



ANNALES ISLAMOLOGIQUES

en ligne en ligne

Ansl 16 (1980), p. 39-126

Marie Bernand

Le Kitāb al-radd ‘alā l-bida‘ d’Abū Muṭī‘ Makhūl al-Nasafī.

Conditions d'utilisation

L'utilisation du contenu de ce site est limitée à un usage personnel et non commercial. Toute autre utilisation du site et de son contenu est soumise à une autorisation préalable de l'éditeur (contact AT ifao.egnet.net). Le copyright est conservé par l'éditeur (Ifao).

Conditions of Use

You may use content in this website only for your personal, noncommercial use. Any further use of this website and its content is forbidden, unless you have obtained prior permission from the publisher (contact AT ifao.egnet.net). The copyright is retained by the publisher (Ifao).

Dernières publications

- | | | |
|---------------|---|--|
| 9782724710540 | <i>Catalogue général du Musée copte</i> | Dominique Bénazeth |
| 9782724711233 | <i>Mélanges de l'Institut dominicain d'études orientales</i> 40 | Emmanuel Pisani (éd.) |
| 9782724711424 | <i>Le temple de Dendara XV</i> | Sylvie Cauville, Gaël Pollin, Oussama Bassiouni, Youssreya Hamed |
| 9782724711417 | <i>Le temple de Dendara XIV</i> | Sylvie Cauville, Gaël Pollin, Oussama Bassiouni |
| 9782724711073 | <i>Annales islamologiques</i> 59 | |
| 9782724711097 | <i>La croisade</i> | Abbès Zouache |
| 9782724710977 | ???? ??? ???????? | Guillemette Andreu-Lanoë, Dominique Valbelle |
| 9782724711066 | <i>BIFAO</i> 125 | |

LE *KITĀB AL-RADD ‘ALĀ L-BIDA’*
D’ABŪ MUṬĪ‘ MAKHŪL AL-NASAFĪ

Marie BERNAND

INTRODUCTION

Le manuscrit est, jusqu’à plus ample informé, un *unicum* inventorié dans le fichier Beeston de la bibliothèque Bodleienne d’Oxford sous la cote Pockope 271. Il est d’une écriture orientale qui se prête aisément à la lecture. Les points diacritiques sont nombreux. La vocalisation fréquente, bien que parfois fautive, permet d’éviter une interprétation erronée, écueil bien connu auquel se heurte le lecteur d’un texte arabe. Cette copie — datée du 20 rabi^c II 847/1143 (cf. folio 144 v^o), comporte 145 folios recto verso.

Il y a onze lignes sur chaque page, parfois dix lignes lorsque le titre d’un chapitre s’étend sur plus d’une ligne. Un système de ponctuation sommaire, mais qui a le mérite d’exister, permet une certaine scansion dans la lecture. Cette lecture révèle l’existence de certaines erreurs, sans gravité, relevant de l’inadvertance : répétition de mots ou de membres de phrases. Je les ai corrigées, sans les signaler par une note. Plus étonnantes sont les erreurs qui se glissent dans les citations coraniques⁽¹⁾. Les citations de *ḥadīt* présentent, elles aussi, des fautes de mémorisation ; certaines d’entre elles semblent même forgées ou alors reconstituées par Abū Muṭī‘ Makhūl al-Nasafī, l’auteur du manuscrit⁽²⁾.

Il n’a pas été tenu compte de certaines adjonctions marginales dont la lecture était difficile, sinon souvent impossible. Ces adjonctions ne sont pas nécessaires

⁽¹⁾ Ainsi fol. 38^a : sourate 35, 24; fol. 41^a : sourate 24, 61, sourate 2, 220; fol. 72^v : sourate 30, 3; fol. 81^b : sourate 53, 31; fol. 81^b : sourates 40, 67 et 40, 54, etc... A ce propos, je tiens à remercier le professeur Muhammad Hamidullah pour l'aide

qu'il m'a apportée dans l'interprétation de maints passages.

⁽²⁾ Ces citations sont nombreuses et rarement attestées dans la forme reproduite par Makhūl. J'ai donc renoncé, par manque de place et de temps, à procéder à leur *tahrij*.

à la compréhension du texte. Il s'agit souvent de *ḥadīt*-s ajoutés à ceux déjà cités. L'une de ces adjonctions mentionne une date : le 16 *dū l-qā'da* 846/1443, ce qui donne une idée du temps mis par le copiste pour l'achèvement de son travail.

La difficulté que présente la lecture du texte résulte non pas de la graphie, mais de l'allure naïve et archaïque de certaines expressions qui surprennent le lecteur. Il s'agit, de toute évidence, d'un langage parlé, d'un discours oral qui laisse place à des erreurs syntaxiques, à des fautes de conjugaison relativement fréquentes⁽¹⁾. On a parfois même l'impression que l'auteur de l'*Imlā'* forge les termes dont il a besoin pour exprimer sa pensée. Ainsi fol. 73 v°, in fine, il est question de مذوّت بذويّت المذوّت expression que l'on aurait du mal à vocaliser et à traduire⁽²⁾.

A la vérité, il s'agit, bien évidemment, d'une classification des sectes faite par un théologien dont la doctrine est en voie d'élaboration, d'une pensée qui est à la recherche d'une formulation adéquate.

L'AUTEUR DU TRAITÉ ET SON APPARTENANCE HANAFITE-MATURIDITE

Ce théologien est Abū Muṭī^c Makḥūl al-Nasafī. Dans son « Essai sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane »⁽³⁾, Louis Massignon signale ce manuscrit comme étant « peut-être » l'œuvre du « premier auteur du manuel hanafite d'hérisiographie dit de Nasafī »⁽⁴⁾. Le savant orientaliste ajoutait alors, que le R.P. Thatcher s'occupait d'établir et d'étudier le manuscrit. Cet arabisant — qui travailla et enseigna à Oxford puis à Sydney, où il mourut vers les années 50 — n'a apparemment pas laissé de trace du travail annoncé par Louis Massignon, lequel tenait, sans doute, son information de Goldziher⁽⁵⁾. Renseignements pris à la Bibliothèque Bodleienne et à Sydney, rien n'indique que le R.P. Thatcher ait entrepris cette étude. J'ai donc décidé de réaliser le projet auquel cet arabisant a, sans doute, été contraint de renoncer. Le texte en question me paraît, en effet, fort important par son ancienneté et par son contenu riche en

⁽¹⁾ Ainsi fol. 69 v - 70 a; 81 v; 104 v.

⁽²⁾ Le terme *dū* (féminin : *dāt*) est un nom-outil qui exprime la possession. Le féminin *dāt* signifie aussi : essence ou substance. A partir de cette racine, Abū Muṭī^c Makḥūl al-Nasafī tire une forme verbale qu'il utilise à l'actif (*taḍwīt, muḍawwāt*) et au passif (*maḍūt*).

⁽³⁾ Paris, 1954, cf. p. 271, note 4.

⁽⁴⁾ Cf. J. van Ess, « Ungenutzte Texte zur Karramiyya », in : *Sitzungsberichte der Heidelberg Akademie der Wissenschaften* (sous presse).

⁽⁵⁾ Cf. *GAL*, Supl. I, p. 357-358 et Sezgin I, p. 601-602.

renseignements de première main qui intéresseront, au premier chef, ceux qui se préoccupent de la genèse de l'école de théologie hanafite-maturidite.

Pour faire plus ample connaissance avec l'auteur, on se reportera à l'article de J. van Ess mentionné plus haut. Mort en 318/930, Abū Muṭī’ Makḥūl b. Faḍl al-Nasafī est donc contemporain du mu'tazilite Abū l-Qāsim al-Kā'bī et, comme lui, il est originaire de Balḥ. Tous deux avaient encore en commun d'appartenir à l'école juridique hanafite⁽¹⁾. En théologie, ils n'avaient pourtant pas les mêmes options. On peut même dire que l'intérêt central du manuscrit dont j'établis le texte est de témoigner de la constitution d'une doctrine en réaction contre le mu'tazilisme en faveur à l'époque, doctrine dont on trouve une systématisation complète chez Māturīdī (m. 333/944) et chez Abū l-Mu‘īn al-Nasafī (m. 498/1114). Anti-mu'tazilite, le traité de Makḥūl est aussi anti-aš'arite. Notre auteur désigne, en effet, l'aš'arisme par le terme de *ḡabriyya* comme le font les mu'tazilites, tel le qādī 'Abd al-Ǧabbār, dans son *Muġnī*.

La première mention — et la seule — à notre connaissance et jusqu'à nouvel ordre, que l'on rencontre de ce traité est celle d'Abū Yusr al-Bazdawī (m. 493/1099), théologien hanafite-maturidite. Comment s'en étonner⁽²⁾? L'introduction des *Uṣūl al-dīn* de Bazdawī témoigne du mouvement doublement défensif qui préside à la constitution de la doctrine hanafite-maturidite. Comme Bazdawī, Makḥūl refuse le laxisme mu'tazilite et s'oppose au créationnisme d'al-Aš'arī⁽³⁾. Pour la genèse et l'élaboration de la doctrine hanafite-maturidite, on renverra le lecteur au travail de D. Gimaret qui se consacre, entre autres, à l'étude de cette école jusque-là mal connue. Je me contenterai de mentionner ici quelques passages du traité de Makḥūl témoignant de l'appartenance hanafite de notre auteur.

Dans l'exposé des fausses doctrines des six grandes sectes « hérétiques », voilà ce que nous dit Makḥūl de la thèse des *qadariyya* :

« Les *qadariyya* ont nié [l'intervention de] la volonté instauratrice de Dieu (*maṣī'atuh*), de son pouvoir créateur (*tahliqah*), de sa volonté normative (*qaḍā'ah*), de sa puissance effectuante (*qadarah*) dans les actes des hommes »⁽⁴⁾.

⁽¹⁾ A noter qu'Abū Muṭī’ cite, à deux reprises, Abū Ḥanīfa : fol. 47^a et fol. 56^v; 130^v et 131^a.

⁽²⁾ Bazdawī, *Uṣūl al-dīn*, 241, 8.

⁽³⁾ Idem, *ibid.*, 1; 10-14; 2, 7-10.

⁽⁴⁾ Fol. 29^v, 7-8. Pour la distinction faite, plus tard, par Ibn Taimiyya, entre la *maṣī'a* ou *irāda ta'lifiyya* ou *kawniyya* et le *amr*

De fait, la thèse hanafite-maturidite refuse la trop grande part accordée par le mu'tazilisme à la liberté humaine. La critique de la thèse mu'tazilite devient plus explicite dans le passage où Makḥūl réfute la sous-secte qadarite des *ahmadiyya*⁽¹⁾. Selon ces derniers, Dieu ne peut exercer sa justice qu'à condition de rendre ses créatures « maîtresses de leurs actes » (*yumlikūna umūrahum*) et de soustraire l'accomplissement de ces actes à son pouvoir de décision(*mašī'a*), à son pouvoir créateur (*tablīq*), à son décret (*qadā'*), à son pouvoir faire (*qadar*), à sa science (*'ilm*). C'est à cette seule condition que Dieu pourra transmettre aux hommes le pouvoir d'agir par eux-mêmes et, de ce fait, sera en mesure d'exercer pleinement sa justice envers eux. C'est effectivement un problème central du mu'tazilisme qui est ici soulevé. Dieu ne peut être tenu pour juste, — la justice divine est, on le sait, l'un des trois grands principes mu'tazilites —, que si l'homme est doué de libre choix et, par conséquent, habilité à mériter récompense ou châtiment. Tout ce qui précède suppose que l'homme ait la maîtrise de ses actes, au sens d'une autonomie certaine quant à la toute-puissance divine et de toutes ses manifestations. Selon Makḥūl, la maîtrise qu'a l'homme de ses actes ne peut être entendue comme une autonomie qui soustrairait ce dernier au vouloir divin. Une telle conception de la liberté humaine imposerait des limites à celle de Dieu. Dire que l'homme est maître de ses actes, c'est admettre qu'il est doué de capacité d'agir (*istiṭṭā'*) : ce pouvoir d'agir implique que Dieu ne lui ordonne pas ce qu'il n'est pas en mesure d'accomplir (négation du *taklīf mā lā yuṭāq*)⁽²⁾ et n'oppose pas d'obstacle (*man'*) à son action. En réalité, l'acte de l'homme est « pour lui » (*lah*), en tant que le résultat de cet acte lui revient, mais c'est à Dieu que revient l'agencement bien calculé de cet acte; c'est à la créativité du créateur que revient le faire être de cet acte, au décret du législateur que revient l'instauration de la chose réalisée par l'homme⁽³⁾. Somme toute, sans le pouvoir d'agir de l'homme, l'acte ne pourrait être considéré comme venant de lui et l'agent ne saurait être

ou *irāda šar'iyya* ou *taklifiyya*, voir H. Laoust, « La classification des sectes dans le *Farq d'al-Baġdādī* » dans *REI* (1961), p. 33 et n. 59; *Les schismes dans l'Islam*, Paris (1965), p. 284.

⁽¹⁾ Je n'ai pu justifier cette dénomination que ne nous donne — à ma connaissance —

aucun ouvrage relatif à l'histoire des sectes.

⁽²⁾ Cf. fol. 82 v. Au sujet de cette notion voir R. Brunschwig, « Devoir et Pouvoir », dans *Etudes d'Islamologie*, Paris 1979, I, 179-220.

⁽³⁾ Cf. fol. 26^a in fine.

objet de rétribution; mais sans la décision et la créativité divines, l'homme ne pourrait rien faire⁽¹⁾.

Un autre passage révélateur de l'appartenance de l'auteur au hanafisme-maturidisme est celui où Abū Muṭī’ réfute la thèse de la *mu’tazila*, sous-secte des *qadariyya*. Selon cette secte, Dieu donne à l'homme puissance d'accomplir le bien, mais on ne peut dire que Dieu lui donne ou non, puissance d'accomplir le mal. Ce serait dire de Dieu soit qu'il est injuste, soit qu'il est impuissant. C'est pour cette raison que les mu'tazilites ont refusé de trancher cette question, se désolidarisant ainsi de ceux qui attribuent à Dieu injustice ou impuissance. C'est une impasse. Pour en sortir, Makḥūl propose une solution qui n'est autre que la théorie hanafite-maturidite. L'accomplissement du mal par l'homme implique la volonté instauratrice de Dieu, mais non son ordre ou volonté légiférante (*amr*), son décret (*qadā’*), non son approbation (*riḍa*), sa puissance effectuante, sa science (*‘ilm*), non son amour (*mahabba*), sa puissance créatrice (*tahliq*), non son libre choix (*ihtiyār*). Ces distinguos sont ceux que mettent en œuvre certains auteurs comme Matūridī (m. 333/934), dans son *Kitāb al-tawḥīd* (p. 221 sq) et Abū I-Mu’īn al-Nasafī (m. 507/1114) descendant de notre Makḥūl al-Nasafī et auteur du *Bahr al-Kalām* (Ms Paris) et du *Kitāb al-tamhīd li-qawā’id al-tawḥīd*, édité au Caire et dont il existe un manuscrit à la Chester Beatty⁽²⁾.

On notera, avec intérêt, que ces distinctions subtiles se trouvent déjà chez Makḥūl qui se présente comme le porte-parole de la ḡamā'a. « *Waqālat al-ḡamā'a ...* », c'est ainsi que l'auteur du traité introduit chacune des réponses aux opinions des différentes sectes mentionnées et réfutées. Le *qawl al-ḡamā'a* est l'opinion vraie que Makḥūl oppose aux opinions de ceux qu'égare la passion et aux fantaisies des innovateurs. Quelle est cette ḡamā'a? C'est une question qui se pose à la lecture d'un texte qui réfute aussi bien l'aš'arisme que le mu'tazilisme et le salafisme hanbalite. En s'appuyant sur des éléments nouveaux, apportés par l'étude de D. Gimaret citée plus haut, on pourrait supposer qu'à l'époque de Makḥūl, quasi contemporain de Māturīdī, il y avait une communauté professant les théories propres à certains théologiens hanafites, théories que Māturīdī aurait systématisées. Les théories élaborées pour corriger le laxisme mu'tazilite et qui

⁽¹⁾ Fol. 66 v, 1 - 67 a, 1.

⁽²⁾ Au sujet de cette question, voir main-

tenant : D. Gimaret, *Théories de l'acte humain en théologie musulmane* (sous presse).

auraient rencontré l'opposition d'al-Aš'arī (m. 324/935) peuvent se résumer en deux principes :

- a) la distinction du *takwīn* et du *mukawwan* qui reprend celle du *taqdir* et du *muqaddar* que l'on rencontre dans le manuscrit (fol. 66 v°; 104 v°)⁽¹⁾.
- b) la thèse du *taklīf mā lā yuṭāq* considérée comme inadmissible par Makhūl comme par le hanafisme-maturidisme.

C'est ce que nous apprend l'introduction des *Uṣūl al-dīn* d'Abū l-Yusr al-Bazdawī et ce que confirment les dernières recherches de D. Gimaret⁽²⁾. La *ḡamā'a* de Makhūl serait la communauté des fidèles se réclamant de la voie suivie par Muhammad et s'adonnant à l'exégèse de la loi et à l'élucidation philosophique des problèmes posés par la confrontation des préceptes coraniques avec le sentiment qu'a l'homme de choisir librement ses actes. Contrairement au mu'tazilisme, le maturidisme prétend résoudre la contradiction en tenant « les deux bouts de la chaîne » : « *Al-`adl huwa l-qawl bi taḥqīq al-amrāyin* ».

Une connaissance plus précise du cercle auquel appartenait Makhūl pourrait nous être fournie par l'identification d'un personnage cité plusieurs fois dans le manuscrit et qui est, en quelque sorte, le personnage clef quant à l'identification du milieu doctrinal de Makhūl. Il s'agit d'un certain Abū Muhammad mentionné quatre fois. La première mention apparaît au fol. 24^a, 10 et le nom d'Abū Muhammad est suivi de l'éthnique *Sāḥawī* que J. van Ess suggère de lire *Sīğzī*⁽³⁾. Dans ce passage, Makhūl mentionne la critique qu'Abū Muhammad oppose à la théorie mu'tazilite. La manière dont l'*i'tizāl* conçoit la justice divine est perçue par Abū Muhammad comme une limitation de la toute-puissance divine. Sous-traire l'acte de l'homme à la toute-puissance, c'est la nier. Pour l'identification de ce personnage-clé, on renverra le lecteur à l'article de J. van Ess déjà cité. Selon ce savant, Abū Muhammad pourrait appartenir à l'un des cercles ascétiques en contact avec le milieu hanafite du Ḥurāssān dont les tendances karramites, sufis ou salafis n'étaient pas encore nettement diversifiées. Si bien que l'affirmation de Louis Massignon quant à l'appartenance de Makhūl à l'école karramite

⁽¹⁾ A noter que ces notions se trouvent dans le Coran. Cf. Coran 25 (*al-furqān*), 2 : « *Wahalaqa kulla šay'in fa-qaddarah taqdīran* ».

⁽²⁾ Voir, à ce sujet, D. Gimaret, *op. cit.* et Bazdawī, *Uṣūl*, 2.

⁽³⁾ Cf. J. van Ess, *loc. cit.*

est une hypothèse à ne pas écarter, mais qui attend encore sa vérification. Mis à part le fait que Makhūl ne cite pas la secte des *karramiyya*, on peut remarquer l'attitude négative de la *ğamā'a* à l'égard des biens de ce monde (fol. 78 v°). Le *tahrīm al-makāsib* colore d'ascétisme la doctrine prônée par Makhūl.

INTÉRÊT DU MANUSCRIT POUR L'HISTOIRE DES SECTES

Plan du traité

Parmi les ouvrages anciens relatifs à l'histoire des sectes, on ne connaît guère de traité rédigé par un hanafite. Dans son article sur « l'hérésiographie musulmane sous les Abbassides »⁽¹⁾, H. Laoust donne un aperçu des débuts de la littérature hérésiographique. Le mu'tazilisme y est représenté par Ğa'far b. Ḥarb, al-Ğāhiż et al-Ka'bī; le traditionalisme salafī, par Ibn Ḥanbal et 'Utmān al-Dārimī; l'aš'arisme, par son éponyme al-Aš'arī⁽²⁾. La seule absente est l'école hanafite dont on possède pourtant des recueils de *Tabaqāt* ou classes d'auteurs rédigés par des auteurs plus tardifs. Ainsi, on connaît d'Ibn Qutlubugā (m. 879/1474) le *Tāğ al-tarāğim fī tabaqāt al-hanafiyya* (ed. Fluegel, Leipzig, 1862); d'Ibn Abī l-Wafā' (m. 775/1373) on a les *Ğawāhir al-muḍī'a*⁽³⁾. Mais ce ne sont que des manuels biographiques donnant les différentes classes des hanafites. Il reste pourtant un traité d'hérésiographie hanafite d'un auteur tardif, c'est le *Firaq al-muftariqa bayn ahl al-zayg wa-l-zandaqa*⁽⁴⁾ par 'Utmān b. 'Abd Allah al-Ḥanafī. Cet ouvrage, signalé par J. van Ess dans la bibliographie de son étude sur la théorie de la connaissance d'al-Iğī⁽⁵⁾, comprend une nomenclature de sectes très proche de celle de Makhūl dont le traité a, sans aucun doute, servi de base à celui de 'Utmān al-Ḥanafī. L'ouvrage de ce dernier est intéressant par le parallélisme qu'il présente avec le traité de Makhūl. La classification des sectes que l'on y trouve est très proche de celle du manuscrit que j'édite. Curieusement 'Utmān al-Ḥanafī n'est mentionné dans aucun ouvrage de *Tabaqāt* hanafite à notre portée. On ne trouve mention de lui ni dans les *Tabaqāt* citées plus haut, ni dans celles

⁽¹⁾ *Cahiers de civilisation médiévale*, Poitiers, 1967, tome 10, p. 157-178.

⁽²⁾ *Loc. cit.*, p. 160 sq.

⁽³⁾ Hyderabad 1332/1913.

⁽⁴⁾ Ankara, 1961-1962, 122 p. Je tiens à remercier ici le professeur Ihsan Sureyya

Sirma de la faculté des Etudes Islamiques d'Erzurum d'avoir eu l'amabilité de m'envoyer une photocopie de cet ouvrage introuvable.

⁽⁵⁾ J. van Ess : « *Die Erkenntnislehre des 'Adudaddīn al-Iğī* », Wiesbaden, 1966, p. 432.

d'auteurs plus tardifs comme celles de Muḥ. b. ‘Alī Ibn Ṭūlūn al-Šāliḥī al-Dimashqī (m. 953/1546) ou celles de ‘Abd al-Ḥayy al-Kaffārī (m. 1302/1884). Des *Tabaqāt* de Taqy al-dīn al-Ğāzī al-Hanafī (m. 1005 ou 1010 / 1526 ou 1601), il n'est paru que le premier volume (Le Caire 1390/1970) qui ne comprend que les Ahmād. Pour en revenir à notre auteur, on notera que son traité donne l'impression d'un ouvrage composé et rédigé. En comparaison, le manuel de Makhūl a l'allure d'un cours d'histoire doctrinale en plusieurs leçons, ce qui expliquerait, outre les imprécisions notées plus haut, celles qui se glissent dans le développement du plan : l'ordre des sous-sectes est interverti par rapport à celui qui a été adopté dans l'énoncé introductif.

Abū l-Yusr al-Bazdawī — qui signale l'ouvrage dans son traité d'*Uṣūl al-dīn* — nous donne le plan adopté par Makhūl :

... « J'ai vu, nous dit Bazdawī, de Makhūl al-Nasafī, auteur des *Lu'lū'iyyat*, un ouvrage sur ce sujet [sur les sectes (*fīraq*)]. Il les a classées en six groupes : les *qadariyya*, les *ğahmiyya*, les *rāfiḍiyya*, les *ḥarūriyya*, les *ğabriyya* et les *murği'a*. Il a divisé chaque groupe en douze catégories, ce qui a donné, en tout, 72 sectes »⁽¹⁾. Telle est, en effet, la classification des sectes proposée par Makhūl. Le procédé d'exposition est le suivant :

Une introduction qui consiste en une profession de foi dont l'énoncé est émaillé d'expressions coraniques. Cette profession de foi est construite sur le principe de l'unicité divine (fol. 3^v - 4^v) et suivie de considérations sur le danger que font courir à la religion les doctrines multiples et divergentes. Un tel risque, poursuit l'auteur, dicte le devoir d'examiner et de réfuter ces doctrines en se reportant aux préceptes divins. On évitera ainsi les innovations (*bida'*) et les opinions que dicte la fantaisie (*ahwā'*) (fol. 4^v - 12^a). A la faveur de cette profession de foi, Abū Muṭī^c rejette le *taqlīd* salafī, adopte les procédés du *kalām* rationalisant en conférant au principe de l'*istiḥād bi-l-ṣahīd 'alā-l-ġā'ib* et à l'exercice du *nazar*, auquel le croyant est tenu, une valeur féconde en matière de *'ilm* (fol. 4^v in fine - 6^a).

Au début du fol. 12^v, Makhūl expose son plan :

I — Dénomination et nomenclature des six sectes et soixante-douze sous-sectes (fol. 17^v - 20^a).

⁽¹⁾ Bazdawī, *Uṣūl*, p. 241, 8-11.

