux, qui donne le souffle de vie, est accompagné d'Hathor « *nbtwt rhyt*, celle qui met au monde le souverain, mère de l'Horus d'or²³⁹ ». Ce dernier, Harsiësis, est assis derrière sa mère, trônant comme héritier d'Osiris en tant que roi de Haute et Basse-Égypte²⁴⁰. Dans la scène parallèle, Osiris accompagné d'Isis et Harpocrate, reçoit les deux couronnes du roi. Sur les parois latérales de la chambre, une offrande du vase-*hnw* à la triade d'Éléphantine (paroi ouest) est associée à une offrande de vin à la triade d'Edfou (paroi est). Cette seconde triade possède cependant des traits osiriens puisque Horus est identifié à l'Horus d'or, fils d'Osiris (Harsiësis) et Hathor à « *nbtwt rhyt* qui met au monde le souverain » (Isis)²⁴¹. Ces deux scènes dominent une offrande de plantes et une offrande de sistres où les dieux sont intervertis créant ainsi un chiasme. En effet, la triade d'Éléphantine se retrouve au second registre sur la paroi est tandis que la triade contenant Hathor *nbtwt rhyt* est placée sur la paroi ouest²⁴².

Au premier registre de la façade du mammisi, deux offrandes de champs sont dédiées à Osiris et Isis (scène ouest) et à Isis *nbtwt rhyt*²⁴³ et Harendotes, fils d'Isis (scène est). Nous

²³⁰ *Philä* I 52, 1-2.

²³¹ Voir chambre D de la crypte ouest 1 à Dendara.

²³² *hwt-msn* : *Philä* I 171, 12-13.

²³³ Pour le parallélisme entre *nbtwt rhyt* et *nbt pt hnwt ntrw nbw*, voir note 35.

²³⁴ *Philä* I 199, 15.

²³⁵ *Philä* I 201, 1-2.

²³⁶ *Philä* I 201, 4-5.

²³⁷ Voir l'offrande du diadème dans la place de la Naissance et dans la chambre D de la crypte ouest 1 à Dendara (voir note 70).

²³⁸ *Philä* I 252, 10-16.

²³⁹ *Philä* II 25, 20-21.

²⁴⁰ *Philä* II 25, 22-24.

²⁴¹ *Philä* II 43, 12-13.

²⁴² Il ne s'agit pas d'une triade proprement dite puisque les divinités sont Hathor de Biggeh, Hathor de Philae (*nbtwt rhyt* : *Philä* II 57, 20) et d'Harpocrate.

²⁴³ *Philä* II 167, 13 : Isis est « *nbtwt rhyt hnwt tswy*, la grande épouse royale, dame du mammisi ».

retrouvons ici l'emploi d'Hathor *nbt yt rhyt* (= Isis) pour représenter la triade osirienne à l'aide de quatre personnages, tel que nous l'avons constaté à Dendera. Les parois extérieures du naos du mammisi en fournissent plusieurs exemples. Ainsi, au troisième registre, une offrande de miroirs à Hathor *nbt yt rhyt* ²⁴⁴ et Harpocrates, fils d'Isis, est associée à une offrande de lait à Osiris et Isis dont les épithètes accentuent la royauté ²⁴⁵. Au premier registre, le roi se présente, d'une part, devant Isis, mère du dieu de l'Horus d'or ²⁴⁶, accompagné d'Harpocrate, fils d'Isis, et d'autre part, devant Harpocrate, fils d'Isis, accompagné d'Hathor *nbt yt rhyt*, qui protège son fils dans le mammisi ²⁴⁷. Le mur extérieur ouest présente encore une dernière scène intéressante au deuxième registre. Le roi y offre les deux couronnes sous forme des deux dames à Harendotes, fils d'Isis qui est entre autres « le roi du Sud et le roi du Nord, possesseur de la fonction (royale) ». Hathor qui l'accompagne est « *nbt yt rhyt*, maîtresse du double pays ²⁴⁸ ».