- II — Exposé des arguments des six sectes, avec une réfutation de la *ğamā'a* (fol. 20^a - 32^a).
- III — Exposé des doctrines de chaque sous-secte, avec réfutation d’Abū Muṭī’, porte-parole de la *ğamā'a* (fol. 32^v sq).

Outre l’appartenance hanafite de son auteur, ce traité présente l’intérêt de nous faire tenir un manuel d’histoire des sectes ancien et complet. On sait que les *Maqālāt* de son contemporain mu’tazilite al-Balhī n’ont été retrouvées qu’en partie. Avec les *Maqālāt* d’al-Aš’arī, l’ouvrage d’Abū Muṭī’ est donc, jusqu’à nouvel ordre, le seul spécimen d’histoire des sectes de la période ancienne qui nous soit parvenu dans son intégralité. Il serait intéressant de procéder à une étude comparative des principales classifications des sectes connues de nous. C’est là un travail auquel on ne peut s’attarder dans le cadre de cette publication. Je me bornerai, cependant, à signaler quelques particularités qui ressortent à première vue.

Certains groupes attestés par Abū Muṭī’ disparaissent dans les traités postérieurs. Le groupe des *ahmadiyya*, sous-secte des *qadariyya* (fol. 66^a) dont je n’ai pu justifier la dénomination, n’est attesté ni dans les *Maqālāt* d’al-Aš’arī, ni dans le *Farq* d’al-Baġdādī, ni dans le *Tanbih* de Malaṭī. Ainsi en est-il des *anṣāliyya* (fol. 82^a) sous-secte des *ğabriyya*. Ces deux groupes sont d’ailleurs absents de la classification d’Abū ‘Utmān al-Hanafī. Le groupe des *kasbiyya*, rangé sous la secte des *ğabriyya* par Abū Muṭī’ (fol. 89^a), est absente des classifications aš’arites. On ne s’en étonnera pas, si l’on se rappelle que la thèse du *kasb* réfutée par les hanafites-maturidites, comme par les mu’tazilites, est l’explication aš’arite de l’intervention de la liberté humaine dans l’accomplissement de l’acte. Bien d’autres sous-sectes, qui apparaissent chez Abū Muṭī’, ne figurent pas dans les principaux ouvrages d’hérésiographie plus tardifs. Figuraient-elles chez Zurqān (m. 229/844) ou Ğa’far b. Ḥarb (m. 236/851)? Le fait est que certains groupes non attestés chez des auteurs comme Baġdādī, sont mentionnés dans les *Maqālāt* d’al-Aš’arī. Ainsi, les *bid’iyya* sont rangés, par ce dernier, parmi les ḥariğites, tandis que Makḥūl les classe sous la rubrique des murğī’ites. ‘Utmān al-Hanafī ne les mentionne pas. Les *lażiyya* apparaissent chez al-Aš’arī (*Maq.* 602, 10) et chez Abū Hayyān al-Tawḥīdī (*Imta’* II, 78, 2). Abū Muṭī’ les range sous la rubrique des *ğahmiyya* et ‘Utmān al-Hanafī les classe parmi les *mu’atṭila* dont

les *góahmiyya* sont une autre sous-secte (p. 87). Dans ce dernier cas, la dénomination de la secte n'est pas empruntée au nom de son inventeur, mais à la notion de *ta'til*, notion péjorative appliquée à ceux qui nient en Dieu les attributs de l'essence. Comme on l'a vu plus haut, le groupe des *karrámiyya* est absent de la liste d'Abú Muṭí. Il figure chez 'Utmán al-Ḥanafí sous la rubrique des *mušabbiha*, tandis qu'al-Aš'arí et Muṭahhar (*Bad'* V, 144) le classent parmi les *murğí'ites*.

En revanche, les *tarā'iqiyya* et les *ishāqiyya* qui sont — d'après al-Baġdādī — des *karrámiyya*, sont cités par Abú Muṭí parmi les rafidites. Enfin, les *kūziyya* qui, selon Abú Muṭí, ont une conception particulière de la pureté légale, sont attestés dans *Bad'* V, 134, 13 mais sans explication. 'Utmán al-Ḥanafí les range sous les *nāṣibiyya*, secte qui correspond à celle des *ḥarūriyya* de Makḥūl.

Quelle est la part du parti pris de satisfaire à l'idée reçue de l'existence de soixante-douze sectes ?

Quelle est celle de la préoccupation politico-doctrinale ? Peut-être qu'une étude comparative et systématique permettrait d'apporter une réponse à ces questions.

Un trait caractéristique de la classification de Makḥūl est que la mention des mu'tazilites apparaît à deux reprises. Les mu'tazilites sont cités une première fois (fol. 48¹⁾) comme une sous-secte des *ḥarūriyya*, c'est-à-dire des ḥariḡites; une deuxième fois, comme sous-secte des *qadariyya* (fol. 86¹⁾). Ce détail est intéressant parce qu'il met en lumière l'origine politico-doctrinale de la thèse mu'tazilite. Je ne sache pas qu'un autre manuel d'histoire des sectes fasse une telle distinction. On ne la retrouve ni dans les *Milal*, ni dans le *Farq* d'al-Baġdādī⁽¹⁾; elle est, de même, absente des *Milal* de Šaharastanī qui sont — on le sait — copieusement inspirées du *Farq*; elle ne figure pas, non plus, dans les *firaq al-muſtariqa* de 'Utmán al-Ḥanafí.

En conclusion, on peut faire les remarques suivantes :

1°) L'allure générale de l'ouvrage, comme les quelques points de détail relevés, donnent l'impression très nette qu'il s'agit d'une source de première main qui a toutes les apparences d'un cours dicté à un élève qui aurait recensé fidèlement les leçons du maître.

⁽¹⁾ Dans ces deux ouvrages d'al-Baġdādī, les mu'tazilites sont associés aux *qadariyya*, sous le titre *Faḍā'iḥ al-qadariyya al-mu'tazila min al-ḥaqeq*.

2°) A l’instar des *Maqālāt* de Balhī, le traité d’hérésiographie de son contemporain, Abū Muṭī, a été retrouvé en son entier. Il mentionne des groupes de croyants dont la dénomination reflète les préoccupations éthiques et juridiques des débuts de l’Islam et se fait l’écho des discussions d’ordre pragmatique, voire prosaïques des premiers croyants. Parallèlement, il témoigne du souci de la *ḥāssā* d’élaborer une théorie résolvant les problèmes philosophico-religieux qui se posent au penseur musulman. Ce texte qui date de la fin du troisième siècle de l’Hégire et qui n’a été consigné qu’à la fin du neuvième siècle nous fait tenir la formulation, sans doute originale, de la théorie hanafite-maturidite.

كتاب الرد على أهل البدع والاهواء الضالة المضلة
وهم اثنان وسبعون فرقة مما صنفه وألفه
الشيخ أبو مطیع مکحول بن الفضل رحمة الله عليه . . .

كتاب الرد على أهل البدع والاهواء

بسم الله الرحمن الرحيم

وهو حسبي

وما توفيق إلا بالله ، عليه توكلت وإليه أنيب . الحمد لله الاول القدير العلي الحكم ذي
الحلال والاكرام ، لا شيء له في خلقه ، ولا وزير له في ملكه ، ولا معين له على ما يشاء .
المبدى للاشياء بغير فكر ، المحدث لها بلا معين ، المصور لها بلا مثال ، لا تغيره الاحوال
ولا تختلف عليه الزمان . بدأ الاشياء لغير حاجة منه اليها ولا لوحشة اضرّ بها إلى خلقها ،
فابدعها بتقديره وفطرها بحكمه وص (١) عما شاء | إلى ما شاء . انفرد بصنعه للاشياء ،
فأنقذها بطائف التدبير فجات الامور على ما أراد ، فسبحانه من لطيف خير ليس كمثله
شيء . وهو السميع البصير بعث محمداً صلى الله عليه وسلم نبياً بالحق بشيراً ونذيراً ليخرج
الناس من الظلمات إلى النور وانزل عليه رسول كريم ، ذو القوة المتين ، بكتاب عزيز ،
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد : فبلغ محمد ، صلوات
الله عليه ، الرسالة إلى خلقه . ودعاهم إلى توحيده بالآيات القاهر[ة] والحجج الزاهرة ،
والبراهين المنيرة القاطعة ع (٢) سد (٣) هذا الخلق كيلا يكون على | الله حجة بعد الرسل .
فقال تعالى وتقديس في محكم كتابه العزيز : «ومَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبَعَّثَ رَسُولًا» (٤)
نظراً منه إلى خلقه ليكون العذاب لهم بعد الاحتجاج عليهم والاستحقاق له جعلنا الله
وإياكم من «يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَبَعُّونَ أَحْسَنَهُ» (٥) . وما توفيقنا إلا بالله ، عليه
توكلنا وإليه فوضتنا أمورنا وإياه نسئل (sic) سبيل الرشاد .

(٤) سورة الاسراء ١٧ آية ١٥

(١) كلمة مطمئنة .

(٥) سورة الزمر ٣٩ آية ١٨

(٢) الورقة مخرومة .

(٣) لعلها « اندر » .

كتاب الرد على أهل البدع والاهواء

أما بعد : فإن الله تبارك وتعالى خلق الخلق ففضل البشر منه وركب العقل فيهم وأهمهم ليستشهروا بالشاهد على الغائب . وأباهم بها على سواهم . ثم (١) توحيده | ودعاهم إلى ذلك بالرسل المصطفين الآخيار وبين لهم ما يأتون وما يبدون ليهم من هلاك عن بيته ويحيى من حي عن بيته . وما كان الله ليصل قوما بعد أن هديهم حتى يتدين لهم ما يتقون وأوصانا به وخطنا عليه ملازمة السنّة وسلوك المنهاج واتباع السبيل والكف عن التقدم في السبل . فقال تعالى : « وَإِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَبَيَّعُوْرُ السُّبُّلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَاحَبُوكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقَوْنَ » (٢) فحقيقة علينا ظ بالسرعة بالسمع والطاعة لربنا فيها وصاناها به . وأحق ما تجهد فيه | انفسنا او تعمل فيه عقولنا مطالبة الصراط المستقيم الذي هو العروة الوثقى (٣) وعرفان الطرق الحائرة والفرق المختلفة والبحث فيها لأن لا يغير قائمها (؟) بقدر الاستقامة ما امرنا به من الاتباع والانتهاء بما نهانا من التفرق .

حدثني أحمد ابن عثمان المقدسي قال : حدثني محمد بن مذكور (؟) قال : قال أبو مطیع مکحول بن الفضل النسفي رحمه الله تعالى : « إعلموا أن الناس قد اختلفوا في السنّة بعد الدين مع من هي وما هي . فادعـت كل فرقـة أنها أولـى بها من غيرـها وأنـها إليها قصـدت وبالـحجـج منها قـالت وبالـحقـ منها أذـعـنت وأـنـها ليست في يـد أحـد غـيرـها . | فـصارـ النـظرـ والـبـحـثـ فيـ ذـلـكـ شـيـئـاـ وـاجـباـ وـأـمـراـ مـؤـكـداـ عـلـىـ كـلـ مـشـفـقـ عـلـىـ نـفـسـهـ . فـكـيفـ لـاـ يـوـجـبـ ذـلـكـ النـظرـ فيـ انـ السـنـنـ ماـ هـيـ وـمـعـ مـنـ هـيـ وـقـدـ نـرـىـ فيـ غـيرـهاـ مـنـ التـجـارـاتـ وـالـصـنـاعـاتـ لـيـلـتـمـسـواـ النـظـرـ فـيـهـاـ وـالـتـفـتـشـ (sic)ـ عـنـهاـ . وـلـيـسـ النـاسـ كـلـهـمـ قـصـدـ إـلـىـ التـزـينـ بـهـاـ . فـكـيفـ أـوـجـبـواـ عـلـىـ كـلـ طـالـبـ صـنـاعـةـ النـظـرـ فيـ صـنـاعـتـهـ وـالـتـفـتـشـ عـنـهاـ . وـأـخـبـرـوـنـاـ أـنـهـ يـزـدـادـ بـطـولـ النـظرـ فـيـهـ عـلـمـاـ بـهـاـ . وـقـصـرـوـنـاـ عـنـ الـحـضـرـ لـلـنـاسـ عـلـىـ النـظـرـ فيـ السـنـنـ مـعـ أـنـهـ بـلـغـيـ عـنـ بـعـضـ مـنـتـحـلـ الـعـلـمـ أـنـهـمـ يـهـوـنـ النـاسـ عـنـ تـعـلـيمـ هـذـاـ الـبـابـ | وـيـزـعـمـونـ أـنـهـ بـدـعـةـ وـمـجـادـلـةـ ، وـذـكـ لـعـجـزـهـمـ وـقـلـةـ فـهـمـ هـذـاـ الـبـابـ :

(٣) إرجع إلى سورة البقرة ٢ آية ٢٥٦ وسورة

للمان ٣١ آية ٢٢

(١) الكلمة مطمئنة لها « الزهم » .

(٢) سورة الأنعام ٢ آية ١٥٣

فإذا اتقوا عن إدراك ذلك سموا المناظر مجادلاً ومنعوا الناس عن النظر فيه مخافة أن يبتغا
عنهم فلا يوجد ، فيفتضرون بكشف جهلهم وقلة علمهم بأمر المتبوع للسلف والهدا
للسواب . وإن يكون واقعاً في اسر الضلالات (sic) أو يكون مختلفاً إلى رؤساء الضلالة ومخل
اليهم . وقد ينتمي عن النظر والتفضيش في السنّة والكلام فيه (sic) والنقض على العائد عن
السنّة . أم كيف يؤمن من أخذ من غريميه درهماً أن ينظر إليه أن كان به عالماً أو يربه | أعلم
منه به إن كان به جاهلاً ولا يأمره بمفارقة الغريم إلا مع العلم بأن الدرهمجيد لا غشّ فيه .
والدرهم قدره يسير جداً وانقطاع منفعته سريعة ، و شأن السنّة أعظم الشأن فكيف ينتمي
عن النظر والتفضيش لحدوده فلا ولا كرامة للناهي عن المراقبة في هذا ولا إداه جملة على
هذا إلا استحوذ الشيطان عليه وأشأره إلى ما سولت (sic) له نفسه .

قال أبو مطیع : فعلیکم عشر طلاب الآخرة بالأأخذ بما أمرکم الله به من إتباع سبیله
والتعلق بوصیته والانتهاء عن البدع والاستمساك بطريق السلف فان اعداء | الدين قد
کثروا وتوازروا على الباطل . فالناس بين معاند للصواب ومتصلب عنه وضریع طمع
وبعد دنيا . والحق مخنوبل غير معانٍ وكاشف الحق مطعون مبدع لكشفه ، فأوجب علينا
ما حل بنا لاختبار من العلم اعظمه عند البحث عنا واسده على جاهله بلاء . مع انه لا يقل
العمل والعلم وان قلأ اذا كان صاحبها متمسكا بالجماعة مختلفا لفرقة لانهما مقبولان لقول
النبي - صلی الله عليه وسلم - عن ابن عباس - رضی الله عنه - . قال : « قال رسول الله
- صلی الله عليه وسلم - : « من عمل في الجماعة فاصاب يقبل الله منه ، وان اخطأ غفر الله له .
ومن عمل في الفرقة | فاصاب لم يقبل الله منه ومن اخطأ فليتبواً مقعده من النار ». وعن الحسن
قال : « قال رسول الله - صلی الله عليه وسلم - : « عمل » قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة ».
وكذلك قال ابن مسعود : « الاقتصاد في السنّة خير من الاجتہاد في البدعة ». وعن ابن مسعود
قال أبو مطیع : « فكما أن العمل والعلم ليسا بقليل وإن قلأ اذا كانا مع موافقة السنّة ،
فكذلك ليسا بكثير وإن كثیر (sic) اذا كانوا مع مخالفته تقول النبي - عليه الصلاوة والسلام -
عن ابن عباس قال « قال رسول الله صلی الله عليه وسلم : « كلما ازداد صاحب بدعة |
صوماً وصلوة ازداد من الله بعدها » عن هشام عن الحسن قال « أنه والله لا يقبل الله من
مبتدع صوماً ولا صلوة وما ازداد المرء في بدعة اجتہاداً إلا ازداد من الله بعدها ».
قال أبو مطیع وانما صار البدع (۱) محتماً للعمل وبطيلاً للسعى لانه ليس بعد التفاق والکفر

(۱) هكذا ولعلها : « مبتدع » .

شىء من الآثام يلحق البدعة والاهواء ولا تواتر في شيء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من التغلف والتضليل ما تواتر لأصحاب البدع ولا انزل أهل الجماعة أحدا | النار بعد الكفار ٩ و والمنافقين إلا أصحاب البدع وإنما انزلوهم ازال النبي - عليه الصلوة والسلام - حيث قال : « كلها في النار إلا ملة واحدة وذلك انزلهم ربنا - تبارك وتعالى - قال تعالى : « ولا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَخُسْنَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأَوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ »^(١) فإذا حَكَمَ النَّبِيُّ - عليه الصلوة والسلام - لفرق المختلفة بالنار ووعد الله في كتابه الذين تفرقوا واختلفوا عذاب عظيم (sic) فيليس يسعنا إلا الاجتناب عن الحديثات والبدع . فان الفسوق وجميع الآثام ايسر منه وارجاه للنجاة من البدعة .

والبدعة | شر المعاishi واعجلها عقابا . وذلك لأنه^(٢) ابو نصر جعدة عن عبد الرحيم عن سليمان ابن اسماويل القرشي عن أبي حُصين انه كان ابن أخي له شاطرا فلم يزل به أبو حُصين حتى ترك الشطارة وتشمر من الذنب وطلب العبادة فأخذ في التشيع ، فقال له أبو حُصين : « يابن أخي ، الأمر الأول خير لك من هذا » - يعني الشطارة - فقال له : « كذبت التشيع لآل الرسول خير مما أنت فيه وغيرك ». عن ابن المبارك عن الاوزعى قال : « إن إبليس قال لأوليائه : « من اين تأتون بني آدم » ؟ قالوا : « من كل شيء » قال | : « فهل تأتونهم من قبل الاستغفار » ؟ قالوا : « ان ذلك شيء لا نطيقه ١٠ و لهم لمقرن بالتوحيد ». قال : « لأنتمنهم (؟) من باب لا يستغفرون منه . فبئث فيهم الاهواء » عن أبي بكر عياش قال : « قال ابن عباس : « إن الشيطان يأتي بني آدم من قبل الأثم فإذا لم يطقه أتاه من قبل البر ليتدفع بدعة أو ليدع سُنّة » معناه أن يوقعه في التعمق والتعمق ليجاوز الكتاب والآثار كما أوقع الجهمية والزنادقة حتى عاندوا الله وأنكروا الكتاب وغيره . فأوثقوا دنياهم | وأخرتهم فلا يجاوزوا الكتاب والسنّة . فما وجدتم فيها فاقتدوا به وما خالفها فابذروه . ١٠ ظ

وعلى هذا دلنا ربنا فقال : « فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنَ هُدًى فَسَنَتَبِعَ هُدًى إِنَّ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُون »^(٣) أي فلا يصل باتباعه إليها في الدنيا ولا يشقى في الآخرة . عن أبي صالح عن ابن عباس - رضي الله عنه - بهذا التفسير : « فعليكم بما دلكم الله وهو الاعتصام بكتابه لانه حبل الله المtin من قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، ومن اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم ، ولا يحملنكم التعمق إلى إنكار شيء مما في القرآن فإن الزنادقة | به ١١ و

(١) سورة آل عمران ٣ آية ١٠٥ . — (٢) أشار الناشر إلى نقص العبارة . — (٣) سورة البقرة ٢ آية ٣٨ .

ترندقوا فسألا التعمق والمدى والغلو في الدين والتنطع ، فإنه شك مهلك لقول النبي – صلى الله عليه وسلم : « هلك المتعمدون ، هلك المتنطعون » ..

قال أبو مطیع : فينبغي لكل ناصح لنفسه أن يحذر التعمق ولا يدع كل الخوض والكلام في الدفائق ولكن بين ذلك يجتهد وي trespass لكيلا يقع في شيء من البدع ، لأن من تعمقه أولاً من جهله وقلة نظره ليتفق بعلمه وتقبل منه عبادته ، ولا يصل سعيه ولا يضمحل اجهاده ، ولا يقدر على الحديث إلا بتعلم السنّة ودعوا (sic) المبتدعة وكذلك | قال على بن أبي طالب – رضوان الله عليه – « تعلموا الردي لتعلموا المدى ، وإنما ينبغي الاجهاد قبل الوقع فيه فإنه إن وقع فيه خشى أن يحل به غصب ولا ينفعه بعد ذلك التوبة لقول النبي – صلى الله عليه وسلم – «إن الله حجب التوبة عن صاحب كل بدعة».

قال أبو مطیع : وإنما هيجرى النصح للاخوان على تصنيف هذا الكتاب خوفاً من أن يشرك بعضهم بعض الخالفين بالسنّة بزخرف الأقاويل وتحسين الاباطيل^(۱) . فقصدت إلى تباهي دعوى | كل فرقة من البدع في كتابنا هذا صنفاً بصنف والوجه الذي دعاهم إلى بدعهم . وسنأتي بتفسير ذلك كله في كتابنا ونقائص أهل الجماعة لعلم الناظر المنصف من نفسه حق ذلك من باطله بقدر ما يحضرنا مشروها . فربنا نستعين على ما له قصدناه فإنه لا ينال بشيء من الخير إلا بعونه فاياد نسئل (sic) التوفيق وعليه التكلان .

باب

فصل الرد على الاهواء والرد على من لا يرى ردها

قال أبو مطیع رواية عن ابن مسعود – رضي الله عنه – قال : « قال النبي – صلى الله عليه وسلم : « إن الله عند كل بدعة كيد بها الإسلام عالماً يذب عنها وينحر بعلامتها حضور تلك المواطن بالتعير على الضعفاء – والتوكيل على الله – وكفى بالله وكيلاً .

عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنه قال : « قال النبي – صلى الله عليه وسلم – « من أدى إلى أمتي حديثاً ليقام به سنة أو يثلم به بدعة فله الجنة » . عن معمر عن الزهرى – رضي الله عنه – قال : « ضيع الناس امرئين عظيمين بعد النبي – صلى الله عليه وسلم – ففرقوا بالاختلاف علم القرآن وعلم المنازعة » يعني المنازرة في الدين لذلك صار علم

^(۱) في الأصل : « يزخرف الأقاويل وتحسين الاباطيل » .

القرآن مهجورا متروكا ، وأما علم المنازعة في الدين فـ | ظنك بقوم حيارين مختلفه أهواءهم ١٣ و
تعاطى كل فرقه انه متمسك بسنن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟
عن الصحاح عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال : « من ردَ على صاحب بدعة
بدعته فهو في سبيل الله ». عن هشام بن حسان عن الحسن البصري - رضي الله عنه -
قال : « لم يبق من العبادة التامة إلا الواقعة في أهل الريب ». عن شريح عن أبي ادريس
الخولاني ، قال : « والله لإن أری في المسجد ناراً تضطرم أحب إلى من أری فيه بدعة
للتغيير ». وعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « اتزوغون عن ذكر الفاجر حتى
يعرفه الناس اذكروه بما فيه بحدره | الناس ». عن الحسن وعن انس بن مالك قالا : قال ١٣ ظ
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من أطلق جلباب الحياة من ذي بدعة فلا عية له ».
عن ابن عمر عن أبيه - رضي الله عنهما : « البدعة تحارب ». عن أبي معويه (sic) الضمير
قال : « سمعت موسى بن مسلم الصغير يقول : « لو علمت احدا يقول القرآن مخلوق
لحاربه إلى الموت ». قيل جاء رجل إلى قنادة فقال : « انى لا اريك تقع في أصحاب
البدع وتفرقهم فلا أمن عليك يختالوا يوما فيقتلونك ». فقال : « انك نصحتني فلا بد لي
من ان اكافيك اذا هم قتلوني فما بي من اجل فهولك | وما بي من رزق فهو عليك صدقة ». ١٤ و
عن أبي العلاء عن الحسن - رضي الله عنهما - قال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم :
« من طلب هذا العلم ليحيى به الاسلام ويحيي به البدعة فهو خلف من النبئين ما بينه وبين
الانبياء ، والانبياء درجة يشفعونه يوم القيمة ». عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال :
قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « اذا لقيت آخر أمتى اولها فلن كان عنده علم
فليظهره ، فان تم العلم يومئذ كأنهم انزل الله على محمد - صلى الله عليه وسلم ». عن عثمان
بن عطا عن ابنته - رضي الله عنها - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
« السابقون الى ظل العرش طوبي » قيل : « يا رسول الله من هم ؟ » قال | « الذين يقبلون ١٤ ظ
الحق اذا اعطوه والذين يبذلونه إذا سئلوا والذين يحكمون الناس كحكمهم لأنفسهم » .

باب

كراهية مجالسة المبتدةة والتوقير لهم والمخالطة معهم والصحبة

قال الشيخ أبو مطبيع : حدثنا عبد الله بن محمد رواية عن عباس - رضي الله عنه -
قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « من تبسم في وجه مبتدع فقد أغان على

هدم الاسلام وعنه – صلی الله علیہ وسلم : « من وقر صاحب بدعة فقد أعن على هدم الاسلام ». عن مصعب بن سعيد بن أبي وقاص – رضي الله عنه – أنه قال : « لا تجلسن ١٥ و مفتونا فانه | ان يخطريك منه اثنين : إما ان يفتنك فتتابعه وإما أن يؤذيك قبل ان تفارقه ». عن حازم عن غالب العطار قال : «رأيت مالك بن دينار في المنام كأنه قاعد في مسجده حيث كان يقعد وعليه ثيابه (sic) نحو من ثيابه الذي كان يلبس فيقول باصبعيه : « صنفان من الناس لا تجالسوهما فان مجالستهما مفسدة لقلب كل مسلم : صاحب بدعة قد غلا فيها ، وصاحب دنيا مترف فيها » . ثم قال : « حدثني بهذا الحديث حكيم وكان حكيم رجل من ١٥ ظ جلسايه وكان معنا في الحلقة فقلت له : « يا حكيم أنت حديث بهذا الحديث »؟ | قال : « نعم » قلت : « عمن » قال : « عن المقانع ^(١) من المسلمين ». عن الحسن – رضي الله عنه – قال : « بلغنا أن رسول الله – صلی الله علیہ وسلم – قال : « من أحدث في الاسلام حدثاً أو أوى حدثاً فعله لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه حرفاً ولا عدلاً ». عن أبي الحوادع قال : « لئن يجاورني في داري قردة وخنازير أحب إلى من ١٦ و أن يجاورني صاحب هواء ». عن الحسن وعن محمد بن سرین – رضي الله عنهما – قالا : « لا تجالسو أصحاب الأهواء ولا تجادلوهم ولا تستمعوا منهم ». | وعن أبي إدريس الخولاني أنه قال : « إلا أن أبا جميل لا يؤمن بالقدر فلا تجالسوه ». وعن الحسن أنه قال : « إذا ألقيت صاحب بدعة في الطريق فخذ في طريق غيره ». وعن سفيان (sic) قال : « لا تأكل عنده ولا يأكل عنك ولا تجلس معه في المجلس ولا تخاصمه ». وعن ابن عمر – رضي الله عنه – . قال : قال رسول الله – صلی الله علیہ وسلم – : « من أعرض بوجهه عن صاحب بدعة ملاء الله قلبه إيماناً ويقيناً ، ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة ». وعنده – صلی الله علیہ وسلم – : « إن الرجل على دين خليله فلينظر من يخالل » .

باب

١٦ ظ تحويل الاهواء | وعدد افترائهم

قال أبو مطیع روایة عن ابن عباس في قوله تعالى : « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مَنْ فَوْقَكُمْ أَوْ مَنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شَيْئًا » ^(٢)

^(١) وبالهامش : جمع متنع مرضي . – ^(٢) سورة الأنعام ٦ آية ٦٥ .

قال : «أهواء مختلفة» . وعن أبي الغالية في هذه الآية هن أربع وكلهن عذاب فجاء مستقر اثنين بعد وفاة رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بخمسة (sic) وعشرين سنة . فالبسوا شيئاً واذيق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنان فلا بد واقutan «يعني الحسق والقذف» . وعن أنس بن مالك – رضي الله عنه – قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «إختلف بنو إسرائيل على إثنين وسبعين | فرقاً فهلاك أحد وسبعين وتخلص فرقاً واحدة وإن أمتي ستفرق على ثلث وسبعين فرقاً تهلك اثنان وسبعون فرقاً وتخلص فرقاً» . قالوا : «يا رسول الله فما تلك الفرق؟» قال : «الجماعة» . عن عبد الله بن عمر – رضي الله عنه – قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «إنبني إسرائيل افترقوا على إثنين وسبعين فرقاً كلها في النار إلا ملة واحدة» . عن قتادة عن أنس – رضي الله عنه – : «إننبي الله – صلى الله عليه وسلم – قال لعبد الله بن سلام : «علىكم تفرق بنو إسرائيل؟» | قال : «على إثنين وسبعين فرقاً» فقال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «ستفرق أمتي على ثلاثة وسبعين فرقاً ، إثنان وسبعون في النار ، واحدة في الجنة» .

باب

تسمية أصول الأهواء

قال أبو مطیع : بلغنا عن تسمیتهم أنهم ستة أصناف يتشعب منها إثنان وسبعون صنفاً كلهم مبتداعة ضالة مفارقة للجماعة وميعادهم النار يوم القيمة ، إلا أن يشاء الله أن يخرجهم من النار بتوحيدهم .

وأما الستة الأصناف التي تتشعب الأهواء منها :

و ١٨

- اولهم | الحرورية
- والثانية الروافضة
- والثالثة القدريّة
- والرابعة الخبرية
- والخامسة الجهمية
- والسادسة المرجئة

منها يتشعب اثنان وسبعون فرقاً

باب

تسمية عدد الذى يتشعب منها

قال أبو مطیع : أمّا الحرورية فالتي اجتمعت بحورها في صدد على بن أبي طالب
— رضوان الله عليه — فأنهم الله على يديه إلا القليل فهم :

١٨ ظ الأزرقية ، والخلفية ، والأباخية ، والتغلبية ، والحازمية ، والكوزية ، والكثريّة ،
والشمرانية ، والأحسنية ، والمحكية ، والمعزلة ، والميمونية .

وأما الروافضة فهم :

الغلوية ، والامرية ، والشيعة ، والاسحاقية ، والناؤسية ، والأمامية ، والزيدية ،
والعباسية ، والتناسخية ، والرجعية ، واللاعنية ، والمتربصة .

وأما القدرية فهم :

١٩ و الاحمدية ، والثنوية ، والمعزلة ، | والكيسانية ، والشيطانية ، والشريكية ، والوهمية ،
والزيدية ^(١) ، والشربه ^(٢) ، والناثنة ، والقاسطية ، والظامية .

وأما الجبرية فهم :

المصطريّة ، والانفالية ، والمعية ، والمفروغية ، والنجارية ، والمنانية ، والكسيبة ،
والسابقية ، والحبية ، والخوفية ، والبكيرية ، والحسيبة .

وأما الجهمية فهم :

٢٠ ظ المعطلة ، والمريسية ، والمتزقية ، | والواردية ، والزنادقية ، والحرقية ، والخلوقية ،
والغانية ، والغيرية ، والواقفية ، والقبرية ، واللفظية .

(١) هكذا ولعلها « الروندية » ، انظر إلى « الفرق المفترقة » لعمان الحنفي هو : ٥٧ .

(٢) هكذا ولعلها المتربة انظر ص ٩٣ .

وأما المرجئة فنهم :

التاركية^(١) ، والسابقية^(٢) ، والراجحة ، والشاكية ، والبيهصية ، والمستثنية ، والخشوية ،
والعملية ، والمنقوصية ، والمشبهة ، والاثرية ، والبدعية .

ففهم اثنان (sic) وسبعون فرقة كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - والثالث والسبعون هم
أهل الجماعة المرجئة | المتمسكون بحمل الجماعة المجنبون الفرقة والبدعة مقتداهم النبي
٢٠ - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه لم يتسبعوا ولا يتسبعون إلى يوم القيمة قوادهم علماؤهم ،
ولإمامهم كتاب الله ، مع كل ذلك يد الله عليهم . فالآيد على من نواهـم . فهم أمان لأهل
كل بلد فيهم منهم أحد . فـا دام فيهم منهم أربعون رجلا لا يذهب أهل تلك البلاد بحصـة
ولا بخـف ولا رجـفة وزـزلة ولا غـلبة من اعدـاء الاسلام عليهم إلى آخر عصـاته يقاتـلون
الـجال ؟

باب

٢٠ ظ

دعوى السنة | الذين هم أصول الأهواء وأقاويلهم

قال أبو مطیع : فأما مدار كلام الحروریة وأصل دعویهم أنهم شهدوا على عليّ بن
أبی طالب - رضوان الله عليه - بالکفر وتبرعوا منه ودعوا الناس إلى البراءة منه والاکفار
عليه حتى أفرطوا في بغضه . وقالوا : الایمان قول وعمل ، وقد قصر على في العمل ، والایمان
لا يتحمل التقصیر ، ولذلك اکفرنا عليه .

قال أبو مطیع : وقالت الجماعة : « الایمان والعمل شرائعه »^(٣) . | وتصدیق الایمان
٢١ و المعرفة بالقلب ، وإن علياً لم يقتصر في الاقرار بالله ولا اختلاف^(٤) في ذلك الامة عليه ولكن
باختلافهم^(٥) عليه كان في العمل . فلذلك سميـناه مؤمنا نقـيا ولم نکفره لأنـه لم يخرج من
الباب الذى دخلـت فيه بلا اختلاف وهو اقرار بربـه وهو الایمان ، لقول النبي - صلى الله
عليـه وسلم - : « الایمان الاقرار بالله والعمل بشرائعه » . وعن كعب الأـبار انه قال :
« للشهـید نورـان ، وـلن قـتلهـ الخوارـج عشرـة انـوارـ . وـلن جـهنـم سـبـعة | ابوـاب بـابـ منهاـ للحرـورـیـة . ٢١ ظ

(١) في الأصل : « التاركية » انظر ص ١١٤ .

(٤) في الأصل الشایـة انـظر ص ١١٥ .

(٥) هـكـذا وـلـعلـها : « الاختلافـهم » .

(٢) في الأصل الشایـة انـظر ص ١١٥ .

(٣) هـكـذا وـلـعلـها : « الایمان قول وـالـعمل شـرـائـعـه » .

ولقد خرجوا على داود في زمانه عن بن عباس — رضى الله عنه — عن الشعبي أنه قال : « أرجى مالا تعلم ولا تكن مرجينا ، وحب أهل البيت ولا تكن شيئا . وقل إن الله يأمر بالعدل والاحسان وابتءأ ذي القربى ، ولا تكن قدر يا وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر ولا تكن حروريَا » .

عن بنى سواد انه قال : « سمعت عليا — رضى الله عنه — يقول : « ليبغضنى قوم يدخلهم الله ببغض النار » . وعن أنس بن مالك — رضى الله عنه — قال : « قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : « صنفان من أمتي ليس لهم في الشفاعة نصيب الحرورية والقدرية » . ^{٢٢}

باب

دعوى الروافضة

قال أبو مطیع : وأما الروافضة فأفرطوا في حب علي^١ بن أبي طالب — رضى الله عنه — حتى انزلوه فوق ما انزله النبي — صلى الله عليه وسلم — والهاجرون والأنصار . وقالت كما قالت الحرورية الأيمان قول بلا عمل ^(١) . ولكن كان على معصوما ولا ينسب إلى شيء من الذنوب فلذلك أفرطوا في حبه وتعلقو به | ورفضوا الآثار والسنن كما أن النصارى رفضوا سنن عيسى — صلى الله على نبينا وعليه وسلم — وأثره (sic) . وارتکبوا إلى محبته ، ومن ذلك سموا رافضة .

وقالت الجماعة : إن عليا وإن كان جليلا فالأنبياء كانوا أعظم منزلة عند الله منه ، ولم يتمن أحد منهم إلا التي الشيطان أمنيته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله أمره . فكيف بعلي بن أبي طالب ؟ فكما ينسخ الله ما يلقى الشيطان في أمنية النبي — صلى الله عليه وسلم — ، وكذلك عفا الله | ما يلقى الشيطان في أمنيته متابعيه ولا ينبغي لنا أن ننزله فوق منزلته التي انزله هو نفسه مع انه لا يسع لأحد ان يذكر اصحابه إلا بخير ولا غيرهما لقول النبي — صلى الله عليه وسلم — : « إذا ذكر أصحابي فامسكوا » . وعن الشعبي قال : « لو كانت الروافضة من الدواب لكانوا حمر ولو كانوا من الطيور لكانوا رخم » . عن عطا عن بن عباس قال : « كلام القدرية كفر ، وكلام الحرورية هلكة وكلام الرافضة ضلاله » . ^{٢٣}

^(١) تناقض مع قوله في ص ١٢ : . . « وقالوا اليمان قول وعمل » . .

وعن ابن عباس - رضي الله عنه - | قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ظ ٢٣ « يكون في آخر الزمان قوم ينتحرون مودة أهل بيتي تبر (sic) هم الروافضة . فان ادركتموهم قاتلوكم فانهم مشركون ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

باب

دعوى القدرية وصلاتهم

قال أبو مطیع : وأما القدرية فانكروا مشيئة الله تعالى وتخليقه وقضائه وقدره بأعمال العباد . وقالوا : الخير من الله يعنون بمشيئة الله والشر من أنفسنا أو من إبليس يعنون ليس بمشيئة الله ولا بقضائه وقدره . وزين لهم الشيطان أعمالهم وقيح قولهم حتى قالوا : « ألا ٢٤ و يحسن في الحكم أن يخلق شيئاً أو يشاء أو يقضي (١) أو يقدر ثم يذنب عليه؟ » ثم قال : « وما ربكم بظلام للعبيد » .

وقالت الجماعة : ليس شيء في السموات والأرض إلا الله خالقه ومحال أن يكون في السموات والأرض شيء ليس الله خالقه وبناته (٢) وقاضيه لقوله ، تبارك وتعالى ، وعز وجل « الله خالق كل شيء » ولقوله تعالى : « أنا كل شيء خلقناه بقدر» (٣) :

قال سمعت أبي محمد السخاوي (٤) يقول : « زعمت القدرية أنهم أهل العدل ونسبوا [ربهم] ظ ٢٤ بالعجز عن أفعال العباد ونفوا عنه القدرة ووقعوا في شر ما فروا منه . فأما إضافتهم ربهم بالعجز فدعوتهم أن الله شاء أن يؤمن الكفار ولم يشاء أن يكفروا ، وشاء إبليس أن يكفروا ولم يشأ لهم أن يؤمنوا ، فكفروا كما شاء إبليس ولم يؤمنوا كما شاء الرب . فأثبتوا لابليس إنقاذ المشيئة فيهم ونفوا عن الله إنقاذ المشيئة . وهذا إضافتهم ربهم بالعجز .

وأما إنفاؤهم القدرة عن الله فدعوتهم أن الله صنع شيئاً لم تصنعه العباد وهو [تخليقة ٢٥ و الأشياء وصنع العباد أشياء لم يصنعه الله أى لم يخلقه وهو المعاصي والشرور .

ودعوتهم أيضاً أن الله مالك بعض الأشياء وخلقه ومُقدّره وهو الخير وليس هو خالق بعض الأشياء ولا مالكه ولا مقدره وهو الشر . فادعوا أن الله ليس بخالق تام ولا مالك تام حتى صاروا منتبسين بربهم (sic) العجز والضعف ومنفين عن ربهم القدرة والملك . إذ زعموا

(١) سورة الزمر ٣٩ آية ٦٢ . سورة العمر ٤ آية ٤٩ .

(٢) سورة فصلت ٤١ آية ٤٦ .

(٤) هكذا ولعله السجزى .

(٢) هكذا ولعلها بلاده ؟

أن الله فرض الامر اليهم والشر لم يخلق لهم ولم ينشأ لهم . كما قال ابن عباس : « من زعم أن الله فرض الأمر إلى الناس فقد عجز في ملکه | عن على بن الحسين بن على — رضي الله عنهما — ٢٥ قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : « لعن الله الزايد في كتاب الله المكذب بقدر الله » . وعن أبي هريرة — رضي الله عنه — يقول : « جاؤ مشركوا قريش إلى النبي — صلى الله عليه وسلم — يخاصموه في القدر . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الْمُجْزَمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ يَوْمَ يُسَحَّبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ ذُوقُوا مِنَ سَقَرٍ » « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَا بِقِدَرٍ »^(١) وعن ابن عباس ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : « هلاك أمتي العصبية والقدرية » . والرواية من غير | ثبت . ٢٦

باب الجبرية

قال أبو مطیع : فأما الجبرية فنسبوا القبائح إلى الله وابرؤوا العباد من الذنوب قالوا : ليس للخلق استطاعة لا قبل الفعل ولا مع الفعل لأن الاستطاعة لا تكون إلا لله . والعبد في هذه كشجرة إن حركتها الريح تحركت وإلا لم تتحرك وهي مجبرة على التحرير . يزعمون أن الحياة في الاستطاعة كالميل والصحيح فيه كالمريض .

وأما الجماعة فنسبوا الأفعال إلى العباد وقالوا : الأفاعيل من العباد ، والقضاء والقدرة والتخليق لأفاعيلهم | من الله . ولو لا ذلك كذلك لعطلت الأنبياء والرسل ورفعت الموزين وسؤال الله إياهم : « مَاذَا فَعَلْتُمْ وَمَاذَا ؟ » وقال تعالى : « هَمَّا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْسَبَتْ »^(٢) [و] قوله : « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ »^(٣) . ولم نقل لما كنت أكتب وأعمل . قال : « وسمعت أبا محمد قال : « الجماعة على طريق الحادة وكانت الجبرية والقدرية مجتمعان معهم فتبينت الجبرية عن الحادة فضلت وأصلت وتيأسرت القدرية عن الحادة فضلت وأصلت . ٢٦

ويضاد بعضها وإن كانتا على الصلاة . وادعى كل واحدة منها | إنما هي السالكة للمنج وضادها الحمق ، وتمسك بما كانتا اجتمعا عليه وفارقهما فيها ابتدعنا بعد الاجتماع معه . فأما اجتماع الخبرين معه فاقراره بأن القدر خيره وشره من الله . وبأن الخير

(١) سورة القمر ٥٤ آيات ٤٧ - ٤٩ . سورة الاحقاف ٣٢ آية ١٧ .

(٢) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ . سورة السجدة ٤٦ آية ١٤ .

والشر مكتوبان في اللوح المحفوظ ، وبأن الله قال : « لا يُكَلِّفُ الله نَفْسًا إِلَّا وَسُعْهَا »^(١)

ثم افترق الجبريون فقال : بل يكلف الله نفسها ما لا طاقة لها به . فتمسك الحموي بما اجتمع معه وخالقه فيها ابتدع بعد الاجتماع معه . وأما اجتماع القدر معه كاجتماع الجبرى .
فأقداره على أن | الله خلق كل شيء . وقال تعالى : « وَخَلَقَ كُلًّا شَيْئًا فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا »^(٢) . وقال : « لا يُكَلِّفُ الله نَفْسًا إِلَّا وَسُعْهَا »^(٣) وعلى أن الاستطاعة قبل الفعل . ثم فارقه فقال القدر خيره وشره ليس من الله ، ولا إن الله خالق الخير والشر ولا إن الله خالق اللوح والقلم . فنبت الحموي على ما فرقاه ونسب الأفعال إلى العباد وتقديرها وقضائها إلى الخالق . وعن عكرمة عن ابن عباس ، رضي الله عنه ، قال : « من زعم أن الله أجبر الناس على المعصية فقد ظلم الله في ملكه | وعن وهب بن منبه ، رضي الله عنه ، قال : قال إبراهيم ، خليل الرحمن ، صلواة الله على نبينا وعليه وعلى سائر النبيين الصالحين . ورزقنا ببركتهم الأمان والعافية والسلام و^(٤) وكفانا شر القوم الظالمين ودبرني في أمر هذه باحسن التدبير إنه كريم أرحم الراحمين . قال ، صلواة الله عليه ، : « يارب إني قرأت في الصحف حرفا لم أعرف تفسيره ». فأوصى الله إليه . أبا إبراهيم قوم يكونون في آخر الزمان يقولون إن الله قادر الذنوب على العباد وهم مجبرون عليها . وقال الله تعالى : « كذبوا وويل لمن يسل عن سرى »^(٥)

باب الجهمية

قال أبو مطیع : وأما الجهمية فادعوا فراراً من التشبيه فوقعوا في أقبح التشبيه حتى
أنكروا الله في كل المعانی وشبهوه بلا شيء . وذلك أنهم قالوا : ينبغي أن نعرف الخالق
بنخلاف الخالق في كل المعانی ، وشبهوه بلا شيء . ولا يخالف الخالق في كل المعانی إلا
لا شيء ، لأن لا شيء لا يستوي في كل المعانی مع الشيء ، ولا مع إثبات الشيء ،
ولا مع إسم الشيء ، ولا مع ذات الشيء يبقى ، ولا مع فعل شيء . فاخرجوا الله من

(٤) كلمتان غير واضحتين .

(١) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

(٥) كلمتان غير واضحتين .

(٢) سورة الفرقان ٢٥ آية ٢ .

(٦) لم نجد بهذا النص في القرآن .

(٣) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

٢٩ و الايثبات والاسماء . والأفاعيل هي مخلوقة ، وما يحيط علم | الخلق بإثباته وأسماءه . فلا شيء عندك أكبر من الشيء .

وقالت الجماعة : هو شيء لا كالأشياء بل هو من شيء الأشياء وهو بجميع صفاته خالق أزل ، والمخلوق بجميع صفاته مخلوق ^(١) ، وأفعال العباد وصفاتهم هي مخلوقة : وأفعال الله وصفاته ليس بمحليق .

ولا عنك أن الله ثبت عليه من كون هذا العالم اسمًا لم يكن ازليا كالجهمية . زعموا أن الخالق محدث لأنك لم يكن خالقا قبل تخليقه المخلوقين . بل نقول إن الخالق ليس بمحدث وإنما هو قديم دائم | وإن لم يكن للتخليق .

٣٠ وقال : سمعت ابا محمد يقول : لا أدرى من هاذين الوزرين اللذين لزمتا (sic) الجهمي أيهما أعظم أحدهما دعوى فان للرب شبه لأنه وصف نفسه بانفائه الصفات عن الله . وخطأ الرب في إثباته لنفسه الصفات ، وهذا دعوى الكبير . وعن عطا قال : بلغنا أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : «يخرج رجل من أمتي يقال له جهنم هو أضر على أمتي من إبليس » . عن أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، قال : قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «من قال اليمان لا يزيد ولا ينقص فقد خرج من أمر الله . ومن قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله . عن قتادة عن | أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «يكون في آخر الزمان قوم من أمتي يزعمون القرآن مخلوقا أو لئك لا يرون ثوابا ولا عقابا ولا جنة ولا نارا ولا بعثا ولا نشورا ، فإذا رأيتهم ^(٢) فلا تسلمو عليهم ولا تصلوا خلفهم ولا تعودوا مرضاتهم ولا تشيعوا اختيارهم أو لئك هم يهود أمتي »

باب دعوى المرجئة

وأما المرجئة فاتكلوا على اليمان بغير عمل وقالوا : كما لا ينفع مع الكفر حسنة فكذلك لا يضر مع | اليمان سيئة . وقالوا : أليس بعد اليمان فرض ؟ فان عملت فحسن وإن لم تعمل فليس عليك شيء . واحتجوا بظاهر الكتاب قوله تعالى : «فَأَثَابَهُمُ اللهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» . وقوله تعالى : «وَعَدَ اللهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» ^(٣) . ولقول النبي - صلى الله عليه

^(٣) سورة المائدة ه آية ٨٥ ؛ سورة التوبه ٩

آية ٧٢ .

(١) في الأصل : « بمخلوق » .

(٢) في الأصل : رأيهم .

وسلم — حيث قال : « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » ، قوله — صلى الله عليه وسلم — : « مفتاح الجنة لا إله إلا الله » .

وقالت الجماعة : قال الله — عز وجل — « إن الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » | وقال ابن عباس ، رضي الله عنه ، « يعني مفروضاً معلوماً . فإذا نطق الكتاب ان الصلوة مفروضة . فقد علمنا أنه كما قال الله إن الصلوة كانت على المؤمنين لا على الكافرين لأنه من شرائع اليمان ونحوه من الآيات الكثيرة . قوله تعالى : « قُلْ لِعَبَادِ الدِّينِ آتُنَا
يُعَيِّمُونَا الصَّلَاةَ » . وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ [آمَنُوا] ^(١) ارْكَبُوهَا وَاسْجُدُوا » ^(٢) |
وقال ابن مسعود ، رضي الله عنه ، : « إذا سمعت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتُنَا » فادع لها سمعك
فإنما هو أمر يؤمر به أو نهى ينهى عنه » . فإن كان كما زعمت المرجحه | ألا يضر مع الأيمان
سيئة ما قال الله : « الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي » الآية ^(٣) . وقال : « النَّفْسُ بِالنَّفْسِ » . . .
ولما أمر الحدود والقصاص ولما أوعد النار العصاة حيث قال : « وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ » وقال : « وَمَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » الآية ^(٤) ونحوه كثير . ولكن
كوني بهذه الآية تكشفا عن قبح قوله إذ صدق الله رسوله : « وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ اللَّهَ
لَهُ نُورًا فَإِنَّهُ مِنْ نُورٍ » ^(٥) . وعن ابن عباس ، رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله
عليه وسلم ، أنه سُئل عن المرجئة فقال : « لعن الله المرجئة قوم يتوكلون على اليمان بغير
عمل فيقولون إن الصلوات والركعات والصيام والحج | ليست بفرضية ، فإن عملت فحسن
وإن لم تعمل فليس عليك شيء » . عن سعيد بن صالح الأسدى عن ابراهيم قال : « لا أدرى
ما أخوف عندي على فتنة المرجئة أم فتنة الازرقية » . عن أنس ، رضي الله عنه ، قال :
قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « صنفان من أمتي لا ينالهم شفاعتي المرجئة
والقدرية » .