La région thébaine possède encore quelques exemples de l'épithète *nbt yt rhyt*. La quatrième porte du temple de Ptah mentionne dans un hymne Hathor *nbt yt rhyt* qui unit la double couronne pour le grand de triomphe (Harsiësis) ²⁴⁹. La troisième porte associe sur ses montants intérieurs Hathor « *nbt yt rhyt*, celle qui place son fils sur son trône quand il unit le double pays avec la double couronne ²⁵⁰ » à Mout, « la mère des mères, qui a mis au monde chaque dieu ». Sur les montants extérieurs de la porte, ce couple de déesses correspond au couple Ptah et Amon. À l'intérieur du temple, Osiris, recevant une libation, est accompagné d'Isis « *nbt yt rhyt*, qui met au monde le souverain ²⁵¹, première épouse royale, qui protège son frère ²⁵² ». La porte monumentale du temple de Montou à Karnak nord présente sur son linteau nord une offrande de vin à Montou, héritier d'Ounnefer, et à Rattaouy, « *nbt yt rhyt*, qui protège son fils et place son Horus sur [son trône] ²⁵³ ». Dans la scène parallèle, une offrande aux mêmes divinités, Montou est le fils d'Isis tandis que Rattaouy est identifiée à Seshat. Au quatrième registre de la paroi sud, Ptah est accompagné d'Hathor « *nbt yt rhyt* protectrice de son héritier, qui place Horus sur le trône de son père ²⁵⁴ ». Tout comme sur la troisième porte du temple de Ptah, le couple Ptah-Hathor est associé au couple Amon-Mout. Sur la porte de Montou, Mout est désignée comme « celle qui met au monde l'ennéade... qui protège son père ». Une offrande de Maât dans le temple d'Opet est dédiée à Amon-Ounnefer et Mout-*nbt yt rhyt* « qui protège son frère ²⁵⁵ ». Il est clair que *nbt yt rhyt* est employée pour désigner Isis à laquelle Mout est identifiée tout comme Ounnefer sert à associer Amon à Osiris. Dans une offrande du *heb*, Mout *nbt yt rhyt* accompagne Amon-Rê, le ba vénérable d'Osiris, et Harendotes, fils d'Isis ²⁵⁶. Finalement, le temple de Qasr al-Agouz associe une

²⁴⁴ Philä II 287, 8.

²⁴⁵ Philä II 343, 11-12.

²⁴⁶ Philä II 257, 11.

²⁴⁷ Philä II 311, 18-19.

²⁴⁸ Philä II 340. La scène parallèle présente le roi devant deux déesses qui allaitent leur fils (Philä II 282). Les textes sont malheureusement fort détruits mais on pourrait y voir une représentation des deux dames.

²⁴⁹ Urk VIII 212; voir aussi D. WILDUNG, *Imhotep und Amenhotep*, MÄS 38, 1977, p. 209.

²⁵⁰ Urk VIII 211.

²⁵¹ Pour ce titre voir certaines scènes de Philæ.

²⁵² Urk VIII 201 (d).

²⁵³ Urk VIII 2 (c); voir aussi S. AUFRÈRE, *Le propylône d'Amon-Rê-Montou à Karnak-Nord*, MIFAO 117, 2000, p. 191 et 197 (note r). H. STERNBERG-EL HOTABI, *Der Propylon des Month-*

Tempels in Karnak-Nord, GOF IV 25, 1993, p. 30, note 7.

²⁵⁴ Urk VIII 19 (c); S. AUFRÈRE, *op. cit.*, p. 417; H. STERNBERG-EL HOTABI, *op. cit.* p. 82.

²⁵⁵ Opet I 90.

²⁵⁶ Opet I 91. Pour Mout *nbt yt rhyt*, voir aussi Opet I 30.

scène d'offrandes à Thot accompagné d'Hathor « maîtresse de l'occident, *nbtyt rhyt* qui réside à Djêmé²⁵⁷ » et de Maât, à une offrande à Thot suivi d'Imhotep et Amenhotep fils de Hapou. Les déesses figurent ainsi comme les mères des deux personnages divinisés.

En dehors de Philae et de la région thébaine, les attestations deviennent de plus en plus rares. À Esna, Isis reçoit l'*ouncheb* en tant que « *nbtyt rhyt*, la souveraine du champ, qui protège son frère à Per-netjer, qui sort le premier jour de chaque décade afin d'apporter les offrandes funéraires vers la *douat* secrète²⁵⁸ ». Selon la formule de la scène, elle est également « la souveraine qui met au monde le souverain²⁵⁹ ». Parmi les textes récités lors de la naissance royale se trouvent les paroles d'Isis. La déesse s'y présente sous différents noms parmi lesquels *nbtyt rhyt*²⁶⁰. Elle est elle-même la souveraine de l'Égypte et de l'étranger, la mère royale et mère d'Horus, épouse royale et sœur royale d'Osiris. En tant que telle, elle offre au roi la domination du monde symbolisée par le *mekes* et l'*imyt-per*.

Le mammisi d'Armant contenait au moins deux scènes où apparaît *nbtyt rhyt*. Dans une première scène, Hathor présente l'enfant à Osiris²⁶¹. Dans une seconde, Rattaouy allaite son fils. Elle est « *nbtyt rhyt* qui protège son fils dans son nid, qui protège son Horus de ses deux bras²⁶² ».

Un hymne à Nephthys, inscrit sur les soubassements du temple de Komir, énumère les différentes formes et noms de la déesse. *Nbtyt rhyt* est une des épithètes de Seshat qui est précédée de « la mère d'Horus, l'épouse divine d'Ounnefer, la belle qui les préserve²⁶³ ».

À Kôm Ombo, une Isis *nbtyt rhyt hnwt tawy* accompagne Harsiësis, roi du sud et roi du nord, prince des dieux²⁶⁴. Une autre inscription établit le roi sur le trône sur l'ordre de *nbtyt rhyt*²⁶⁵.

En Nubie, le temple de Dakka présente sur sa façade une paire d'offrandes où le roi présente, d'une part, de l'eau à Khnoum et Hathor *nbtyt rhyt nbwt n ntrw*²⁶⁶ et, d'autre part, le champ à Osiris et Isis *nbtyt rhyt hnwt tawy*²⁶⁷. Ailleurs, une offrande de l'œil-oudjat est présentée à Hathor *nbtyt rhyt nbwt n ntrw*²⁶⁸ et Harendotes, fils d'Isis et d'Osiris.

²⁵⁷ D. MALLET, *Le Kasr el Agoûz*, MIFAO 11, 1909, p. 48.

²⁵⁸ Esna II 24, 13.

²⁵⁹ Esna II 24, 1.

²⁶⁰ Esna III 307 bis et Esna V 207-208.

²⁶¹ LD IV 61f.

²⁶² H. ROSELLINI, *Monumenti del Culto*, pl. LII (1).

²⁶³ D. VALBELLE, « Deux hymnes aux divinités de Komir, Anoukis et Nephthys », BIFAO 83, 1983, p. 165, n^{os} 16-17.

²⁶⁴ KO 547.

²⁶⁵ KO 508.

²⁶⁶ G. ROEDER, *Der Tempel von Dakke I*, p. 102.

²⁶⁷ G. ROEDER, *op. cit.*, p. 110.

²⁶⁸ G. ROEDER, *op. cit.*, p. 316.

■ Conclusion

En somme, *nbtyt rhyt* est clairement une épithète qui prend toute sa signification dans un contexte osirien. Il est donc évident qu'elle appartient avant tout à Isis. *Nbtyt rhyt* accentue le pouvoir royal d'Isis. Cela explique que l'épithète soit souvent associée au nom d'Isis entouré d'un cartouche. Celle-ci est mise au monde à Iatdi par sa mère Nout et elle reçoit de son père Geb la royauté ²⁶⁹. Elle devient ainsi l'égale de son époux et frère Osiris qu'elle protège. Ces événements mythiques sont célébrés d'une part dans le temple d'Isis construit à l'arrière du temple majeur de Dendera, mais également dans la place de la Naissance, une chapelle à l'intérieur de ce temple majeur. Isis *nbtyt rhyt* est cependant aussi une mère et, en tant que telle, elle garantit, malgré tous les obstacles que ses ennemis peuvent créer, la montée au trône d'Harsiësis. Elle devient ainsi non seulement la protectrice d'Osiris mais également celle d'Horus. Si l'épithète *nbtyt rhyt* évoque donc la royauté d'Isis, cette royauté ne peut s'exercer indépendamment de celle d'Osiris et Horus. Isis devient ainsi non pas tellement une reine mais bien plutôt la mère qui garantit le passage de pouvoir entre le père et le fils.

Bien que l'épithète soit principalement portée par Isis, Hathor *nbtyt rhyt* n'est pas moins fréquente. À Dendara, on constate cependant qu'Hathor *nbtyt rhyt* apparaît surtout sur les parois gauche du temple. Cela signifie qu'elle prend en fait la place d'Isis. En effet, le contexte dans lequel apparaît Hathor *nbtyt rhyt* est presque identique à celui dans lequel apparaît Isis. La royauté et le passage de cette royauté au fils restent les thèmes principaux. Une question importante se pose mais dépasse les limites de notre étude : si Hathor *nbtyt rhyt* est en fait identique à Isis, il doit y avoir une raison pour que les théologiens aient placé Hathor *nbtyt rhyt* dans une certaine scène au lieu d'Isis. Cette question nécessite évidemment une étude plus approfondie de la décoration qui entoure les scènes où apparaît Hathor *nbtyt rhyt*. De plus, les procédés par lesquels Hathor est identifiée à Isis ²⁷⁰ ou *vice versa* ²⁷¹, devront être étudiés de plus près. Il est fort probable que le but est de démontrer qu'Hathor et Isis ne sont que deux aspects d'une entité théologique unique. Cependant, les procédés peuvent avoir différentes significations qui nous donneraient une compréhension plus exacte de la relation entre les deux déesses de Dendara.

²⁶⁹ Ce thème revient surtout dans la place de la Naissance et sur la porte du temple d'Isis.

²⁷⁰ Par exemple grâce aux épithètes *nbtyt rhyt* ou *hntyt jwnt*.

²⁷¹ Par exemple en donnant à Isis des épithètes telles que *nbwt* ou une partie de la grande titulature d'Hathor comme nous avons pu le constater à plusieurs reprises derrière le cartouche d'Isis.