قال أبو مطیع : فهذا ما كان أصول الاهواء وهم السطة التي يتشعب المراء منها ودعوتهم
ورد أهل الجماعة عليهم وسنت على ما يتشعب منهم من الأجناس | والأصناف بقدر
ما يوافق فأول ما بدأنا فيه من أصناف دعوى الحرورية ، وأولهم الازرقية .

^(٤) سورة المائدة ٥ آية ٤٥ ؛ سورة البقرة ٢

(١) الكلمة ناقصة في الأصل .

^(٢) سورة إبراهيم ١٤ آية ٣١ ؛ سورة الحج ٢٢ آية ٢٧٥ .

(٢) سورة النساء ٤ آية ٩٣ .

^(٥) سورة النور ٢٤ آية ٤٠ .

آية ٧٧ .

(٣) سورة النور ٢٤ آية ٢ .

باب دعوى الازرقية

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، : وسمعت الحسن بن الاشرف يقول : قالت الازرقية لا نعلم أحداً مؤمناً لأن النبي ، صلی الله علیه وسلم ، قبض وكان دليلاً في القول والفعل والضمائر . وقد انقطع الوحي بالأخبار بعد الأمامين يعني أبا بكر وعمر ، رحمهما الله ، لأن الأمة اختلفوا بعدهما | واتخذنوا محبة من اصحابهما قوله (sic) ، ومن اخطأ قتلوا : وقالوا الأيمان قول بلا عمل . فلذلك أكفروا أهل القبلة إلا من وجدوه مدينا بمحبتهم .

قال أبو مطیع وقالت الجماعة الایمان قول ، العمل شرائعه . لذلك شهدوا لأهل قبلتهم بالایمان ولم يكفروهم بالذنب وتركوا ضمائر العباد إلى الله .

ويقال : الأزرقية حكمت حکماً خلافاً لحكم الله إذ زعمت أن النبي ، صلی الله علیه وسلم ، كان دليلاً في القول والعمل والضمائر | بل إن أمر نبيه أن يكون دليلاً للكفار ولا للمؤمنين بالضمير ، بل أمره أن يقبل منهم الظاهر من القول حيث قال تعالى : « تَعَالَوْا إِلَى كَلْمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » . وقال : « وَلَا تَقُولُوا لَمَنْ أَقْرَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا » ^(۱) وقال النبي ، صلی الله علیه وسلم ، : « أُمِرْتُ أَنْ أَفَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فهذا يدل على أنه كان مأمورةً أن يدعوا إلى الشهادة بوحданية الرب ، تبارك وتعالى . ومنها أن يفتش عن ضمائرهم لأنهم لم يكن | على ذلك قادرًا لقوله تعالى : « إِنْكُمْ لَا تَهْدِي مَنْ أَحَبَبْتُ وَلَكُنَّ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » ولقوله تعالى : « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ ... » الآية ^(۲) . ونحوه كثيرة . عن سعيد بن جهان ^(۳) قال : قال عبد الله بن أبي او菲 : « لعن الله الازرقية » وقال النبي ، صلی الله علیه وسلم ، : « انهم كلاب النار » .

باب الأباضية وهم ثانيهم

قال أبو مطیع : زعمت الأباضية أن الإيمان قول وعمل وسنة . ولا نشهد على أهل القبلة بالإيمان إلا من أخذنا | بمحبتنا ولا نكفره لأنهم لم يكفروا بالله وبرسوله ، ولكن نشهد عليهم بالاتفاق لأنهم أثبتوا بعض وكفروا بعض ويريدون ^(۴) أن يتخذنوا بين ذلك سبيلاً .

(۱) سورة آل عمران ۳ آية ۶۴ ؛ سورة النساء ۴ آية ۲۷۲ .

(۲) هكذا ولكنه « سعيد بن جهان » . آية ۹۴ .

(۳) سورة القصص ۲۸ آية ۵۶ ؛ سورة البقرة ۲ آية ۲۸ .

وما السبيل بين الأيمان والكفر إلا النفاق كما وصفهم الله « مُذْبَذَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَوْلَاءِ وَلَا إِلَى هَوْلَاءِ . . . » الآية ^(١)

قال أبو مطیع : وقالت الجماعة : الأيمان قول والعمل شرائعه وان النفاق كان في زمن النبي ، صلی الله عليه وسلم ، والوحى منزول والنبي أسره إلى حديفة وعلى هذا خرج من الدنيا . فكذلك هو باطن ولا يتعدا | حکم الله ورسوله بل أهل القبلة عندنا مؤمنون لأن القول ظاهر معروف والأخلاق باطن والنفاق باطن فليس لأحد غير النبي ، صلی الله عليه وسلم ، ولا غير ما أسر إليه النبي ، صلی الله عليه وسلم ، ان يشهد على أحد بالتفاق بأن يتولى الامة ولا يتبرأهم .

وما قالت الأباضية ان لا يتوليهם (sic) ولا يتبرأ لهم (sic) بدعة وهو الأرجاء بقول الزهرى وغيره من الأئمة . عن مسلمة بن كهيل ^(٢) قال : « اجتمع البختري والضحاك والمرقى وميسرة وبكير ^(٣) الطائى من الجماعة ان البراءة بدعة | والشهادة بدعة والولاية بدعة والارجاء بدعة ». وإنما قالت الأباضية قوله تعالى : « يُرِيدُونَ أَنْ يَتَخَسِّنُوا بَيْنَ ذَلِكَ . . . لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ وَإِنَّمَا نَزَّلَتْ فِي الْيَهُودِ حِيثُ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ، صلی الله عليه وسلم ، : « نَؤْمِنُ بِكَ وَبِكِتابِكَ وَنَكْفُرُ بِالْأَنجِيلِ وَبِعِيسَى بْنِ مَرْيَمٍ » . فنزلت فيهم : « . . . وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِسَيِّعْضٍ وَنُكَفِّرُ بِسَيِّعْضٍ » . . . الآية ^(٤) .

فتأنولت الأباضية في أهل التوحيد حتى غلط في تأويله واجترأ على الله بتحويل تفسيره حتى ضل وأضلها | وعن قاتدة انه قال : « مجوس هذه الامة الأباضية » .

باب التغلبية وهم ثالثهم

قال أبو مطیع : والتغلبية ان الله يشاء أعمال العباد ولكن لا يخلق ولا ينقص ولا يقدر . وقالوا لا نشهد على الأطفال بالأيمان ولا بالقدر إلا عند الادراك .

وقالت الجماعة : لا يكون من أعمال العباد شيئاً إلا ان يشاء الله ثم يكون خالق غيره . وهو متناقض في القول لقوله تعالى : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ » ^(٥) ومحال أن

(١) سورة النساء ٤ آية ١٤٣ .

(٢) هكذا وهو كهلان .

(٣) وهو بكير بن ماهان .

(٤) سورة النساء ٤ آية ١٥٠ .

(٥) سورة الصفات ٣٧ آية ٩٦ .

يكون | أحد من بني آدم لا مؤمن ولا كافر لقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمَنْكُمْ مُؤْمِنُ وَمَنْكُمْ كَافِرٌ »^(١) بل نشهد على الأطفال بالإيمان لأنهم كلهم أقرروا يوم الميثاق وذلك كان منهم إيماناً ويولدون على تلك الفطرة لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : « فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا »^(٢) يقول دين الله التي فطر الناس عليها يقول خلق الناس عليها | « لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » يعني لدين الله . قال ابن عباس : « فَكُلُّ مُولُودٍ يُولَدُ فَهُوَ عَلَى الْفِطْرَةِ » عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى عليه وسلم ، ذات يوم لاصحابه : « اتدرؤُونَ مِنَ الْأَهْوَانِ مِنْ أَوْلَادِ الْبَشَرِ؟ » قالوا : « اللَّهُ وَالرَّسُولُ أَعْلَمُ » قال : « هُمْ أَطْفَالُ الْمُشْرِكِينَ جَعَلُوهُمْ خَدِيمًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ لَمْ يَعْمَلُوهُمْ فِي شَابُوا وَلَمْ يَذْنَبُوا فَيَعْقِبُوهُمْ فَهَاتُوا عَلَى الْعَهْدِ » .

باب الخازمية وهم رابعهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، : قالت الخازمية : الأیمان مجھول . وقالوا إن الخلق كلهم معذورون إلى أن تبلغهم الدعوة | بالمعرفة لا يسع له من الوصائف والشائع يعنون توحیدهم لأنهم زعموا أن الأیمان وصائق وشائع .

وقالت الجماعة الأیمان كلام وشهادة ان « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « الأیمان كلام وتصديقه معرفة بالقلب » .

وقالت الجماعة ليس أحد معذور من بني آدم يقول : التوحيد لقوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا [مِنْ قَبْلِكَ] مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَّا فَاعْبُدُونَ »^(٣) فليست أحد من الكفار إلا وقد بلغته الدعوة وإن لم تبلغه دعوة | محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فدعوا موسى وعيسى عليهما السلام وإن لم تبلغه دعوتهما فدعوة إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، ومن كان قبله من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولطفنا بنا وبذرتنا ببركتهم أنه أرحم الراحمين لأنه قال تعالى : « وَإِنْ مِنْ قَرِيهٍ^(٤) إِلَّا خَلَآ فِيهَا نَذِيرٌ »^(٥)

(٤) هكذا ولكنها « أمة » .

(١) سورة التغابن ٦٤ آية ٢ .

(٥) سورة الروم ٣٥ آية ٢٤ .

(٢) سورة الروم ٣٠ آية ٣٠ .

(٣) سورة الأنبياء ٢١ آية ٢٥ .

والوجه الآخر إن الله على الكفار حجج غير الأنبياء ، صلى الله عليهم ، لما يرثون من الآيات وال عبر لقوله تعالى : « آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تَبْصُرُونَ »^(١) فكلفهم الله ، عز وجل ، أن يعتبروا لما يرثون من الآيات والضعف والعجز | والتحويل من حال ظ ٣٨ إلى حال . ويقررون أن لها خالقًا غير الأصنام والاحجار مع أن الله قال لأبليس : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ »^(٢) . فلا يكون أحد من ولد آدم الا تبع لأبليس لعبادته شيئا (sic) أو تابعا بتوحيده . وقال تعالى : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ »^(٣) فأجمع الجن والانسان معدور ولا مجھول كما ادعى الخازمية :

باب الخلفية وهم خامسهم

قال أبو مطیع النسفي ، رضی الله عنه ، إن الخلفية قالت : لا يسع لاحد من المدرکين القعود | عن الجھاد ذکرا كان أو اثنی . ولا يسع لأحد كتمانها (sic) . فلن فعل في ذلك شيئا ٣٩ او نکل عنه فهو کافر ، لأن المؤمن لا يكون إلا عالما بمجاهدنا او فار [ا] [sic] عن الحق . ويرون السعة (sic) والجھاد للنساء . ومن بلغ منهم الموت يومی بمحسده إلى من عنده ، ويقول لا حکم إلا لله يعني به مقالته من بحضرته :

وقالت الجھاعة : فريضة على أهل اليسار والغناء وأما القراء من الرجال والنساء والولدان (sic) فهم معذرون على القعود من يسعون عن تركها لقول الله تبارک وتعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الظَّالِمِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ | وَهُمُ أَغْنَيَّنَا »^(٤) . وقال تعالى : « [و] لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . . . »^(٥) فأهل الاموال والسعادة لم يبلغوا درجات قاعدي أولى الضرر إلا بالخروج . وأهل الضرر بلغوا درجات أهل السعة دون الخروج . عن مکحول رضی الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « من مات ولم يغزو (sic) ولم يحدث نفسه بالغروة كان من أهل النار » .

وقال أبو مطیع : فلو كان كما زعمت الخلفية بقول النبي عليه الصلاة والسلام : « من مات ولم يغزو كان من أهل النار» ولكن رضی الله | من أولى الضرر بحديث النفس أن ٤٠ و

^(٤) سورة التوبة ٩ آية ٩٣ .

^(١) سورة الذريات ٥١ آية ٢٠ - ٢١ .

^(٥) سورة النساء ٤ آية ٩٥ .

^(٢) سورة ص ٣٨ آية ٨٥ .

^(٣) سورة السجدة ٣٢ آية ١٣ .

لو وجد إليه سبيلاً للخرج . عن معاویه عن جاحمة أن جاحمة جاء إلى النبي ، صلی الله عليه وسلم ، يستشيره في الغزو قال : «الله ألم؟» قال : «نعم» قال : «الزم أملك ، فان الجنة عند رجلها» . قال لها ثالثاً :

قال أبو مطیع هذا يدلّك على أن الجھاد ليس يجب على كل الاحوال ولو كان كما زعمت الخلفية أن لا يحل القعود طرفة عین ما كان ينهاه النبي ، صلی الله عليه وسلم ، عن أداء الفرائض بأمر الوالدين . كما كان الولد ليس بامواضع (sic) عن القعود عن الحج إذا استطاع ظ إلیه | سبیلا بطاعته الابوین .

باب الكوزية وهم سادسهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، زعمت أن لا يسع لأحد أن يمس أحداً لأنه لا يعرف من الطاهر والتبعس منهم . ولا يسع لأحد أن يخالط أحداً ولا ان يواكله(?) إلا أن يغتسل وييتوب ، لأنَّه اشتبه أمر الأمة بما ظهر منهن من المنكرات . والاسلام وأهله طاهرون . ومن ذلك يبولون في الكوز ويتخذون ليد اکبرهم^(١) | كيساً وينغسلون في المأکل وضوءاً :

وقالت الجماعة : لا بأس في الأمة ان يمس بعضهم بعضاً ، ويختلط بعضهم بعضاً لأن المؤمن لا ينجس بالمعصية وهذا ما لا بد للناس منه . وقال الله عز وجل : «لا جُنَاحَ (sic) عَلَيْكُمْ أَن تَأْكُلُوا مِن بَيْوَتِكُمْ ..» الآية^(٢) . وقال تعالى : «وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِنْحُسُوا نَكْرُكُمْ [فِي الدِّينِ]»^(٣) . فلو كان كما زعمت الكوزية كان لا يسع له الأكل مع أهله وخدمه ولا المخالطة معهم . فان تابوا عشرين مرة لأن المنكرات ظاهر وباطن . ظ والباطن عنه غائب لا يعرف .

عن حماد عن إبراهيم أن رسول الله ، صلی الله عليه وسلم ، بينما هو يمشي إذ عرض له حذيفة ابن الإمام فأعتمد عليه رسول الله وأندبه بيده قال : «ما لك؟» قال «يا رسول الله إني جنب» قال ، صلی الله عليه وسلم ، : «المؤمن لا ينجس» . عن جابر عن عامر الشعبي ، رضی الله عنهما ، قال : «كل مع الحرم وإن زمم» وعن الحسن ، رضی الله عنه ، قال : «لا بأس بشياب اليهود والنصارى» .

(١) هكذا لكنها «لما كبرهم». — (٢) سورة التور ٢٤ آية ٦١ . — (٣) سورة البقرة ٢ آية ٢٢٠ .

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، وھذه الرخصة فی ثياب الكفار والصلوة | فیها والأکل ٤٢ و
والخالطة معهم فی تنجیس الله لایاهم بقوله تعالیٰ : «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ آنجَسْ»^(١) فكيف
بمُواکلة المؤمن ومخالطته ومسیس ثيابه وإن ظهر منه المنكرات وهو حبیب ربہ و خیر بریته
مع أن النبی ، علیه أفضـل صلاة وسلم ، قال لـذیفـة إـبن اليـان : « حين أـخذ يـدـه المؤمن
لـیـس بـنـجـس » .

باب الكثـرـية وھـم سـابـعـھـم

قال أبو مطیع : زعمت الكثـرـية أن لا | يـسـع لأـحـد ان يـفـرق حقوق ما أـوـجب الله عـلـيـه ٤٢ ظـ
فـمـاـلـهـ عـلـىـ أـحـدـ ، لأنـهـ اـشـتـبـهـ عـلـيـنـاـ أمرـاـمـةـ . ولاـ يـنـبـغـيـ لـنـاـ أـنـ نـغـيـبـمـ بـماـ أـوـجبـ اللهـ لـأـهـلـ
الـحقـ فـيـ أـمـوـالـنـاـ لـكـنـ يـكـثـرـهـ فـيـ الـأـرـضـ إـلـىـ أـنـ يـظـهـرـ أـهـلـ الـحـقـ .

قال أبو مطیع : قالت الجـمـاعـةـ : أـوـجبـ اللهـ عـلـيـنـاـ الصـلـوةـ وـالـزـكـوـةـ مـعـاـ ، وـجـعـلـهـمـاـ
مـقـرـونـینـ حـیـثـ قـالـ : «أـقـيـمـوـاـ الصـلـوةـ ، وـأـتـوـاـ الزـكـوـةـ»^(٢) فـنـ فـرـقـ بـيـنـهـمـ فـقـدـ خـالـفـ
هـذـهـ الـآـيـةـ . وـقـالـ النـبـیـ ، صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ : «لـاـ صـلـوةـ | لـمـ لـازـکـوـاـةـ لـهـ» . عنـ مـعاـذـ ٤٣ وـ
ابـنـ جـبـلـ ، رـضـیـ اللـهـ عـنـهـ ، قـالـ : قـالـ رـسـوـلـ اللـهـ ، صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ : «الـجـیـرانـ ثـلـثـةـ .
فـجـارـ لـهـ ثـلـثـةـ حـقـوقـ ، وـجـارـ لـهـ حـقـانـ ، وـجـارـ لـهـ حـقـ . فـأـمـاـ ذـوـالـثـلـثـةـ حـقـوقـ فـالـقـرـابـةـ وـالـجـوـارـ
وـالـاسـلـامـ . وـأـمـاـ ذـوـحـقـينـ فـالـجـوـارـ وـالـاسـلـامـ . وـأـمـاـ ذـوـحـقـ وـاحـدـ فـالـجـوـارـ لـلـمـشـرـكـ لـهـ حـقـ وـاحـدـ» .

قال أبو مطیع هذا قول النـبـیـ ، صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ ، وـكـذـلـكـ قـالـ اـبـنـ عـبـاسـ ، رـضـیـ
الـلـهـ عـنـهـ ، تـأـوـیـلـ قـولـهـ تعالـیـ : «وـأـتـ دـاـ القـرـبـیـ حـقـسـهـ»^(٣) وـحتـیـ بلـغـ «الـجـارـ
ذـیـ القـرـبـیـ وـالـجـارـ الـجـنـبـ»^(٤) . | فـاـذـاـ أـمـرـ اللـهـ تعالـیـ وـرـسـوـلـهـ أـنـ تعـطـیـ المـشـرـكـ فـكـيفـ المـسـلـمـونـ
وـإـنـ اـفـرـقـوـاـ فـيـ الذـنـوبـ؟ مـعـ اـبـنـ عـمـ ، رـضـیـ اللـهـ عـنـهـ ، كـانـ يـؤـدـیـ زـكـوـةـ مـالـهـ فـيـ السـنـةـ
مـرـتـيـنـ يـقـسـمـهـ مـرـةـ وـيـدـفـعـهـ إـلـىـ السـلـاطـانـ مـرـةـ . فـكـانـ يـنـبـغـيـ لـلـكـثـرـيـةـ أـنـ يـوـرـعـ وـيـنـظـرـ فـيـ مـثـلـ
هـذـهـ أـنـ يـؤـدـیـ فـيـ السـنـةـ ثـلـثـ مـرـاتـ لـاـنـهـ أـمـسـكـهـ كـلـهـ . عنـ حـمـیدـ عـنـ حـسـنـ بـنـ عـلـیـ ، رـضـیـ
الـلـهـ عـنـهـ ، قـالـ : «قـلتـ لـهـ مـاـ تـقـولـ فـيـ الصـدـقـهـ عـلـیـ الـيـهـودـ وـالـنـصـارـیـ؟» قـالـ : «كـلـ
مـعـرـوفـ فـیـهـ أـجـرـ» .

(١) سورة التوبـةـ ٩ آيةـ ٢٨ .

(٢) سورة البقرـةـ ٢ آيةـ ١١٠ .

(٣) سورة الإسراءـ ١٧ آيةـ ٢٦ .

(٤) سورة النساءـ ٤ آيةـ ٣٦ .

٤٤ قال أبو مطیع | : فإذا امر النبي ، صلی الله علیه وسلم ، بأداء حقوق المشرکین ورخص الحسن في الصدقة على اليهود والنصارى فالمؤمن وإن كان متراً فليس هو باشر من قال الله عز وجل : «أولئك هُم شَرُّ الْبَرِيَّةِ» انه من قال الله تعالى : «أولئك هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ»^(١)

باب الشمراخية وهم ثامنهم

قال أبو مطیع : زعمت الشمراخية : إن النساء هن الرياحين لا يأس على من يشمنهن بغير

٤٤ ظ نکاح | ولا ملك وهم صنف من الحبیبة . واحتجوا على ذلك بقوله تبارك وتعالى : «وأحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ»^(٢) ...

وقالت الجماعة : لا يحل لأحد من النساء إلا بشهود وصدقاق ولا يحل لأحد بعد النبي ، صلی الله علیه وسلم ، فوق أربعة نسوة . لقول الله ، تبارك وتعالى ، وعن علی بن أبي طالب كرم الله وجهه في قوله تعالى : «فَإِنْ كَيْحُونَا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَشْنَى وَثُلَاثَ وَرُبُاعَ» قال : «أَحْلَلْتُ لَكُمُ الْأَرْبَعَ وَحْرَمْتُ الْمُحْصَنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكْتُ أَيْمَانَكُمْ» عن عكرمة عن ابن عباس رضي | الله عنه في قوله تعالى «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنِ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانَكُمْ»^(٣) قال لا يحل له ان يتزوج فوق اربع نسوة فمن زاد منها فهو عليه حرام فأمه وأخته وإبنته

قال أبو مطیع هذا الحسن بن محمد بن علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم يتأولون قول الله تبارك وتعالى تحريم النساء فوق الاربعة ، ولو كان كما زعمت الشمراخية ان النساء هم (sic) الرياحين لاستحال بيان الله الثالث والاربع واستحال امره بالبكرین اذا زنيا جلدا مایة وللمحسن والمحسنة الرجم | وليس كما ادعت لقول الله تعالى : «وَالَّذِينَ هُمْ لَفِرُ وَجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَنَهَا بِسْتَغْنَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأَوْلَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ»^(٤)

(٣) سورة النساء ٤ آية ٣ .

(١) سورة البينة ٩٨ آية ٦ و ٧ .

(٤) سورة المؤمنون ٢٣ آية ٥ - ٧ .

(٢) سورة النساء ٤ آية ٢٤ .

باب الاخنسية وهم تاسعهم

قال أبو مطیع رضی الله عنه : زعمت الاخنسية ان الاقلام جارية على العباد ما داموا احياء مدرکین . فن مات منهم خفت وطمست آثاره فلا يلحق ميت خيرا ولا شرا مما ترك بعده لا حجا ولا غمزة ولا من آثار الصالحة . |

ثم احتجوا على اهل الجماعة فقالوا اين كان يلحق الميت من تركته شيء من الخير والشر ٤٦ و
لهاز لكل ولد مؤمن ان يؤمن لابيه الكافر بعد موته . واحتجوا على ذلك بقوله تعالى :
«وَلَا تَزِرُ وَازْرَةٌ وَزِرَّ أَخْرَى» . وبقوله تعالى : «وَأَنَّ لَيْسَ لِإِنْسَانٍ إِلَّا مَا سَعَىٰ
وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ»^(١) . وقالت الجماعة : لهم قسم وما قسم إذ جعلتم الاعمال
كشاريعه اما الاعمال والكفر لا يلحقان الاموات ابدا واما سوى ذلك فنعم . لقول النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، حيث يقول من سن سنة حسنة في | الاسلام كان له من الاجر بقدر
من يعمل به ومن سن سنة سيئة في الاسلام كان عليه مثل وزر من عمل به من غير ان ينقص
من اوزارهم شيئا . عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : «وَنَسْكُنْتُبُ مَا قَدَّمُوا
آشَارَهُمْ» وقوله تعالى : «يُنَبَّئُونَ إِنْسَانٌ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخْرَىٰ» وقوله تعالى :
«عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخْرَتْ»^(٢) معنى هذه الثالث آيات بقول من استن سنة
حسنة فاتبع عليها فله اجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيمة من غير ان ينقض من اجرورهم
شيئا . ومن السنن سنة سيئة | فكذلك عن ابي حنيفة رضي الله عنه عن حماد عن ابراهيم
قال : ثلاثة يوجرون بعد الموت : رجل جعل ارضا له صدقة فهو يوجر فيها ما بقيت
بعد موته : ورجل ترك ولدا صالحا فهو يدعوه وهو يوجر في ذلك ورجل علم الناس عملا
فهو يوجر به فيما يعمل به بعده . وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم نحوه . |

باب المحكمية (sic) وهم عاشرهم

وقالت المحكمية : لا آمرا لاحد بعد الاختلاف إلى يوم القيمة ومن يحاكم | الى مخلوق ٤٧ ظ
كائن (sic) من كان من قريش او غيره فهو كافر :

(١) سورة فاطر ٣٥ آية ١٨ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ١٢ ؛ سورة القيمة ٧٥ آية ١٣ ، سورة الانفطار ٨٢ آية ٥ .
(٢) سورة ياسين آية ٣٦ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ٤٠ - ٤١ .

قال أبو مطبيع وقالت الجماعة : قال الله تبارك وتعالى : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرْدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ »^(١) يعني الامراء . اما كتاب الله فهو قائم وأما رسوله فقد قبض وسننه قائمه . وأما اولو الامر فهو قائم ما دام في هذه حيا يتنفس (sic) : فمن تنازع في شيء فايردوه إلى كتاب الله وسنة نبيه ، صلى الله عليه وسلم . واولي الامر لا يخالف السواد الاعظم لأن الحق معها (sic) حيث كمالت^(٢) . ولذلك امرنا نبينا بأن نطيع الامراء ولو كانوا عبيدا | اجدعين . ولا بد للناس من امام برأً كان او فاجرا عن ابي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا ابا ذر امرك ان تسمع وتطيع ولو كان عليك عبداً حبشاً ». عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من اطاعني فقد اطاع الله ، ومن اطاع الاماam فقد اطاعني ومن عصاني فقد عصى الله ومن عصى الاماam فقد عصانى » .

باب المعتزلية وهم (sic) حادى عشر

٤٨ وقال أبو | مطبيع ، رضي الله عنه ، وقالت المعتزلية من الحرورية اشتبه علينا امر الصحابة عند اختلاف على ومعاوية ومن انتقصوا من العهد . فان كان امر الاول منهم حقا فكان العهد حقا . فالامر الأول باطل فلا يتولى الفريقين بل يتبرأهما ومن اتبعهما لأن الايمان قول وعمل واشتبه علينا بهم .

وقالت الجماعة ، رضي الله عنه (sic) ، ان الصحابة كانوا أئمة للهدي وكان اختارهم الله لصحبة نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، ورضي عنهم حيث قال : « لقد رضي الله عن المؤمنين والهارجين والانصار فيتولى كلًا | الفريقين ولا يتبرأ لهم لم يقتصروا عن الاقرار بربهم وهو الايمان ، لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « الايمان الاقرار كله » .

قال أبو مطبيع وكل الفريقين لم يجحدوا ابراهيم ولا رسولهم ولكن زعین لكل فريق عمله حتى نفذ فيهم قضاء الله وقدره . فينبغي لنا ان نرجو لكل الفريقين الغفران فيما قد صدوا والثواب لما نهضوا ونكف عن الواقعه في كل الفريقين ونكل امرهم إلى الله لصحابتهم مع ٤٩ ظ النبى ، صلى الله عليه وسلم ، لقول الله تعالى : « وَالَّذِينَ جَاءُوا | مِنْ بَعْدِهِمْ يَكْفُلُونَ رَبَّنَا أَغْنِرْ لَنَّا ^(٣) الآية عن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله

(١) سورة النساء ٤ آية ٥٩ . — (٢) هكذا ولعلها « كانت ». — (٣) سورة المحرر ٥٩ آية ١٠ .

صلى الله عليه وسلم : « اذا ذكر أصحابي فامسكونا ألاء (؟) ومن سبّ أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة اجمعين .

باب الميمونية وهو ثانى عاشرهم

قال أبو مطیع رضی الله عنہ قالت المیمونیة : لاصلاح هذه الامة الا بامام ولا يكون الإمام إماماً إلا برضى من وجوه اهل محبتنا فمن ادعى الامامة بغير شورتهم فهو شاق يحارب . | ٥٠ وقالت الجماعة : ان الله جعل قريش معدن الرسالة وفي ذلك دليل انهم معدن الخلافة فلا يحل لمن ليس منهم ان ينماز عهم لقول النبي صلی الله علیه وسلم : « الأئمة من قريش » . قال أبو مطیع رضی الله عنہ : فصلاح هذه الامة بمتابعة محسنهم وفسادها بمخالفتهم (sic) ، واما من نصب من قريش لوی^(١) الضلاله وشق عصا المسلمين واظهر البراءة من بعض أهل القبلة . فلا يحل لمسلم ان قدر على محاربته الا ان يحاربه بنفسه وماله ولسانه لقول النبي صلی الله علیه وسلم : « | استقيموا لقريش ما استقاموا لكم . فان لم يستقيموا لكم وصفوا سيوفكم على عواتقكم واضربوهم قدما قدما ». عن ابی الدرداء رضی الله عنہ قال : قال رسول الله صلی الله علیه وسلم : « من خرج على امی بالسيف بغير حق فاقتلوه كان من کان ، ولو كان عیسی بن مریم علیه السلام » .

قال أبو مطیع : فهذا اما کان من مقالات الحروفية ومشعباتهم^(٢) وهم اثنا عشر صنفا . قال أبو مطیع روایة عن یحیی بن الیمان عن جعفر قال : سألت میمون بن مهران عن الصلوات خلف رجل یذكر انه | من الخوارج فقال : « لا بأس کتنا نصلی خلف الحاجاج بن یوسف ٥١ وهو حروري ازرق » قال : « فنظرت اليه ». قال : « اتدري ما الحروري الازرق ؟ هو الذي اذا خالف رأيه سماه الكافر (sic) لواستحل ذمه وکان الحاجاج كذلك » .

باب اصناف الروافضه

قال أبو مطیع رضی الله عنہ ، واما ينشعب من الروافضة من الاجناس فاولهم الروافضة العلوية .

(٢) فـ الأصل مشعبتهم .

(١) هكذا ولعلها « لواء » .

٥١ ظ زعمت العلوية ان الرسالة من الله تعالى | إلى على وان جبريل ، صلوات الله عليه ، قد اخطأ ، ويقولون : صلی اللہ علی علی ، ولا يقولون : رحم الله علیا . ويقولون ان علیا^(١) رسول الله :

وقالت الجماعة : قال الله عز وجل : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ . . . » الآية . ولم يقل : « على» رسول الله ». وقال تعالى : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرَّسُولُ »^(٢) ولم يقل : وما على إلا رسول ». وقال تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَّا أَحَدٍ مِنْ رِجَالَكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّنَ »^(٣) . فكذب الله العلوية في هذه الآيات ولو كان كما زعمت العلوية ان جبريل | قد أخطأ فهذا كتاب الله الناطق الذي « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ »^(٤) مع ان على بن ابي طالب لم يشين^(٥) منه من ذلك شيء وامن محمد ، صلی الله علیه وسلم ، طابعا غير مكره فسبحان الله ما أصبح دعوتهم وافراطهم في على ، تعالى الله عن قبح دعوتهم علوا كبيرا . ولم يوردوا عن النبي ، صلی الله علیه وسلم ، شيئا من الاثر لانهم انكروا لهم لسنته انكروا . عن ابي البحتر عن على بن ابي طالب كرم الله وجهه قال : | « يهلك في رجالان حب مفرط ومبغض مفتر » .

باب الامرية وهم ثانיהם

قال ابو مطیع رحمة الله : قالت الامرية ان عليا شريك محمد في النبوة وتأولوا الحديث : « انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدى ». وكان هرون شريك موسى في النبوة . وانكرت ما قالت الغلوية من تحطئة جبريل .

وقالت الجماعة : ان في نفس هذا الحديث المحتاج علينا ردا عليهم . لانه قال : « انت مني بمنزلة هرون | من موسى الا انه لا نبي بعدى » علمانا انه حين قبض فاذن علمتم انه قال : « لا نبي بعدى » علمانا انه حين قبض النبي عليه الصلاة والسلام انقطعت النبوة بعد النبي . مع ان هرون توفي قبل موسى ، صلوات الله عليهما . فكيف يكون عليا للنبي ،

^(٣) سورة الاحزاب ٣٣ آية ٤٠ .

^(١) في الأصل « علينا » .

^(٤) سورة الفتح ٤٨ آية ٢٩ ؛ سورة آل عمران ٣ آية ٤٢ .

^(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ٢٩ ؛ سورة آل عمران ٣ آية ٤٢ .

^(٥) هكذا ولعلها « يستثنى » .

آية ١٤٤ .

عليه السلام ، بمنزلة هرون من موسى ؟ وان عليا عاش بعد النبي ، عليه السلام ، فهذا قد وضح لك ان معنى هذا الحديث ليس إلى ما ذهب اليه الاميرية . وما يصدق ما قلنا قول الله تبارك وتعالى : « وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِجَالَكُمْ وَلَكُنْ رَسُولًا إِلَهٌ وَّخَاتَمُ النَّبِيِّنَ »^(١) . فاذا جعله الله « خاتم النبيين » علمنا انه ختم النبوة ولا يكون ^{٥٣} ظ ^{٥٤} بعده نبي .

باب الشيعية وهم ثالثهم

قال أبو مطیع رضی الله عنه : زعمت الشیعیة ان علیا وصی [به] رسول الله ، صلی الله علیه وسلم ، وویله من بعده خلفه للنبي ، صلی الله علیه وسلم ، وأمره بالقیام لله وان الامة کفرت وردت امر رسول الله حين تركوا وحی رسول الله وبایعوا غيره واحتجموا على ذلك بقوله تعالى : « إِنَّمَا وَلَيْكُمْ | اللَّهُ وَرَسُولُهُ » ... الآیة^(٢) .

وقالت الجماعة الولایة لأبی بکر^(٣) بعد النبي ، صلی الله علیه وسلم ، وعمر لما اجتمع علیهما المهاجرون والانصار وقد قال النبي علیه الصلاة والسلام : « لَا تجتَمِعُ أمتی عَلَى الصَّلَاةِ ». فلما اجتمعت الامة على بیعتهم ابا بکر تم عمر علمنا انهم اویلان بها من غيرهم . قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، وانما ناولت الساعۃ قوله تعالى : « إِنَّمَا وَلَيْكُمْ اللَّهُ » ... الآیة^(٤) لعلی خاصة ، فكيف هذا لعلی خاصة ولم یقل والذی آمن وآقام الصلاة وهو راكع ولكن قال : « وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقْيِمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ » |^(٥) فذكر الجماعة في المستقبل ولم یذكر المفرد في الماضي كما زعموا . عن هشام بن بشیر عن عبد الملك قال : « سألت أبا جعفر محمد بن علي عن قوله تعالى : « إِنَّمَا وَلَيْكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » ... الآیة . فقلت انهم يقولون انها في على^(؟) قال على رجل من المؤمنین . عن مشرف عن عائشة قالت : « ما ترك رسول الله دیناراً ولا درهماً ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء » .

(١) سورة الاحزاب ٣٣ آیة ٤٠ .

(٢) سورة المائدۃ ٥ آیة ٥٥ .

(٣) في الاصل لا بکر .

(٤) سورة المائدۃ ٥ آیة ٥٥ .

(٥) سورة المائدۃ ٥ آیة ٥٥ .

(٦) سورة المائدۃ ٥ آیة ٥٥ .

باب الاسحاقية وهم رابعهم

٥٥ و قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، قالت | الاسحاقیة : النبوة متصلة من لدن آدم إلى يوم القيمة ، ومحال ان يرفع الله حجته من بين خلقه وهي النبوة ثم بعد بھم . وقالوا من يعلم علم اهل البيت والكتاب فهو نبی .

وقال أبو مطیع والجماعة : لا نبی بعد نبیه ، ولا كتاب بعد كتابه . فحين كان محمد حیا كان هو الحجة على خلقه فهو دليлем إلى يوم القيمة . والدليل على ذلك قول الله عز وجل : « خاتم النبین » فلو كان بعده نبی لم يكن خاتما لأن الخاتم لا يكون الا آخر الانبياء .

٥٥ ظ وقال رسول الله ، صلی الله عليه وسلم : « لو كان | بعدي نبی لكان عمر بن الخطاب » . قال أبو مطیع : فهذا من النبي عليه الصلوات والسلام ، انکار بالنبوة بعده لانه قال : « لو كان بعدي نبی لانه علم انه لا يكون فلا نبی بعده ولا امة بعد امته صلی الله عليه وسلم لأن كان النبي آخر الانبياء وامته آخر الامم . عن بهز بن حکیم عن ابیه عن جده ان رسول الله ، صلی الله عليه وسلم ، قال : « انکم توفون تسعین امة اتم آخرها واکرمها على الله » .

باب الناویة وهم خامسهم |

٥٦ و قال أبو مطیع : زعمت الناویة ان عليا^(١) أفضل هذه الامة لقرابة^(٢) من النبي ، صلی الله عليه وسلم ، وجلادته في امر الحرب . وانکرت فضل ابی بکر و عمر وقالت من فضلهما على على^٣ فقد کفر . واحتاجوا على ذلك بآیات كثيرة .

وقالت الجماعة : افضل هذه الامة بعد نبیها ابو بکر ، وليس الفضل بالقرابة والنسب ، ولكن الفضل بالتقى لقول الله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْسْقَاكُمْ »^(٣) وابو بکر كان اتقى الامة بعد رسول الله وأورعها وامنها واقدمها اسلاما لقول على کرم الله وجهه : « ابو بکر خیر من | بی بعد رسول الله ، صلی الله عليه وسلم ، وارحمه رحمة واروفه (sic) راففة واورعه ورعا واقدمه سنا في الاسلام » . عن ابی حنيفة ان عليا قال : « الا اخبرکم بخیر هذه الامة بعد نبیها؟ » قالوا : « بلى » قال : « ابو بکر و عمر » . قال أبو مطیع فاذا فضل

^(١) في الاصل علينا . — ^(٢) هكذا ولعلها لقاربته . — ^(٣) سورة الحجرات ٤٩ آية ١٣ .

على ابا بكر و عمر على نفسه فلا ينبغي لنا ان نكون انصح منه لنفسه و نعصيه فيها . قال : وبلغنا عن سفين (sic) انه قال : « من فضل على ابى بكر فقد اذر (؟) بالمهاجرين والانصار . ثم لا يدرى اي قبل منه بعد ذلك عمل اولا ». عن الضحاك فى قوله تعالى : « اتّقُوا الله و كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ »^(١) قال مع ابى | بكر و عمر واصحابهما : « قال النجاري هكذا السنة من قدم الشيختين واحبهم فهو عندنا من اهل الجماعة والستة عن الحكم عن على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال : « لا تفضلوني على ابى بكر و عمر ». ٥٧

باب الامامية وهم سادسهم

قال أبو مطیع : قالت الامامية لا تكون الدنيا بغیر امام من ولد الحسين . وان الامام هو عالم اهل الارض لا يتعلم العلم من احد بل يعلمه جبريل . فإذا مات بدل مكانه مثله : فن لا يعرفه فوته موتة الباھلية . ولا تخلو الدنيا | من امام ظاهر مکشوف او باطن ٥٧ ظ موصوف .

قالت الجماعة : الامة بعضهم أئمة بعض في الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، لقوله تعالى : « هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرْبَةً أَعْسِنُ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُسْتَقِينَ إِمَاماً »^(٢) وأمّا الاممـ الدليل الذى أمرنا بالاعتصام به هو الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا يموت ولا يفني وهو الكتاب الذى قال الله تعالى فيه : « ذَكْرُكُمْ »^(٣) يعني شرفكم فن لم يرض به فلا رضى : لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، حيث قال : « قابلوا الاحاديث على كتاب الله فما وافقه فخذلوا به وما خالفه فانبذوه . ٥٨ و فان لم اقل الا ما يوافق كتاب الله وكيف أقول بخلافه وهو اما منافق لما يرضى به فلا رضى ». عن ابى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، « من رأى يهودياً او نصراانياً فقال رضيت بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا وبالقرآن إماماً غفر الله له ذنب حسين سنة » عن مجاهد في قوله تعالى : « يَوْمَ نَدْعُو كُلُّ أَنَاسٍ بِإِمَامٍ هُمْ »^(٤) قال | بكتبهم .

(١) سورة البقرة ٢ آية ٢٠٠ .

(٢) سورة الفرقان ٢٥ آية ٧٤ .

(٣) سورة التوبة ٩ آية ١١٩ .

(٤) سورة الاسراء ١٧ آية ٧١ .

باب الزيدية وهم سابعهم

قال أبو مطیع : قالت الزیدیة : ولد الحسین کلهم ائمۃ الامة فی الصلوات . فما دام يوجد منهم أحد فلا يجوز الصلوة خلف غيرهم برهم وفاجرهم ، والا علماء ائمۃ (sic) الدین فی بيان ما انزل الله :

قال أبو مطیع وقالت الجماعة : قال النبي ، صلی الله علیه وسلم ، : « فلیومکم قراوکم ^(۱) لكتاب الله ولم نقل يومکم اولاد الحسین » قال : « صلوا مع من صلی إلی القبلة » عن عبد الله ابن يزید عن الحسن قال : « ادركـت ثلاثة رجل من اصحاب النبي ، علیه السلام ، کلهم ۵۹ يحدثونـی ان رسول الله ، صلی الله علیه | وسلم ، قال : « صلوا مع من صلی إلی القبلة وصلوا على من مات من اهل القبلة » .

قال أبو مطیع : فاذا امرنا ان نصلی مع من صلی إلی القبلة فلا ينبغي لنا ان نخالفه : وتقول ائمۃ من ولد الحسین لأن النبي صلی الله علیه وسلم : « اجمع الامة کلها بـرها وفاجرها ومتـدعها ومنافقـها ^(۲) .

عن مهدی بن میمون قال : سأـلت الحسن : « اصلـی خلف المـبـدـع » ؟ قال : « نعم لك صـلـوتـك وعلـیـه بـدـعـتـه صـاغـرـا صـدـيـّـا ^(sic) ». ورواـیـة اخـرـی عـنـه ، رضـیـ اللـهـ عـنـهـ ، قال : « لا يضر المؤمن من ^(sic) صـلـوتـه خـلـفـ المـنـاقـقـ ولا ينـفعـ المـنـاقـقـ صـلـوتـه خـلـفـ المـؤـمـنـ » ۶۹ عن بـسـامـ بنـ | عبدـ اللهـ قال : سـأـلتـ محمدـ بنـ عـلـىـ عـنـ الـصـلـوـةـ خـلـفـ بـنـیـ اـمـیـهـ قال : « صـلـیـ خـلـفـهـمـ » قـلـتـ : « فـانـ النـاسـ يـرـوـنـ اـنـ ذـلـكـ مـنـکـمـ تـقـیـةـ » قال : « كـذـبـواـ کـانـ الحـسـنـ وـالـحـسـینـ يـبـتـدـوـنـ الـصـلـوـةـ خـلـفـ مـرـوـانـ وـقـدـ کـانـ الحـسـینـ يـسـبـ مـرـوـانـ عـلـیـ مـنـبـرـهـ حتـیـ يـنـزـلـ ، فـکـیـفـ مـنـهـ تـقـیـةـ » ؟

باب العباسية وهم ثامنهم

قال أبو مطیع زعمـتـ العـبـاسـیـةـ انـ النـبـیـ ، صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ ، مـاتـ وـوـارـثـهـ العـبـاسـ لـانـهـ عـمـهـ وـالـعـمـ اوـلـیـ بـالـنـبـیـ ، صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ ، لـانـهـ عـصـبـهـ مـنـ عـصـبـتـهـ وـاقـرـبـ النـاسـ

^(۱) فـیـ الـاـصـلـ اـقـرـاـکـ .
^(۲) فـیـ الـاـصـلـ مـنـاقـهـاـ .

الى ، وهو كان افضل الناس | واحق بالخلافة من ابى بكر . واحتجوا على ذلك بقول الله ٦٠ و
تعالى : «**وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أُولَئِي بِسَعْيٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ**»^(١)
وقالت الجماعة : افضل الامة بعد نبئها واولاها بالخلافة : ابو بكر ، لتقديم جميع
المهاجرين له واجتمعهم عليه . ولما جعله النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بدليل نفسه في صلاوة
المسلمين في حياته فكفى جعله بدليلا لنفسه في حياته في الصلاة فلذلك . هو بدليله بعد موته
في الخلافة برضا العامة .

ولو كانت الإمامة | بالوراثة ما احتاج عمر بالشورة بعده ولكنها كان يورث ابنه عبد الله ٦٠
وما كان ابو بكر يوصى إلى عمر ولكن يورث ابنه ولكنهما لم يورثا ابنتهما ورضوا منها
جماعة المسلمين ذلك مع ان العباس لم يتعرض لطلب الخلافة ولا ادعا ذلك الامر ولا ابنه
عبد الله . ولكن تابعا ابا بكر على السمع والطاعة واغزيها اذا غزاها وانحذا اذا عطاها
رحمة الله عليهما .

باب المتناسخية وهم ثامنهم

قال أبو مطیع : زعمت المتناسخية ان الارواح | تتناسخ . فمن كان محسنا تخرج روحه
فتدخل في خلق يسعد في عيشه ومن كان سيئا (٢) تخرج روحه فتدخل في خلق يشقي بعيشه .
قال أبو مطیع : وقالت الجماعة ان كانت الارواح تتناسخ فلا يحل لاحد اكل لحم
ولا محاربة خلق لانه لا يدرى الخنزير يأكل او لا يه (٣) يحارب تعالى الله عن ذلك . بل كل
احد له روح وحده ولا تدخل الارواح بعضها في بعض : ولكن كل احد ينفع فيه روحه
عند تخليق الله اياه في ظلمات ثلاث لا ينفع فيه روح غيره . عن ابن عباس قال : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول | وانا ردifice يقول : « خلق الله الارواح قبل الارزاق ٦١
بارعة الاف سنة سوا للسائلين » .

قال أبو مطیع فهذا يدلک على ان الارواح ليس تتناسخ بعضها في بعض . فكما ان ارزاقهم مختلفة فكذلك ارواحهم مختلفة ، وكما لا يأكل احدهم رزق غيره فكذلك لا تدخل في احد روح غيره بل كل انسان ينفح فيه روحه على حده عن الربيع بن انس قال : « قلت لابي العالية : لم جعلت العشرة ايام مع اربعة اشهر في عدة المتوفى عنها زوجها ؟ » قال : لأنه ينفح فيه الروح في العشرة ».

^(١) سورة الانفال آية ٧٥ . — ^(٢) في الاصل «مثا» . — ^(٣) في الاصل «لانيه» .

٦٢ و باب الرجعية | وهم عاشرهم

قال ابو مطیع زعمت الرجعیة ان علی بن ابی طالب واصحابه کلهم یرجعون إلى الدنيا وینتقمون من اعدائهم ، فيستوی المالک لهم فی الدنيا ما لم یستوی لغيرهم . ويملا الارض عدلا كما ملیت جورا .

وقالت الجماعة : من مات فلا رجوع له إلى الدنيا إلى يوم القيمة لقول الله تبارك وتعالى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيْدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى »^(١) . يعني مرة اخری يعني يوم النشور . ولم یقل : ومنها نخرجكم مرتين اخروتين .

وقال الله عز وجل : « قُلْ يَتَوَفَّكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ أَذْنِي | وَكُلَّ بِكُمْ هُمْ إِلَى رَبِّكُمْ تَرْجَعُونَ »^(٢) . ولم یقل : « إلى الدنيا ترجعون » . وقال النبي ، صلی الله علیه وسلم : « والله ما بعد الموت من مستعبد ولا بعد الموت إلا جنة او النار . ولم یقل بعد الموت رجعوا واستواء الملک ، ثم موت اخر ، ثم جنة او نار . ولكن من لم يجعل الله له نورا فما له من نور ، ومن يرد ان يجعل صدره ضيقا حرجا . قيل لابن عباس إن أنسا يزعمون ان عليا مبعوثا (sic) . قال : « بئس القوم انا إذا ما كنا نكحنا نساه »^(٣) . واقتسمنا ميراثه . اما يقرؤن | قول الله تبارك وتعالى : « لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ إِنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ »^(٤)

باب اللاعنية^(٥) وهو حادی عشر

قال أبو مطیع : هم الذين یلعنون معاویة بن ابی سفیان . ویلعنون ايضا غيره من الناس مثل عائشة وطلحة والزیر ، وغيرهم من الصحابة ویرون ذلك حقا .

وقالت الجماعة لا يحل لاحد ان یذكر احدا من الصحابة الا بخيره ولا ان یقع في احد ٦٣ منهم ، بل یذكرهم بخيرهم ویکف عن مساویهم ويقول « تلك امة قد خلت لها ما | کسبت

^(٤) سورة يس ٣٦ آیة ٣١ .

^(١) سورة طه ٢٠ آیة ٥٥ .

^(٥) في الاصل الاعنية .

^(٢) سورة السجدة ٣٢ آیة ١١ .

^(٣) في الاصل « اهلنا » .

ولكم ما كسبتم». ويقول كما قال الله : «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ...»^(١) الآية وكذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام : «اذا ذكر اصحابي فامسكونا». فالواجب علينا الكف عن ذكرهم الا بخير ، والحب لهم جميعا لصحبتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم . ولا ينبغي لنا ان نتخدموهم غرضا لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : انقروا الله في اصحابي لا تخدموهم من بعدى عرضا ، فمن اح恨هم فيحبهم ، ومن ابغضهم فيبغضى ابغضهم . ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن اذا (sic) الله يوشك ان ياخذه ». عن ابن ابي قيس قال : «ما دخل ابن ابي طالب | ، صلوات الله عليه ، الكوفة راجعا من صفين و سمع رجلا يلعن معيوية ، فقال : «كفوا يا هذا فلا تكرهوا اماراة معيوية ، فانكم لو فقدمتم اماراة معيوية رايتם الروس نزوا من كواهلها نزوا (sic) الحنظل ». عن قتادة قال : «قلت للحسن يا ابا سعيد ان اناسا يشهدون على معيوية ومن دونه انهم في النار ». قال : «لغغم الله وما يدرؤن انهم في النار».

باب المتربصة وهم ثاني عشر

قال أبو مطیع : المتربصة هم صنف من الروافضة تشبهوا بنى النساك ونصبوا رجالا من اهل نيسابور من قرية | تسمى خشوذ [هو] طاهر بن سعيد بن عبد الحميد الاسكاف^(٢) ظ ٦٤ وقالوا : هو مهدى امة محمد ، صلى الله عليه وسلم . وخرجوا بالسيف على الناس فن خالفهم اكفروه ومن تابعهم اضلوه ، اعظم لهم الكذب في روایته عن الخضر عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وزين لهم الشيطان ذلك حتى افتنوا به .

وقالت الجماعة : كل راية ترفع لمهدى فهو على الضلال حتى يطمس آثار ولد العباس وتغلب السفيانية على الشام والعراق . ويكون خسف اليادا عندها يظهر المهدى وله مهابة لا ينظر اليه صاحب بدعة مخالف الا برد مكانه وعلى رأسه | ينزل المسيح عيسى بن مریم عند طمس آثار الجماعة وزوال الامامة من قريش وذل العرب ورجوع الدين إلى عنصراها . فهذا ما وصفنا من مقامات اصناف الروافضة وانتقامهم القبائح ونقض اهل الجماعة عليهم : وهم اثنا عشر صنفا :

(١) سورة الحشر ٥٩ آية ١٠ . — (٢) هكذا ولعلها « الاسكاف » .

عن معاذ قال : سمعت الحسن يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعَلَى : « انك في الجنة . وسيأتي بعدي قوم ينتحلون حبك يكفرُون اهل الاسلام ثم يلطفونه » ٦٥ ظ قاله ثلث مرات لهم نتن (sic) يقال لهم الروافضة . فإذا ادركتمهم | فاقتلوهم ، فانهم مشركون . عن حبيب بن أبي ثابت عن على بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، قال تفرق هذه الامة على بعض وسبعين فرقة ، شر قوم ينتحلون حب اهل البيت ويخالفون اعماهم . عن زادان عن علي قال : « مثلى عيسى بن مريم احبته طائفة فافرطت في حبه فهلكت . وابغضته طائفة فافرطت في بغضه فهلكت . واقتصرت فيه طائفة فنجت . فانا الجي فيكم المقتصد . عن خليفة بن اسحق الاسدی قال : خرج على بن ابي طالب من مسجد الكوفة ، فنظر إلى نفر ٦٦ وقد اجتمعوا فقال | : « من هؤلاء النفر؟ قالوا : « شيعتك يا أمير المؤمنين » . قال : « عمش العيون من طول البكاء من خشية الله . غمض البطون من طول الصيام . منحنية الظهور من طول الركوع والسجود رطيبة القوى من الدعاء الكبير والذكر الدائم لا يسمون يحبوني واحبهم . تريهم ضاحكين بشاشين . فمن كان كذلك فهو مني وانا منه . ومن لم يكن كذلك فليس مني وانا بريء منه » .

باب اصناف القدرة

قال ابو مطبيع فاما ما يشتبه في القدرة من الأصناف : فاولهم الاحدمية | ٦٦ ظ زعمت الاحدمية ان في شرط العدل على الله لعباده ان يملأ كلهم امورهم ويكيف عن افعالهم مشيئته وتخليقه وقضاءه وقدره وعلمه ليحيط على العباد بعلمه في تعديته ايهم . فقالت الجماعة : للعباد على الله ان يملأ كلهم امورهم على معنى الاستطاعة ان يطوقهم على ما امر ولا يمنعهم من العمل او يأمرهم ما لا طاقة لهم به ثم يعذبهم عليه . فاما على معنى المشيئة والقضاء والقدر فليس على الله ان يملأ كلهم امورهم ويكيف عن افعالهم ليخالفوا علمه ومشيئته . بل الافعال كلها مقدور بتقدير المقدر ، مخلوق بتألقي | ٦٧ و الحال مقضى بقضاء القاضي ، وهو في ذلك اعدل العادلين . عن يزيد بن ابي حبيب رضي الله عنه ان رجلا قال : « يا رسول الله يقدر الله الشر ويعاقبني عليه » . قال : « نعم وانت اظلم » عن ابي الاسود الادواني (sic) (١) قال : « سمعت عمران بن حصين وأبا بي بن كعب ، وعبد الله بن مسعود يقولون : « لو ان الله عذب اهل السموات والارض كان غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته اوسع من ذلك .

(١) وهو الدُّؤَلَى .

باب الثنوية وهم ثانيم

قال أبو مطبيع زعمت الثنوية ان الخير من الله والشر من ابليس ومن انفسنا ، فما دام الرجل محسنا | فهو يعمل بروح الله . وما دام الرجل مسيئا فهو يعمل بروح الشيطان ٦٧ ظ فايهم يغلب جسم الانسان يجره إلى مستقره ، يعنون الجنة او النار .

قال أبو مطبيع وقالت الجماعة للثنوية : ان كان كما وصفتم فالحكم بزعمكم عاجز عن الذين يأتونه في هذا الخلق ، ولا يستأهل العاجز ان يعبده . بل الاشياء كلها بقدر الله مع ان ابليس قائدتهم . بذلك هو احسن قوله منهم اذ قال لربه : « يَمَّا أَغْنَوْيْتَنِي » ؟ يقول : « فَكَمَا أَنْصَلْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صَرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ »^(١) فلم يجحد كما جحدوا هؤلاء فاي دعوى اقرب إلى دعوى الجحود من دعويم ذلك . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « هُم مجووس هذه الامة » . ٦٨

سئل ابن عون : « اخلق الله الشر؟ » فقال للسائل : « اتقرأ القرآن؟ » قال : « نعم » فقرأ عليه : « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ »^(٢) عن ابن العاص قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « لا يؤمن احدكم حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحلوه ومره ، وحتى يعلم ان ما اخطأه لم يكن ليصيبه . وما اصابه لم يكن ليخطئه .

باب المعتزلة وهم ثالثهم

قال أبو مطبيع : زعمت | المعتزلة من القدرة ان الله قدر الخير على خلقه ولا اقول قدر الشر او لم يقدره لاني لو قلت قدر الشر فكان نسبت إلى الله الظلم . ولو قلت لم يقدره نسبته إلى العجز . فوقف فيه . واعتزل الفريقين جميعا . ٦٨

وقالت الجماعة الخير والشر مخلوقان مخرونان لقول الله عز وجل : « وَمَنْ يُرِدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيهِ يَشْرُحُ صَدَرَهُ لِلإِسْلَامِ . وَمَنْ يُرِدُ أَنْ يُضْلَلَ يَجْعَلُ صَدَرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً ... »^(٣) الآية وقوله تعالى : « إِنْ هَيَّ إِلَّا فَتُنَتَّكَ تُضْلَلُ بِهَا مَنْ

^(١) سورة الاعراف ٧ آية ١٦ ، — ^(٢) سورة الفلق ١١٣ آية ١-٢ ، — ^(٣) سورة الانعام ٦ آية ١٢٥

تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ^(١) ونحوه من نظائره كثير . فالشر كله بمشيئة الله لا بأمره ٦٩ و وبقضاءاته | لا برضاه وبتقديره لا بتخصيصه وبعلمه لا بحبه ، وبتحقيقه لا باختياره . وقد روينا نحوا من ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « الاعمال ثلاثة : فرائض وفضائل ومعاصي ». فأما الفرائض فبأمر الله وبرضاه الله وبمشيئة الله ثم يجازى عليه . وأما الفضائل فليس بأمر الله ولكن برضاه الله وبقضاء الله وقدر الله وبمشيئة الله وبعلم الله ثم يجازى عليه . أما المعاصي فليس بأمر الله ولا برضاه الله ولكن بقضاء الله وقدر الله | وبمشيئة الله وبعلم الله . ثم يعاقب عليه .

عن سليمان بن حفص القرشي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انه سيفتح على امتي باب من القدر لا يستند شئ يكفيهم من ذلك ان يقولوا ألم تعلم ان الله يعلم ما في السموات والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير .

باب الكيسانية وهم رابعهم

قال أبو مطیع : قالت الكيسانية : لا نعلم ان هذه الافاعيل من الله او من العباد ، ولكننا نرى العباد هم فاعلون . ولا ندرى اهم عليه مثابون او معاقبون بعد الموت ، غيرانا احسن^(٢) ٧٠ و العمل | في الدنيا محمودا اهله .

قالت الجماعة بل من يدين بهذه المقالة فهو كافر في سريرته لانه لا يرى الخير والشر . وقد استرق الكيسانية من الدهرية والزنادقة الذين يبطلون الظاهر من الامور . بل الافعال كلها للعباد ثوابا وعلي العباد عقابا لقوله تعالى : « لَمَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا أَكَتَسَبَتْ^(٣) » ولقوله تعالى : « وَوَجَدُوا مَا كَعْمَلُوا حَاضِرًا^(٤) » ولقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيع أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ^(٥) » ولقوله تعالى : « وَمَنْ كَعْمَلَ صَالِحًا فَلَا تُنْفِسُهُمْ كَيْمَهَدُونَ^(٦) » ٧٠ ظ ولا تخرج الأفعال من وجهين : اما يكون خيرا او شرا . ولا يخلو | الافعال من وجهين : اما ان يكونوا عليها يجازون او يعاقبون . لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « الدنيا حلم النائم واهلها مجازون عليها ومعاقبون ». وعنده ، صلى الله عليه وسلم : « الدنيا حلم الناس

^(٤) سورة التوبه ٩ آية ١٢٠ ؛ سورة يوسف ١٤ آية ٩٠ .

^(١) سورة الاعراف ٧ آية ١٥٥ .

^(٢) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

^(٥) سورة الروف ٣٠ آية ٤٤ .

^(٣) سورة الكهف ١٨ آية ٤٩ .

واهلها مجازون عليها ومعاقبون» . عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من امأط الآذى عن الطريق كتب له حسنة يضاعفها ويotta^(۱) من لدنه اجرا عظيماً . فالاجر العظيم الجنة .

باب الشيطانية وهم خامسهم

قال أبو مطیع : قالت الشیطانیة ان الله لم یخلق | الشیطان ويقولون : ان قلنا ان خلق الشیطان فقد قلنا انه رضی لعباده المعصیة وهذا منفی عنه جل وعز . وقد قالت الجماعة كل شيء دون الله وصفاته وافعاله فهو مخلوق لأننا ان قلنا ان ابليس ليس بمخلوق فقد ادعينا الربوبیة اليه وانه الاذل الابدى الدائم مع الله . وهذا دعوى للشرك . بل نشهد انه مخلوق كما امر اللعين على نفسه حين قال لربه عزوجل : « خلقتني من نار وخلقته من طین » . فابليس امام الشیطانیة وراسهم في ذلك اقر على نفسه انه مخلوق وتلاميذه | واتباعه خالفوه وبحدوا قوله ولم یفهموا اقدر ما فهم هو ، فابليس افقه منهم في ذلك . مع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابی بکر : « يا ابا بکر لو شاء الله الا یعصی لم یخلاق ابليس » . فقال ابو بکر : « صدق الله وبلغ رسوله عن عمر بن ذرّ قال : « دخلتنا على عمر بن عبد العزیز فقال : « لو ان الله أراد ان لا یعصی لم یخلاق ابليس » .

باب الشریکیة وهم سادسهم

قال أبو مطیع : زعمت الشریکیة ان الحسنات كلها مقدورة مخلوقة الا حسنة واحدة | وهي الایمان ، وان السیارات كلها مقدورة مخلوقة الا سیئة واحدة وهي الكفر . لأننا ان قلنا ان الكفر والایمان مخلوقین (sic) زعمنا ان القرآن مخلوق .

وقالت الجماعة : الكفر والایمان ليس من القرآن ، بل ذكر الله لها في القرآن وامر الله تبارك وتعالى بالایمان في القرآن ولو كان كما ادعت الشریکیة ان كل شيء ذكر الله في القرآن ، من القرآن ، لصغار القرآن بعضه ميت وبعضه حی^(۲) ، وبعضه ذکرا وبعضه انثی . لأن الله ذکر فيه الاحیاء | والاموات والذکران والاناث ، والانصاب والازلام ، والانبياء ۷۲ ظ والسموات والارض . فما اقبح دعوى الشریکیة التائهة المتغيرة إذ لم یعرفوا التمییز بين الایمان والقرآن وان الله تعالى قال : « آمَنُوا بالله وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى

(۱) هکذا فی الاصل ولعلها « یعطی » . (۲) هکذا فی النص .

رسُولِهِ»^(١). فهذا يدلُّ على أنَّ القرآنَ كانَ والآيَاتَ لمْ يكنَ أذْمَرُهُمْ بذلكَ وقَالَ تَعَالَى: «مَا كَنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ»^(٢). فيَزَ القرآنُ منَ الْإِيمَانِ . وَقَالَ تَعَالَى: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَجَعَلَ الظَّلَامَاتِ وَالنُّورَ»^(٣) يعني دينَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا . يَقُولُ «فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ | خَلَقَ اللهُ»^(٤) يعني لَدِينِ اللهِ . وَقَالَ : «لَا مُرْنَهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللهِ»^(٥)

عنَّ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «خَلَقَ اللَّهُ الْإِيمَانَ فَحَفَّهُ بِالسَّمَاحَةِ وَالْحَيَاةِ . وَخَلَقَ الْكُفُرَ فَحَفَّهُ بِالشَّنْحِ وَالْجَفَاءِ» . عنَّ انسَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «مَا خَلَقَ اللَّهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ إِيمَانَ بِهِ وَعَمِلَ صَالِحَ وَتَرَكَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ» ، عنَّ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَمَنِ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنَ»^(٦). قَالَ الْكُفُرُ وَالْإِيمَانُ ، وَالشَّقَاءُ وَالسَّعَادَةُ ، وَالْمُهْدِيُّ وَالضَّلَالُ ، وَاللَّيلُ وَالنَّهَارُ وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ | وَالْجَنُونُ وَالْأَنْسُ ، وَالْوَتْرُ هُوَ اللَّهُ وَقَالَ : «الشَّفَعَ وَالْوَتْرُ»^(٧) مثلَ ذَلِكَ .

باب الوهمية

قالَ أَبُو مُطَيْعٍ زَعَمَتِ الْوَهْمِيَّةُ أَنَّ كَلَامَ الْخَلْقِ وَافْعَالَهُمْ ذَاتٌ وَلَا لِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيَّاتِ ذَاتٌ . وَمِنْ زَعْمِهِ أَنَّ لَهُمْ ذَاتٌ فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مُخْلُوقٌ .

وَقَالَتِ الْجَمَاعَةُ : مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا (sic) إِلَّا لَهُ ذَاتٌ وَمَا لَا ذَاتَ لَهُ لَا شَيْءٌ لَهُ . فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُثِيبُ وَلَا يُعَاقِبُ بِغَيْرِ شَيْءٍ . بَلِ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيَّاتُ كُلُّهَا مَذْوَتٌ بِتَذْوِيَتِ الْمَذْوَتِ . وَكَذَلِكَ كَلَامُ الْخَلْقِ مَذْوَتٌ . فَهُنَّ زَعُمُوا أَنَّ كَلَامَ الْخَلْقِ لَيْسَ مَذْوَتٌ (sic) وَ | لَا كَلَامُ الْخَالِقِ ، فَقَدْ مَثَلُهَا وَشَبَهُهَا . فَهُنَّا ضَلَالَةٌ وَبِدَعَةٌ . وَلَيْسَ كَمَا قَالَ بَلِ كَلَامُ الْخَلْقِ مَذْوَتٌ لَأَنَّهُ مُخْلُوقٌ وَيَحْتَمِلُ التَّقْلِيدَ وَالْوَزْنَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «لَوْجَيْهُ بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا يَبْهِنُنَّ وَمَا تَحْمِنُنَّ فَوُضُعُنَّ فِي كَفَةِ الْمِيزَانِ وَوُضُعَتْ شَهَادَةُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كَفَةِ لِرْجَحِهِمْ» . عنَّ الرَّبِيعِ بْنِ خَيْمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَإِذَا النُّفُوسُ زُوْجَتْ»^(٨)

* فِي النَّصِّ «مَا أَمْرَ اللَّهَ بِهِ» .

(١) سُورَةُ النِّسَاءِ ٤ آيَةٌ ١٣٦ .

(٢) سُورَةُ الشُّورِيِّ ٤٢ آيَةٌ ٥٢ .

(٢) سُورَةُ الشُّورِيِّ ٤٢ آيَةٌ ٥٢ .

(٣) سُورَةُ الذَّارِيَاتِ ٥١ آيَةٌ ٤٩ .

(٣) سُورَةُ الْأَنْعَامِ ٦ آيَةٌ ١ .

(٤) سُورَةُ الْفَجْرِ ٨٩ آيَةٌ ٣ .

(٤) سُورَةُ الرُّومِ آيَةٌ ٣٠ .

(٥) سُورَةُ التَّكَوِيرِ ٨١ آيَةٌ ٧ .

(٥) سُورَةُ النِّسَاءِ ٤ آيَةٌ ١١٩ .

قال : زوج صاحب كل عمل مع عمله . وقال ابو هريرة ، رضى الله عنه قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ذات يوم لاصحابه » وقال ايضاً : « خرج | رسول الله ذات يوم على اصحابه » ونحوه من الاحاديث كثير وها اليوم هو عرض مثل الكلام فاثبت له الذات . وذات الشيء هو اثبات الشيء . فمن اجحد ذات شيء فقد جحد الشيء . وهذا علم الخواص لا يدركه العوام من الناس فالواجب علينا الاقرار بما جاءت الاثار للحسنات والسيئات ذات وللشهادة ، بأنه تحتمل التقليل والوزن ولا تتوهم كتوهم الوهمية حتى جحدوا بالميزان وغيره .

باب الزوادية^(١) وهم ثامنهم

قال أبو مطیع زعمت الروندية : كل كتاب | نزل من الله فالعمل به حق ناسخا كان او منسوخا لانه لا يحسن من الحكم ان يقول فينتم او يرجع عنه .

وقالت الجماعة ان الله ، تبارك وتعالى ، نزل الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشبه فقال : « آياتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخْرُ مُتَشَابِهَاتٍ »^(٢) ثم كلفنا اليمان بمتشبهه ومنسوخه . وكيف يحمل العمل بناسخه ومنسوخه وهما ضدان كتحريم الخمر وتحليله ، وتحليل النبات لادم وتحريمه . وكيف يستطيع العمل بكلاهما وهما ضدان لا يجتمعان ؟

قال أبو مطیع : ناظرت المرا比دة^(٣) | ببلخ فزعهم متكلمهم ان ليس له نبي غير ابراهيم لانه لا يحسن من الحكم ان يرسل رسولا ثم يندم فيرسل غيره ، بل ان الله عز وجل نسخ بعض ما امر به لا لانه ندم ولكن رفقا منه إلى الخلق ولطفا عليهم لانه^(٤) خلقهم في الطياع مختلفة : منهم من يتحمل الشدائيد ، ومنهم من لا يتحمل . فمن لطفه زين لهم بأفضل الشرائع على مهل عنى نحو عشرين عاما لقوله تعالى : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَاجٍ » وقال تعالى : « أَلَانَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلَيْمَ أَنَّ فِيهِمْ ضَعَفاً »^(٥) .

عن انس بن مالك ، رضى الله عنه ، قال : قال عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، : | « ايها الناس اعملوا لنفسكم فيما حكم لكم من هذا الكتاب وردوا علم متشبهه إلى من هو اعلم به منكم ، فإن قد يحمل عنكم مؤنة علم تفسيره الا من يجهله بتزيله .

(١) هكذا ولعلها « الروندية » ، انظر ص ٦١ .

(٢) سورة آل عمران ٣ آية ٧ .

(٣) المرا比دة وهم فرقة من الشنوية .

(٤) هكذا ولعلها لانهم .

(٥) سورة الحج ٢٢ آية ٧٨ ؛ سورة الانفال ٨

آية ٦٦ .

باب المتبئنة وهم تاسعهم

قال أبو مطیع : المتبئنة يقولون ان من عصى ربہ ثم يتوب لا تقبل توبته ، لانه اجترأ على الله . فكل من اجترأ على الله وعصاه من بعد ما قبل الایمان فاطاع فانه لا يغفر له : وتأولوا في ذلك الحديث : «من بدل دینه فاقتلوه» وانکروا الاستثناء به : وهم صنف من الشاكية . | .

وقالت الجماعة : التوبة مقبولة ما لم يغرغر العبد لقوله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَابِينَ»^(١) وانه قابل كما قبل عن انبیائه او لهم ادم . اذ قال : «وَعَصَىَ ادَمُ رَبَّهُ فَخَوَىَ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبَّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى»^(٢) . فكذلك هو قابل التوب من جميع المؤمنين حتى تطلع الشمس من مغربها لقول النبي ، صلی الله عليه وسلم : «يَدُ اللَّهِ بِاسْطِهِ لَمْشَى اللَّيلِ لَيَتُوبَ بِالنَّهَارِ، وَلَمْشَى النَّهَارِ لَيَتُوبَ بِاللَّيلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» . وعن ابی هریره ، رضی الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلی الله عليه وسلم : «الثَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ» و قال ، صلی الله عليه وسلم ، «الله افرح بتوبه عبده من أخذكم بضلاله اذا وجدها . وقال ، صلی الله عليه وسلم ، «ان الرجل ليذنب الذنب يدخله الله الجنة» قيل : «وكيف يكون ذلك؟» قال : «يكون نصب عينه ويتوب منه» . عن ابی الغالیه قال : «نَزَّلَتِ الْآيَةُ الْأَوَّلَى فِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْوَسْطِي فِي الْمُنَافِقِينَ وَالثَّالِثَةُ فِي الْكَافِرِينَ ثُمَّ قِرَأَ : «إِنَّمَا التَّوْبَةَ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَجْعَلُونَ السُّوءَ يَجْهَالُهُ ، ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرَيْبٍ» . . . الآياتين^(٣) .

باب الناکثة وهم عاشرهم |

قال أبو مطیع : سمعت ابا على الحسین بن الاشرف يقول : قالت الناکثة (sic) ان البيعة حکم النبي ، صلی الله عليه وسلم ، واصحابه کسائل التوافل فرضی منهم^(٤) كما رضی من اصحاب الاستنجاء فن نکثها فلا یأثم .

^(٣) سورة النساء ٤ آیة ١٧ - ١٨ .

^(١) سورة البقرة ٢ آیة ٢٢٢ .

^(٤) هکذا ولعلها «منهم» .

^(٢) سورة طه ٢٠ آیة ١٢١ - ١٢٢ .

وقالت الجماعة : البيعة سنة وليس نافلة لقوله تعالى : « فَبَأَيْمَنِهِنْ وَأَسْتَغْفِرُهُنْ اللَّهُ »^(١) . ونكثها ضلاله . « فَنَكَثَ فَانِمًا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ »^(٢) فقد باع بغضب من الله لقوله تعالى : « وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ »^(٣) . وقوله تعالى : « إِنَّ الْعَهَدَ كَانَ مَسْؤُلًا »^(٤) ونحوه كثيرا . وعن علي بن أبي طالب ، كرم الله وجهه | انه قال : « كل ناكث بيضة يحيابه يوم القيمة اجذم » عن عمرو بن العاص ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في حديث له : « من بايع اماما فاعطاه صفة يده وثمرة قلبه فليعطيه ما استطاع . فإذا جاء آخر ينazuه فاضربوا عنقه . »

باب القاسطية وهم حادى عشر

قال أبو مطیع قالت القاسطية : نعمة الدار الدنيا قوت^(٥) العبد بها الآخرة . وجعلوا تسعة اعمار* العباد في طلبها واوجبوا طلبها على كل مسلم وفضلوا طلبها على الزاهد فيها ، وغيتها | على فقيرها . وقالوا : « كاد الفقر ان يكون كفرا ». واحتجوا على ايجاب طلبها على الناس بقوله تعالى : « فَأَنْتُشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَأَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ »^(٦) .

وقالت الجماعة : بئست الدار الدنيا لأنها ملعونة ملعون^(٧) ما فيها الا ما كان من طاعة الله قوت^(٨) العبد مشغلة عن عبادة ربها . وتجمع^(٩) طلبها في النار . يعني اذا كان من غير حل فلا ينبغي لنا ان نفتر بقول القاسطية التائهة . ونشتغل بطلبها . لانه قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « من اصبح والدنيا اكبر همه ألزم الله قلبه اربع خصال لا ينقد من واحد حتى | يأتيه الموت احدهما هُمَّا لا ينقطع ابدا والثانى شعلالا يفرغ ابدا والثالث فقرا لا يبلغ غناه ابداً . والرابع املا لا يبلغ منتها ابداً ». فلو كان كما زعمت القاسطية ان افضل العبادة طلب الدنيا لم يرض النبي ، صلى الله عليه وسلم ، منا الا بالاهتمام لها فإذا منعنا عن ذلك تبين لكل عاقل مجال كلام القاسطية فكيف اوجب هذا القاسط على الناس طلب الدنيا والكسب فيها ؟ وانما (sic) امر النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بتتركها ؟ والزهد فيها فسبحان

* هكذا لعلها « اعشار » انظر « الفرق المترفة »

(١) سورة المتحنة ٦٠ آية ١٢ .

(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ١٠ .

(٣) هكذا ولكنها : « المهد » أى أوفوا بالعقل :

(٤) سورة الجمعة ٦٢ آية ١٠ .

(٥) في الاصول « معلوم » .

(٦) في الاصول « توت » .

(٧) هكذا ولعلها « جمع » .

(٨) سورة الاسراء ١٧ آية ٣٤ .

(٩) في الاصول « نوت » .

الله ما أجراه على النار ، اذا حرف تاويل القرآن واوجد لها الكسب . وانما عن الله بقوله :

٧٩ ظ «وَابْتَسَغُوا | مِنْ فَضْلِ اللَّهِ»^(١) طلب العلم .

ولقد قال ابو عباس : «ليس الانتشار بواجب ، فهن شاء قام ومن شاء خرج فاعظم هذا القاسطُ الفريدةَ (sic) على الله بایجابة ما رخص الله جهلاً منه بالقرآن ، اذ لم يعرف ناسخه من منسوخه ، ولا حكمه ولا متشابهه ، ولا مدنية من مكية حتى ضل واضل عالماً من الناس . عن مكحول الشامي في قوله تعالى : «وَابْتَسَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» قال يعني طلب العلم .

باب النظامية وهم ثانى عشر

قال أبو مطیع قال ابراهيم النظام : من زعم ان الله لا شيء فقد عطّله وبحده الوهمية | ، ٨٠ و من زعم انه شيء فقد شبهه بالشيء وهو كافر لأن الشيء يجري عليه ظن وذات الحدث والله خارج من ذلك .

وقالت الجماعة : انا يحيط [بـ] علم الخلق بالوهمية لانه الشيء ولو لم يكن شيئاً بافعاله وصفاته لما كان يحيط به الخلق * علما . فهن انكر ان الله هو شيء موصوف بما وصف به نفسه من الافعال والصفات فقد ادعى الكفر . ولو [لـ] يكن الله شيئاً لكان الاشياء الله انفسها ومحال ان يكون تديين (sic) الاشياء من لاشيء . ولقد قال الله تعالى : «قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرَ شَهَادَةً فَرِّيْقُ اللَّهُ شَهِيدٌ بِيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ»^(٢) وان الله هو شيء لا كالاشياء ، موصوف بما ٨٠ ظ وصف | نفسه متفق في الاسماء والصفات ومختلف في المعنى بجميع صفاتة ازلي ومحال ان يكون اسم بلا ذات او ذات بلا اسم لأن الاسماء رسوم الذوات والذوات حقائقها .

فهذا ما كان من اصناف القدرة واجناسها وهم اثنا عشر صنفاً . عن عبادة بن الصامت ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : «يكون في امتی رجالان يقال لاحدهما وهب ، يهب الله له الحكمة ، والآخر غيلان فنهشه اشد من فتنته الشيطان» . عن ابن عمر ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لكل امة مجوس ، ومجوس هذه | الامة القدرة . فإذا مررت بهم فلا تسلموا عليهم ، وإذا مرضوا فلا تعودوهم ، وإذا ماتوا فلا تشيعوا جنائزهم اولاً ثلث شيعة الدجال . ٨١

(٢) سورة الجمعة ٦٢ آية ١٠ .

(١) سورة الأنعام ٦ آية ١٩ .

* في الاصل : «الحق» .

عن محمد بن كعب القرظ قال : « نزلت هذه الآية تغير لاهل القدر : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرٍ »^(١) .

باب اصناف الجبرية

قال أبو مطبيع فاما ما يتشعب من الجبرية من الفرق المختلفة فاو لهم المضطربة . وزعمت المضطربة ان ليس للعباد افعال لا الخير ولا الشر . ولا يقدر احد [ان] يؤدى ما امره الله من الطاعة ، ويختبئ ما نهاه | عنه من المعصية لأنهم يزعمون ان ليس للخلق افعال كالموتي ليس لهم فعل . بل الله يفعله كله .

واحتاجوا على ذلك بقول الله تعالى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » . وقوله تعالى : « اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدٍ »^(٢) .

وقالت الجماعة : ان اعمال بني ادم ما يعملوها (sic) لقوله تعالى : « جَزَّا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولقوله تعالى : « وَجَدَوا مَا عَمَلُوا حَاضِرًا » وقال تعالى : « وَيَحْزِي (٣) الَّذِينَ أَسَاؤا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى »^(٤) ونحوه من الآيات كثير . ففيما ادعت المضطربة تعطيل الانبياء والرسل والكتب . ولو كان كما ادعت ارتفعت الميزان والحساب وما | قال الله تعالى : « فَنَّ ثَقُلَتْ مَوَازِينُه . . . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُه »^(٥) فسبحان الله ما أقبح دعوى المضطربة ان الصلوات والصيام والحج وصلة الرحم واجتناب المعاصي فعل الله . فلمن يفعله الرب واجتنابه المعاصي مؤمن (?). ولكن من يرد الله ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا لكثيلا يعقل الحق من الباطل .

باب الانفالية وهم ثان لهم

قال أبو مطبيع : زعمت الانفالية ان الاعمال كلها من الخير والشر منا و فعلنا ولكن لا استطاعة لنا فيه لان الاستطاعة لا تكون | الا لله وحده ونحن في ذلك كالكلب ان كان في عنقه جبل يقاد به استكرارها وخيرا وقهرها لا تنفعه القوة .

(١) سورة القمر ٤ آية ٤٩ .

(٢) سورة السجدة ٣٢ آية ١٧ ؛ سورة آل عمران ٣

آية ١٢٨ ؛ سورة الروم ٣٠ آية ٤ .

(٣) هكذا فهيا : « الهيجري » .

(٤) سورة الكهف ١٨ آية ٤٩ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ٣١ .

(٥) سورة الاعراف ٧ آيات ٨ و ٩ .

وقالت الجماعة : ان الله لا يستعيد عادة لعباده الا سبق لهم فيه التطريق ولا كلفهم بامر الاَّ غرز فيهم الاستطاعة ما^(١) كلف فيهم وما هو بظلم للعبد واي اثبات ظلم وجور اقبح مما اثبتت الانفالية حيث زعمت انه كلف عباده ما لم يطيقوا وربنا عن ذلك متعال . عن ابي صالح عن عباس في قوله تعالى : « فَأَتَسْقُوا اللَّهَ مَا أَسْتَطَعْتُمْ » يعني ما اطقمت ولم يكلف العباد من طاعته إلا ما طاقوا بهذا الاسناد في قوله | تعالى : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا »^(٢) يعني طاقتها . وعن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لما اسرى بي إلى السماء وقلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسيينا او اخطأنا » . قال : « قد رفعت الخطأ عنك وعن امتك وما استكرهوا عليه » . فقلت : « ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته الذين من قبلنا » ، يعني اليهود . قال « ذلك لك ولا امتك » قلت : « ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به » قال : « قد فعلت بك وبامتك » . | ظ عن ابن عمر أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال فيم يروى عن ربہ عز وجل قال : « ابن آدم لم ادع بمجديرتك ولم اجدك عند عزتك ولم اكلفك (sic) فوق طاقتک » .

باب المعية وهم ثالثهم

قال أبو مطیع : زعمت المعية ان منا الفعل ولنا الاستطاعة مع الفعل لا قبل ولا بعد . وان العبد اذا كان قائما لا يستطيع القعود اذا كان قاعدا لا يستطيع القيام ونقول : من ادعى ان الاستطاعة قبل الفعل فقد زعم انه لا حاجة له الى ربه وقد استغنى عن الله .

وقالت الجماعة : الاستطاعة | الاستطاعة قبل الفعل لأن الله لا يأمر احدا بامر الا استطاعة ذلك الامر ، ان ادى العبد اولم يؤدى (sic) . وليس هذا استغناء عن الله بل العبد يحتاج إلى ربه في كل شيء ولو كان كما زعمت المعية ان الرب يحتاج الى ربه في كل شيء لكان السميع يحتاج إلى السمع مرة أخرى لانه اذا زعم ان العبد مؤمن ، عارف ، سميع ، بصير ، فقد اغنى العبد عن الله . فبزعمهم ليس لهم سمع ولا بصر ولا معرفة ولا دين ولا فهم يزعمون انهم يحتاجون إلى كل شيء مرة أخرى .

والحججة عليهم ما اجتمعت الامة ان الكافر | يحتاج إلى الایمان ، والمنافق يحتاج إلى المعرفة ، والاعمى والاصم يحتاج إلى السمع والبصر . ولا يحتاج البصير إلى البصر ولا السميع إلى السمع

(١) هكذا ولعلها « بما ». — (٢) سورة التغابن ٦٤ آية ١٦ ; سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

وَلَا عَارِفٌ إِلَى الْعِرْفَةِ وَلَا مُؤْمِنٌ إِلَى الْإِيمَانِ . عن ابن عباس ، رضي الله عنه ، في قوله تعالى : « وَلَهُ عَلَى النَّاسِ حَجَّ السَّبِيلُ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا »^(١) . قال من استطاع الرزق والراحلة قدر ما يبلغ به .

قال أبو مطیع الا ترى انه فرض الحج على من استطاع ولم يفرض على من لم يستطع ذلك ؟ فبدعوى المعية لا يجب على احد من الناس الحج لأنهم | يزعمون ان من مات من المؤمنين ولم يحج لم يكن عليه حج ، وان كان في يديه مال كثير . لان الاستطاعة مع الفعل . فإذا لم يحج علمنا انه لم يستطع ، وليس على الاحياء ايضاً بزعمهم ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، بل نشهد ان الله لم يفرض على عباده الا ما استطاعوا لقول رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ان الله فرض على العباد ما استطاعوا وما لم يستطعوا فهو موضوع عنهم .

باب المفروغية وهم رابعهم

قال أبو مطیع : زعمت المفروغية ان الله حين | امر القلم ان يكتب بما هو كائن إلى يوم القيمة ، فصارت الاشياء كلها مخلوقة ، وقد فرغ من خليقها (sic) وليس تبين للخلق في اقاويلهم .

وقالت الجماعة : ان العلم قد فرغ من الكفاية^(٢) بما هو كائن وان الله يخلق في كل وقت ماشاء لقوله تعالى : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَانٍ »^(٣) . فمن شأنه ایسحی ويحيی ويرزق ويطعم جائعاً ويفك اسيراً ويحیب داعياً ويولد مولداً فهذا من شأنه اکثر من ان يحصى فدل على ان دعوى المفروغية اصبح من دعوى اليهود ، لان اليهود زعموا | ان الله يقضى ويخلق كل يوم الا يوم السبت ، والمفروغية بزعمهم ان الله لم يخلق منذ يوم امر الله القلم بالكتابة . عن ابن عباس ، رضي الله عنه ، قال : « نون والقلم » . قال : « اول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب ما يكون إلى يوم القيمة . ثم خلق النون وهي السمسكة فجعلها على الماء فكسر الأرض عليها » .

قال أبو مطیع : فهذا دليل على انه امر القلم بالكتابه لا بالتلخیق . لانه خلق النون بعد كتابة القلم ما يكون . فكذلك هو يخلق إلى الابد لقوله تعالى : « يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ

(١) سورة العمران ٣ آية ٩٧ .

(٢) هكذا ولكنها : « ان القلم قد فرغ من الكتابة » .

٨٦ ظ أَمْهَاتُكُمْ خَلَقْتَ مِنْ بَعْدِ خَلْقِكُمْ ظُلْمَاتٍ شَلَاثٍ ». وقال تعالى : « هو الذي خلقهم (sic) من تراب ، ثمّ من نطفة ، ثمّ من علقة ، ثمّ يُخرجُوكُم طفلاً ». وقال عزّ وجل : « هُوَ [الله] الَّذِي خَلَقَكُم مِّنْ ضَعْفٍ ... » (١) الآية ونحوه من الآيات كثير .

باب النجارية وهم خامسهم

قال ابو مطیع زعمت النجارية ان الله يعذب الخلق على افعاله لا على افعالهم والاطفال تلحق ايها في ثواب كان او في عقاب .

وقالت الجماعة : تعالى الله ان يعذب احدا على فعله لقوله تعالى : « وَمَا رَبُّكَ بِظَلَالٍ مُّلْعَنٍ » (٢) وقالت الجماعة : تعالى الله ان يعذب ابدا على فعله لقوله تعالى : « لَمْ يُحِبِّبِنِي » (٣) وقال تعالى : « وَهَلْ يُحِبُّنِي إِلَّاَ الْكَافُورُ ». وقال تعالى : « لِيَسْجُزِي الدَّيْنَ أَسَأَوْا بِمَا حَمِلُوا » الآية (٤) ، ونحوه كثير . واما الاطفال فعلى وجهين : إما اطفال المشركين ، فلا تلحق باباها البة ، لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « جعلوا خدموا لاهيل الجنة » وقال الله عز وجل : « فَأَنْذِرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَحُهَا إِلَّا لِأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » (٥) . والاطفل ليس بكذب ولا متول (sic) ، لأن العلم مرفوع عنه ، لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « فرفع القلم عن ثلث عن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يختتم » (٦) . واما اطفال المؤمنين فاذا كان | الوالد اعلى درجة يلحقه الولد ، لقول الله تعالى : « وَالَّذِينَ أَمْسَنُوا وَأَبْسَغَتْهُمْ ذَرِيَّاتُهُمْ بِإِيمَانٍ ... » الآية . وان كان الرجل باسفل درجة من والده والولد أعلى درجة منه يلحق الوالد بولده لقول الله عز وجل : « أَبْشِأْكُمْ وَأَبْشِأْكُمْ لَا تَدْرُونَ أَنَّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا » (٧) . ولقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اني متکاثر بكم الامم يوم القيمة حتى ان السقط فيقال له : « ادخل الجنة » ، فيقول : « لا » حتى يدخل ابوای .

(١) سورة الزمر ٣٩ آية ٦ ؟ سورة غافر ٤٠ آية ٣١ .

(٢) سورة الروم ٣٠ آية ٥٤ . آية ٦٧ ؛ سورة الروم ٣٠ آية ٤٤ .

(٣) سورة الليل ٩٢ آية ١٤ - ١٦ . آية ٤٦ ؛ سورة فصلت ٤١ آية ٤٦ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ١ .

(٤) سورة الطور ٥٢ آية ٢١ . آية ١٧ ؛ سورة النساء ٤ آية ١١ .

(٥) سورة النجم ٥٣ آية ١ . آية ٤١ ؛ سورة سباء ٣٤ آية ١٧ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ١ .

باب المنانية وهم سادسهم

قال أبو مطیع : قالت المنانية عليك بقلبك يختر عليها الخیر | بنوره والشر بظلمه ، فاستعمل ما تواسمت منه خيرا واجتنب ما تواسمته منه شرا . فان الاثار لا تغى عنك من الله شيئا . وتناولوا حديث وابصة : « الخیر ما اطمأن اليه النفس والشر ما حاك في الصدر ». ٨٨

وقالت الجماعة : الانسان معدن الخیر والشر وجسده معدن الشهوات والدنيا معدن اللذات . ولا يؤمن على قلب ان يميل بجسده بشهوة من لذة فعليك الاثر وما تعرفه العقول . واجتنب ما استطعت راحتها | ولا ترکن إلى ما قالت المنانية لأنهم زعموا ان كلما خطرت على القلب فاستعملها فانها منه الله عليك . فكانهم امنوا من حبائل الشیطان ووسوسته ولته . وقد قال السلف عن ابراهيم عن ابن عون . قال : هما لمنان : مله من الملك ومله^(١) من الشیطان ، فاذا كان ملة الملك فاحمد الله واشکره اذا كان ملة الشیطان فتعوذ منه . ٨٨

قال أبو مطیع فكيف امنت المنانية لته ومکایدہ ومصایدہ وهو | الذى اخرج ابوانا من الجنة . وقال الله عز وجل لنبيه ، صلی الله عليه وسلم : « وَإِمَّا يُنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانَ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ . . . » الآية . وقال تعالى : لَا يَقْتَنِشُكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبْوَيْكُمْ مِّنَ الْحَسَنَةِ ». وقال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا »^(٢) . فلا ينبغي لنا ان نستخرج الليل والنهار من محاربته فانه قاعد على صراطنا المستقيم . ولا انا نامن مکره كما امنت المنانية . فانه لا يامن مکر الله الا القوم الخاسرون | . ٨٩

باب الكسبية وهم سابعهم

قال أبو مطیع : قالت الكسبية : ليست الثواب والعقاب مما يكتسبه العباد . ولكن الثواب والعقاب مما يكتسبه العباد (sic) ولكنه مقسم لا يزيد لمجهود ولا ينقص لعجز لان كل ذلك مقدر .

وقالت الجماعة : الثواب والعقاب سواء للخلق مما يكتسبون لقول الله عز وجل : « إِنَّ أَحْسَنَتُمْ أَحْسَنَتُمْ لَا تُنْفِسُكُمْ وَإِذْ أَسَأْتُمْ فَلَهُمَا ». وقال تعالى : « وَمَنْ

^(١) هكذا لكنها ملة . — ^(٢) سورة الاعراف ٧ آية ٢٠٠ ؛ سورة الاعراف ٧ آية ٢٧ ؛ سورة فاطر ٣٥ آية ٦ .

جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ . . . «وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضْلِلُ عَلَيْهَا»^(١) . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : «كُلَّ عمل ابن آدم له او عليه . فالعاقل لا يغتر بقول السكبية ويعجز عن العمل . لين رحمة الله قريب من الحسينين . فان احسنت فلك وان اسألت فعليك . فَكَمَا تَرَعَ فَكَذَلِكَ تَحْصِدُ وَكَمَا تَدِينَ تَدَانُ» عن عباد بن منصور قال في بعض الكتب : «وان الديان لا ينام وان البر لا يسلى وان الاثم لا ينسى . اعمل ابن ادم ان شئت في الاثم وان شئت في البر . فَكَمَا تَدِينَ تَدَانُ» عن ابن عمر ، رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم نحوه . عن ابن مسعود رضي الله عنه | قال : «من يزرع خيراً يوشك أن يحصل [ه] غبطة ومن يزرع شراً يوشك أن يحصل ندامة ولكل زارع ما زرع» .

باب السابقة وهم ثامنهم

قال أبو مطبيع قالت السابقة : «ان الناس كلهم صنفان شقي وسعيد فلا يضر للسعيد ذنبه ولا ينفع للشقي بره . فمن شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل» .

وقالت الجماعة : ان الاعمال لا تخلاوا من ان تضر صاحبها او ان تنفعه ، وتكون له او عليه . كقول الله تعالى : «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذُرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذُرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» . وقال تعالى : «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ»^(٢) فمن كان من اهل الجنة يسن بعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسن بعمل اهل النار . لقول النبي صلى الله عليه وسلم : «ما من نفس الا وقد كتب الله مدخلها وخرجها وما هي لاقية» فقال رجل من الانصار : «ففيما العمل يا رسول الله؟» قال : «من كان من اهل الجنة يسن بعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسن بعمل اهل النار» فقال الانصارى : «الآن حق العمل» قال : «وسمعت ابا محمد يقول : «لو ان رجلين فاسقين احد الفاسقين انتبه قبل صاحبه وتاب قبل صاحبه | بعشر سنين وتاب الاخر بعده . ثم خرجا من الدنيا تاباً يدخلهما الله الجنة ابداً ويعطيهما الدرجات ثم يفضل صاحب عناده»^(٣) عشر سنين على صاحبه في الدرجات مع ما وصل اليه في الدنيا من العزة والحمدة والنصرة بتوبته إلى الله في الدنيا وعبادته له قيل صاحبه ، وصاحب اسفل درجات منه مهما وصل اليه في الدنيا من

(١) سورة الاسراء ١٧ آية ٧ ؛ سورة العنكبوت النساء ٤ آية ١٢٣ .

(٣) هكذا ولعلها : «عبادة» .

(٢) سورة الزمر ٩٩ آيات ٧ - ٨ ؛ سورة

الزل والهوان بالفسق والمعصية وما يصدق قول الشيخ قول الله تعالى : « لَا يَسْتَوِي مَنْ كُمْ مَنْ انْفَقَ مَنْ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أَوْلَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنْ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِهِ وَقَاتَلُوا وَكُلُّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى »^(١).
٩٢ فهذا يدلّك على ان المحسنات نافعة اصحابها في الدنيا والآخرة وان السيئات ضارة
اصحابها في الدنيا والآخرة . وليس كما ادعت السابقة .

باب الحبوبة وهم تاسعهم

قال أبو مطیع : قالت الحبوبة : من انقطع قلبه إلى الله فشرب كأس محبته سقطت عنه عبادة الأركان . فيكون الله ينادي بقلبه . وللعبد حينئذ ان يتضع بباقي قلبه . فان العبد حين صفا له محبة الله احاط الله بقلبه ، والحبوب لا ياهي قلب حبيبه عنه والخارج حما الله .
٩٢ ظ فإذا احب العبد ربه كما ينبغي فلا يمنع الحبيب حبيبه عن حماه .
وقالت الجماعة : من ادعا (sic) ان حبه لله من قبل الشخص فقد ادعا (sic) الكفر . بل الحب من قبل (٢) وعلامة محبة الله اتباع امره والاجتهد في طاعته . لقول الله تعالى : « إِنَّ كُنْتُمْ تَجْبُونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحِبِّبُكُمُ اللَّهُ »^(٣) فاما جعل الله علامه الحب له اتباع امره لا اتباع ما يقع في القلب . وقال تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُ الْهَوَى فَيُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ »^(٤) . فكيف يدعى محبة الله من يتملك محارمه ؟ وانه ليس أحبا إلى الله من انبائاته فمنعهم من حمايه (sic) ومن انتهك منهم اخذه اخذ عزيز مقتدر ، ولم
٩٣ (٥) احد منهم او لهم آدم ، صلوات الله على نبينا وعليه ، حين اخرجه من جنته وـ (٦) ما كان اعطاه بانتهاكه حرام من محارمه . وكذلك الانبياء بعده واحد بعد واحد
٩٣ (٧) ادعت الحبوبة هذا وليس هو اكرم على الله منهم . ومع ذلك يكتب على الدنيا انكباب الخراب على الجيف لا يبغون عنها حولا وطلبو راحتها ونعمتها .
وقال انا خلق الله الدنيا لاحبابه وانا لم يخلقها الله للكفار . والمؤمن اكرم على الله من ان يعطيه الدنيا الفانية . بل ينزوها عنهم كما ينزو الراعي الشفيف غنه من مراجع الملائكة .

(٥) كلمة مطموسة .

(١) سورة الحديد ٥٧ آية ١٠ .

(٦) الكلمة مطموسة ولعلها « الحبيب » .

(٢) الكلمة مطموسة .

(٧) كلمة مطموسة .

(٣) سورة آل عمران ٣ آية ٣١ .

(٤) سورة « ص » ٣٨ آية ٢٦ .

ومع ذلك جعلها سجنا له وجنة للكافر . اذا قال : «ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَسْتَمْتَعُوا وَيُلْهِبُهُمُ الْأَمْلَكُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» . وبلغنا ان الله تعالى قال لداود صلى الله على نبينا وعلىه وعلى سائر الانبياء افضل الصلاة والتسليم ونجنا ^(١) ببركتهم وعافانا وفسح لنا ولذرياتنا بمنه كرمه «يا داود كذب من ادعى محبتى إذا جنه الليل نام عنى» . عن وهب بن منبه ، رضى الله عنه ، قال : قال لقمن (sic) لابنه : | «يا بني حب الله ثلات علامات : كثيرة (sic) ٩٤ و الصلوت وكثيرة الصيام وكثيرة الصدقة» .

باب الخوفية وهم عاشرهم

قال أبو مطیع : زعمت الخوفية : من احب الله لا يسعه ان يخافه لأن الحبيب لا يخاف حبيبه وانما يخاف من جابر لا من عادل . وهو اعدل العادلين . فمن خافه فقد اثبت الجورية فلا يحل لاحد الخوف منه .

٩٤ ظ وقالت الجماعة بل الخوف منه | ومن عذابه افضل العبادة لقوله تعالى : «تَسْجَنَ فِي جُنُوبِهِمْ عَنِ الْمَصَاصَاجِعِ يَسْدُعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمْسًا» . وقال تعالى : «يَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهْبًا ...» ونحوه كثير ^(٢) وانما الخوف من عده لا من جوره . كمثل قاطع طريق أخذ في المفاوز وهو يوثق به إلى الامير ، فان كان الامير جابر نایلا للرشوة طمع السارق فيه يبذل الرشا ويخلع سبليه ؛ وان كان الامير عادلا يحمل الناس على حكم الله لا على حكمه ، فلا يكون السارق فيه مطعم ليسقطين بالهلاك . فهو من امام | عادل اشد خوفا من جابر . ٩٥ فالله عز وجل انما يخاف من عده لا من جوره ، كما جاء في الاثر . عن وهب بن منبه ، رضى الله عنه ، قال : قال يونس بن متى : لما ابنته بني اسرائيل فكذبوني ، خرجت هاربا حتى انتهيت إلى جبل لبنان . اذ رفع لي ولها من اولياته عيناه عايرتان وصدره يتحقق ، كأنه دلو في بير ، وهو يقول : «سبحان ما لا يخاف الا عده ، سبحان من لا يرجم الا فضله» . وعن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، انه قال لمعاذ بن جبل : «يا معاذ ان المؤمن لا يامن قلبه ولا تسكن روعته | ولا يطمئن من اضطرابه حتى يعبر جسر جهنم» . ٩٥ ظ عن جابر بن عبد الله ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، :

(١) هكذا ولعلها «نجانا» . — (٢) سورة السجدة آية ٣٢ ؛ سورة الانبياء آية ٢١ . ٩٠

المؤمن بين مخافتين : بين اجل قد مضى لا يدرى ما الله ...^(١) صانع فيه ، وبين أجل قد بي لا يدرى ما الله قاض فيه .

باب البكرية وهم حادى عشر

قال أبو مطیع : زعمت البكرية من ازداد علما سقطت عنه بقدر ذلك العبادة ووجب على الخلق له ما يحتاج وهو شريك في اموال الدنيا من منعه شيئاً مما يحتاج اليه . فهو الظالم | له والتفكير خير العبادة كلها .
٩٦

وقالت الجماعة : من ازداد علما ازداد وجعا وازداد اجهادا ، الا انه لا تسقط عنه العبادة . ومن ازداد علماً ازداد خشية من الله لقول الله تبارك وتعالى : «إِنَّمَا يَخْشَى [الله] مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ»^(٢) والتفكير بالخلق قل ما يستريح من انواع البر . والتفكير بالباطل باى وجه وجد إلى الراحة سبيلاً قصدها . عن جعفر بن سليمان قال : «سمعت مالك بن دينار يقول : «من تزود علماً تزود وجعاً» عن علي بن أبي طالب ، كرم الله | الله ٩٦ وجهه قال : «قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : «من تعلم علماً لم يزدد به زهداً لم يزدد من الله إلا بعده ، ولم يزدد لله عليه إلا سخطاً» .

باب الحسيبة وهم ثانى عشر

قال أبو مطیع : قالت الحسيبة : الدنيا بين العباد سواء لقول الله عز وجل : «إِنَّمَا المُؤْمِنُونَ إِخْرَجُوا»^(٣) . والاخوة ليس بينهم تفاضل فيما اورث لهم . فلا يحل لأحد ان يفسد منه شيئاً ويأخذ ما يحتاج اليه وهو معلوم والجمع والملك والمنع كله باطل .
٩٧

وقالت الجماعة | : لا يحل لأحد ان يتقدم على مال غيره الا باذن صاحبه لقوله تعالى : «وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ...» الآية . و قوله تعالى : «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْتَكُمْ بِالْبَاطِلِ ...» . فابجمع رخصة والمنع باطل ، لقوله تعالى : «يُرَاءُونَ وَيُنْهَى عَنِ الْمَاعُونَ»^(٤) . عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى

^(١) سورة المائدة ٥ آية ٣٨ ؛ سورة البقرة ٢

آية ١٨٨ ، سورة الماعون ١٠٧ آية ٦ - ٧ .

^(٢) كلمة مطمئنة .

^(٣) سورة فاطر ٣٥ آية ٢٨ .

^(٤) سورة الحجرات ٤٩ آية ١٠ .

الله عليه وسلم : «المسلم على المسلم حرام ذمه وعرضه وماليه». عن أبي معاشر عن أ Ibrahim
قال : لو استحللت دم أحد من أهل القبلة لا ستحللت دم الحشبية .

٩٧ ظ قال أبو مطیع فهذا ما كان من اصناف الجبرية ومقالاتهم ، وتقابض اهل | الجماعة
عليهم . وهم اثنا عشر صنفا . عن ابن منهہ قال : قال ابرھیم خلیل الرحمن : «يا رب
انی قرأت فی الصحف حرف لم اعرف تفسیره ». قال : فأوحى الله اليه ان : يا إبراهيم
قوم يكونون في اخر الزمان يقولون ان الله قادر الذنوب على العباد وهم مجبوروں علیہا ».
قال الله كذبوا وويل من يسئل عن سرى . وببلغی انه اوحی الى عیسی فی الانجیل ان يا عیسی
لو ان العباد صاموا النهار وقاموا اللیل وقاموا فی الخلاق بنصیحتی (١) وحكمو فی عبادی
بعدی وقربوا الى القرآن الزاکی وتطوعوا إلی فيما لم اجد (٢) | عليهم من طاعی . ثم کان
من مقالاتهم ان جبرتهم على معصیتی لم يبلغ ذلك مثقال ذرة من الخیر عندی :

باب الجهمية

قال أبو مطیع : واما ما يتشعب من الجهمية من الاشعاب والافراق : فاولم
المعطلة :

زعمت المعطلة ان كلما وقع عليه وهم لانسان فهو مخلوق ومن ادعى ان يقع على الله
وهم فهو كافر وان الله ما لا يقع عليه الاوهام يعنيون لا شيء لانه لا يقع عليه الاوهام
بالاثبات .

٩٨ ظ وقالت الجماعة : ان کان لا يتحمل وهم المخلوق الا مخلوقا فما الدليل على اثبات الله وانما
وصف نفسه إلى خلقه ليحيط علمهم باثباته . بل هو معروف بالاثبات والأثبات والصفات
والاعمال والاسماى الا انه لا تدركه الابصار فی الدنيا و[فی] الآخرة يرونه اولیاؤه لقوله
تعالی : «وُجُوهُ يَوْمَئِنْ نَاضِرَةٌ» إلی رَبَّنَا نَاضِرَةٌ (٣) عن صحیب ، رضی الله عنه ،
ان رسول الله ، صلی الله علیه وسلم ، قرأ هذه للذین احسنوا الحسنی وزيادة قال : «اذا |
دخل اهل الجنة واهل النار ينادي اهل الجنة : «ان لكم عند الله موعدا
فيقولون ما هو لم يثقل ميزاننا وتبيض وجوهنا وادخلنا الجنة ونجانا من النار؟» قال :
«فيكشف الحجاب فينظرون اليه ، تبارك وتعالی ، قوله ما اقصاهم شيئا احب اليهم من

(١) کلمة غير واضحة . — (٢) هكذا ولعلها «أوجب». — (٣) سورة القيمة ٧٥ آية ٢٣ .

النظر اليه» . عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « اذا رأيتم الشمس مرتقبة في غير سواب أتضارون في رؤيتها؟ » فقلنا « لا » قال : « فكذلك لا تضارون من رؤية ربكم | يوم القيمة » .

٩٩ ظ

باب المريمية

قال أبو مطبيع : قالت المريمية : اربعة مما وصف الله به نفسه ليس بخلوق وسائر صفاته واسمائه وافعاله مخلوقة . العلم والقدر والمشيئة والتخليق .

وقالت الجماعة : محال ان يصف الله نفسه بصفة او فعل يكون مخلوقا قبل الصفات كلها غير مخلوقة . وفيما ادعت المريمية اثبات التشبيه لربهم . لأنهم زعموا ان صفاته وصفاتنا مخلوقة ، | فشّبّهوا صفاته في الخُلُقِيَّةِ كصفاتهم ، وليس ذلك كما انتحلوا [فيقال] ^(١) للمربيّة : «كيف جوزتم التخليق لبعض الصفات وانكرتم لبعض ولم تجدوا الذي قصدتم فيه كتابا ناطقا ولا سنة مرويًّا ^(٢) . وإنما يدخل عليكم ما تختلفون منه من التشبيه في الاربعة مما يدخل في الكل فلكن ما يقللونها الا العالمون . بل الحال بصفاته ازلی ، وليس من صفاته وافعاله محدث عظمته وجلاله وامرها وكلامه . قيل : سئل مسروقاً ^(٣) عن القرآن . فقال : «كلام الله ولفظه وكذلك التوراة والإنجيل | والزبور ، فهو غير مخلوق» . عن الحكم بن مروان قال : «سمعت مشائخنا منذ سبعين سنة يقولون : «كل شيء مخلوق الا القرآن منه بدأ والله يعود» . وكذلك روى الحمانى عن سفين (sic) .

١٠٠ ظ

باب الملزقية وهم ثالثهم

قال أبو مطبيع ، رضي الله عنه ، قالت الملزقية : لا نقول له حد لانه لا يغيب عنه مكان . فإذا قلنا ألاً حد* فقد قلنا انه خلامنه مكان . وتأولوا فيه كتاب الله عز وجل : «وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاوَاتِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ» ^(٤) .

(١) كلمة مطمورة .

(٢) هكذا .

(٣) هكذا .

* هكذا ولعله : ألاً حد له .

(٤) سورة الزخرف ٤٣ آية ٨٤ . في الاصل :
وفي الارض اليه .

وَقَالَتِ الْجَمَاعَةُ : قَالَ اللَّهُ : « إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ »^(١) فَالْوَاحِدُ لَا يَكُونُ بِغَيْرِ حَدِيدِهِ فِرْدَ اِنْيَتِهِ . وَأَنَّا جَحَدْتِ الْمُلْتَزِقَيَّةَ اِبْطَالَ الْوَحْدَانَيَّةِ بِلِ حَدِيدَ لَيْسَ بِمُحَدَّدٍ (؟) وَهُوَ عَلَى الْعَرْشِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، عَنْ بْنِ عَبَّاسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى »^(٢) . يَقُولُ اسْتَقْرَرَ عَنْ أَنْسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « يَا مُحَمَّدُ أَيْنَ رَبُّنَا ؟ » قَالَ ١٠١ ظَنَّ النَّبِيُّ ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « فِي السَّمَاوَاتِ فَوْقَ عَرْشِهِ » . وَبَلَغْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ | بْنِ الْمَبَارِكِ أَنَّهُ قَالَ : « أَنَّ اللَّهَ عَلَى الْعَرْشِ نَجْدٌ » .

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِلَيْهِ يَتَصَعَّدُ الْكَلَمُ الطَّيِّبُ » وَقَالَ تَعَالَى : « يَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » وَقَالَ تَعَالَى : « إِنَّهُ لَتَنْزَيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ »^(٣) فَلَوْ كَانَ كَمَا ادَّعَتِ الْمُلْتَزِقَيَّةُ لَا سُتُّحَالَ بِيَانِ اللَّهِ الصَّعُودُ وَالنَّزُولُ فِيمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْآيَاتِ عَنْ قَتَادَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ »^(٤) قَالَ : « يَعْبُدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَيَعْبُدُ فِي الْأَرْضِ » .

قَالَ أَبُو مُطَيْعٍ وَإِنِّي دُعُوا إِقْبَاحَ مِنْ دُعَوَى | الْمُلْتَزِقَيَّةِ حِيثُ يَقُولُ اللَّهُ بِكُلِّ مَكَانٍ لَا يَخْلُو ١٠٢ مِنْهُ حَشَا وَلَا كَنِيفَاً وَلَا شَيْءاً تَحْتَ الْأَرْضِ وَفَوْقَهُ . وَإِنَّ فَرَعَوْنَ مَعَ طَغْيَانِهِ وَعَلُوِّهِ كَانَ افْقَهَ مِنَ الْمُلْتَزِقَيَّةِ حِيثُ قَالَ : « يَا هَامَانُ أَبْنِ لَيِّ صَرْحًا لَعَلَّنِي اطْلَعُ إِلَى اللَّهِ مُوسَى »^(٥) فَعْلَمَ أَنَّهُ فَوْقَهُ حِيثُ أَرَادَ الصَّعُودَ . وَإِنَّ الْمُلْتَزِقَيَّةَ تَزَعَّمُ أَنَّهُ تَحْتَنَا نَطَوْا (sic) عَلَيْهِ بِأَقْدَامِنَا ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ .

باب الواردية وهم رابعهم

قَالَ أَبُو مُطَيْعٍ : قَالَتِ الْوَارِدِيَّةُ^(٦) لَا يَدْخُلُ الْمُؤْمِنُ النَّارَ وَكُلُّ مَنْ عَرَفَ رِبَّهُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ ١٠٢ ظَالِمَ الْإِيمَانِ ، | وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ . لَا يَدْخُلُ الْمُؤْمِنُ النَّارَ أَبْدًا . أَنَّمَا يَوْرَدُ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ دُخُولِهِ ، وَمِنْ دُخُلِهِ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا أَبْدًا .

(٣) سورة فاطر ٣٥ آية ١٠ ؛ سورة المعارج ٧٠

آية ٤ ؛ سورة الشوراء ٢٦ آية ١٩٢ .

(٤) سورة الزخرف ٤٣ آية ٨٤ .

(٥) سور غافر ٤٠ آية ٣٧-٣٦ .

(٦) انظر إلى « الفرق المفترقة » ص : ٩٠ .

(١) سورة البقرة ٢ آية ١٦٣ ؛ سورة التحل ١٦

آية ٢٢ ؛ سورة الكهف ١٨ آية ١٧٠ ؛ سورة

الأنبياء ٢١ آية ١٠٨ ؛ سورة الحج ٢٢ آية ٣٤ ؛

سورة فصلت ٤١ آية ٦ .

(٢) ثلَاثَةُ كَلِمَاتٍ مَطْمُوْسَةٍ .

وقالت الجماعة : قال الله تعالى : « وإن منكم إلا واردُهَا : . . . »^(١) . قال ابن عباس « يعني داخلها ». وقال تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَنَى النَّارُ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ، خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ . . . »^(٢) فلو كان كما انتحالت الواردية لاستحال ما استثنا الله فيهم بالخروج عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه ، ان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « يعذب ناس من اهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها حمما ثم تدركهم الرحمة فيخرجون فيطربون على ابواب الجنة فيرش عليهم اهل الجنة فينبتون كما نبتت القناء في حمالة السيل . ثم يدخلون الجنة عن انس ، رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، « ان اناسا يدخلون النار حتى اذا كانوا حمما ادخلوا الجنة فيقول اهل الجنة : « من هؤلاء »؟ فيقال : « هؤلاء الجهميون »^(٣) . قال أبو مطیع : اما ما قالت الواردية ان من عرف ربها | بقلبه استكملا ايمانه فليس الامر فيها ذهبت اليه ، لأن الله لم يعرف نبيه بان يدعوا (sic) خلقه من النكرة ؟ إلى العরفة لأنهما غایتان ولا يعرف احدا (sic) معرفة غيره الباطنة . بل أمره ان يدعوهم إلى الشهادة والإقرار وهو اليمان لقوله تعالى : « تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ »^(٤) . ولم يقل إلى معرفة . عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله . فإذا | قالوها عصموا من دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » .

باب الزياد (*sic*) وهي خامسهم

قال أبو مطیع : زعمت الزيادة (٥) ان ليس لاحد ان يثبت لنفسه وبأولى ان ينكر الا على العين والا دراك (٦) بالحواس وما يدرك ليس بالله ، وما لا يدرك (٧) . فلا ينبغي ان نشهد على من لا يدرك (٨) .

وقالت الجماعة : لا يسع لاحد ان ينكر به ولا ان يشك فيه فان كان لا يدركه الا حواس . والدليل على ذلك | هذه الاشياء ، انها لم تبدع من ذاتها هن (sic) بدبيع لان العجز والضعف فيهم موجود . ومحال ان توجد اشياء محدثة ومحدثهن (sic) معدوم ، او اشياء مكونة ومكونهن (sic) ظ

^(٥) هكذا ولعلها الزنادقة ، انظر ص ٦١ ظ

(١) سورة مریم آیة ١٩ . ٧١

(٦) في الاصناف: «الاراك».

(٢) سورة هود آية ١٠٦

⁽⁷⁾ انظر إلى «الفرق المفتقة» ص. ٩٥

(٣) هكذا ولعلها الحميون .

معدوم . بل قوام السموات والارض وما بينهما ببديعها . ومحال ان يكون ببديعين فصاعدا ، لانه لا يتفق التبديع بين شركاء متشاكسين . « وَلَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَقَسَّمَتْهَا فَسُبْبِحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ »^(۱) .

عن ابن عمر ، رضى الله عنه ، قال : سمعت | رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : « سيكون في امتى مسخ وذلك في قدرية زنادقة » . عن شرحبيل بن سعد ، رضى الله عنه ، قال : « اتا (sic) عليا زنادقة فاستتابهم فأبوا ان يتوبوا فاحدقهم »

باب الحرقية وهم سادسهم

قال أبو مطیع : زعمت الحرقیه ان الكافر يحرقه الله بالنار مره واحدة ثم يبقى محرقا ابداً لا يجد حد النار فيحرقه لانه انا كفر مره واحدة ثم دام على كفره . فكذلك هو يحرق مره واحدة ثم يبقى | في النار ابدا .

وقالت الجماعة : قال الله تعالى : « كُلُّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا العَذَابَ »^(۲) وقال تعالى : « لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ مُّقِيمٌ ... »^(۳) ونحوه كثير . فكل الآيات تدل على نقض قول الحرقية . عن عبد الحكم عن انس ، رضى الله عنه ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان الكافر ليحرق له كل يوم سبعون جلدا » كما قال الله تعالى : « كُلُّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا » . عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « تدخل النار تحت سربال الكافر فتطلع | على فؤاده فترفعه لهبا حتى يقول قد أخرجت فيضربه عند ذلك مالك ضربة بمطرقة من حديد على هامته فتلعب النار في جسده فيقع لا حيأ ولا ميتا ويбоى من ضربته في النار اربعين خريفا . فإذا انتها (sic) منها رد عليه عقله ثم امرت النار ان تاخذه . كلما بلغوا ملكا فعل بهم مثل ذلك ويفعل بهم مثل ذلك كل يوم سبع مرات :

باب المخلوقية وهم سابعهم

قال أبو مطیع ، رضى الله عنه ، قال المخلوقية | القرآن مخلوق محدث ، وجميع صفات الله وافعاله . ومن زعم ان القرآن غير مخلوق فقد ادعا مع الله شريكا ازليا ، وهو الكفر بعينه .

(۱) سورة الأنبياء ۲۱ آية ۲۲ . — (۲) سورة النساء ۴ آية ۵۶ . — (۳) سورة المائدة ۵ آية ۳۷ .

وقالت الجماعة : القرآن كلام الله ، وهو منه وليس مميزا منه . والله سواء بجميع صفاته : وما منه غير مخلوق . والمخلوق بجميع صفاته وما منه مخلوق . والقرآن من الله وليس مميزا عنه ، ولا يكون من الخالق مخلوق . بل | هو غير مخلوق ، ولا محدث لقوله عز وجل : ١٠٧ عن الحسن بن علي ، رضي الله عنهم (sic) انه قال : « من قال هذه الآية مخلوقة لکفر انى انا الله لا إله إلا أنا فاعبُدُونِي »^(١)

عن عكرمة ، رضي الله عنه ، قال : « سمع ابن عباس ، رضي الله عنه رجلا وهو يقول : « لا رب القرآن » قال له ! : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : قال الله تعالى : « عز من قائل القرآن كلامي » (؟) وانما خرج منه وليس بمخلوق .

باب الفانية وهم ثامنهم

قال أبو مطیع ، رضي الله عنه ، | قالت الفانية الجنة والنار يفنيان ولا يبقيان ، لأنه ١٠٧ لا يحسن ان يقول الجنة باقية والله تعالى باق . ومنهم من يقول لم تخلق الجنة والنار ، ثم يخلقان يوم القيمة .

وقالت الجماعة : الجنة والنار مخلوقتان باقيتان ابداً لا انقطاع لنعيمها ولا انفصال ولا زوال لقول الله تعالى : « لَكُمْ فِيهَا مَا تَشَاءُهُ الْأَنفُسُ وَتَمَلَّدُ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » وقال تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » | وقال تعالى : « لَا مَقْطُوعَةَ ١٠٨ وَلَا مَمْنُوعَةَ ... »^(٢) ونحوه كثير .

قال أبو مطیع ، رضي الله عنه ، وانما قالت الفانية : كل جنة ذكر الله في القرآن فهو بستان . فكيف يكون جنة الماوى بستان ؟ وقد قال هي الماوى والبساتين ليس هي بالماوى ، فماوى الناس انما هي الجنة . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : دعا الله عز وجل جبريل فارسله إلى الجنة فقال : « انظر إليها وما أعد لاهلها فيها » فرجع إليه . قال : « وبعذتك لا يسمع به | أحد الا دخلها فحافت بالملكاره » . فقال : « ارجع إليها فانظر إليها » فرجع إليها فقال : ١٠٨ « وبعذتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد » . ثم ارسله إلى النار . فقال : « اهبط إليها وانظر إليها وما اعددت لاهلها » . فرجع إليها فقال : « وبعذتك لقد خشيت ان لا يبيي أحد الا دخلها » . فهذا الدليل على ان الجنة والنار هما مخلوقتان وليس كما قالت الفانية .

(١) سورة الانبياء ٢١ آية ٢٥ . — (٢) سورة الزخرف ٤٣ آية ٧١ ، سورة النساء ٤ آية ٥٧ ؛ سورة الواقعة ٥٦ آية ٣٣ .

باب الغيرية وهو تاسعهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، زعمت | الغیریة انه محال ان يكون بعث الله رسولًا إلی خلقه منهم . ولكن حکیماً انتسخ هذا الكتاب في آثار الاوائل لينفق المعايش بين الناس . ويرون لرجل ان يعین امراة ويرون صلواتهم سبعين إلى المئتين في الليل والنهار ، ويرون المال لجميع الخلق شرعاً (sic) .

وقالت الجماعة : محال ان خلق الله خلقاً ويترکه ممھلاً (sic) لا يرسل اليهم رسولًا ولا يکلفهم ظ طاعته وعبادته ، لقوله تعالى : «أَيْحُسْبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًّي؟»^(۱) يقول لا يؤمر ولا ينهى . بل كان محمد ، صلی الله علیه وسلم ، رسول ربه إلى خلقه . ويقال لهم سميته حکیماً وشهدتم عليه بالکذب في قوله : «انا رسول رب العزة» . فكيف جوزتم اثبات الكذب على الحکیم ، والحاکم لا يکذب ؟ ومن اوتی الحکمة فقد اوتی خيراً كثیراً ، ولا بد من ان یلزمکم تصدیقه او تکذیبه . فان کذبتموه فلا تسموه حکیماً ، وان صدقتموه لزموکم | الاخذ بقوله واتباع امره .

باب الواقفية وهم عاشرهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، زعمت الواقفیه : ان لا نقول القرآن مخلوق ولا غير مخلوق لانه لا يأتينا فيه انه ناطقه ولا اثر صحيح . فاختاروا من ذلك الوقف فاكفروا الصنفين جمیعاً .

وقالت الجماعة : الوقف على القرآن بدعة ، لأنه من الله فكل شيء من الله فهو غير مخلوق . ويقال للواقفیة : ما تقولون في علم الله وقدرته وعظمته مخلوقة هي ام لا ؟ فان ظ قالوا | لا ، قيل لهم : فلم لا تختارون الوقف فيه ايضاً ؟ ولم يرد لكم في ذلك كتاب ولا سنة ام كيف وقفت على القرآن ولم تفسحوا فيه كما فصحتم في غيره . وان تختاروا الوقف على العلم والقدرة والعظمة وجميع الصفات ؟ قيل لهم على الاسم ، فالصفة هو الوقف على المعنى والمواصف ومن وقف على المعنى والمواصف كفر عن عبيد بن عبد الغفار مولى النبي ، صلی الله علیه وسلم ، قال : قال رسول الله صلی الله علیه وسلم | اذا ذكر اصحابي فامسکوا ،

^(۱) سورة القيامة ۷۵ آية ۳۶ .

و اذا ذكر النجوم فامسکوا ، و اذا ذكر القرآن فقولوا : « كلام الله غير مخلوق » عن بشر بن برس (sic) رضي الله عنه ، انه قال « اظهروا هذا القول يعني في القرآن فان خفتم الشتم والضرب فاقفوا ، فاذا اوقفتم فقد قاتم مخلوق ». ١١٢

باب القبرية وهم حادي عشر

قال أبو مطبي ، رضي الله عنه : القبرية هم الذين ^(١) ينكرون عذاب القبر ويتوهون فيه ، ويقولون كيف | يتسع المكان مع عمودها في اربعه اذرع وان عمودها اعظم في الدنيا . ١١١ ظ وانكروا الشفاعة ايضا . و قالوا الشفاعة في الجور والميل .

وقالت الجماعة : عذاب القبر هو حق كائن مخشي (sic) بغير توهם لقول الله تعالى : « وإن للذين ظلّمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ » وقال تعالى : « فَإِنَّ لَهُ مَعْيِشَةً ضَنْكًا ... » يعني عذاب القبر . ولذلك الشفاعة هي حق لا محالة لقوله تبارك وتعالى : « عَسَى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً » . يعني الشفاعة وقال تعالى : « فَمَمَّا تَنْسَفَهُم شَفَاعَةٌ | الشَّافِعِينَ » . وقال تعالى : « لَا يَلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مِنْ أَذْنِ لَهُ الرَّحْمَانَ » ^(٢) عن مجاهد ، رضي الله عنه ، في قول الله تعالى : « وَلَنُدْيِقَنَّهُمْ [من العذاب الأدنى] » ^(٣) هُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ . عن الحسن ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ان هذه الامة لمبتلاه في قبورها فاستنزها من البول فان عامة عذاب القبر من البول » . عن ابن عباس ، رضي الله عنه ، انه كان يقول : « ان عذابا لفي القرآن » قيل له : « وain هـ؟ » قال : « وان للذين ظلموا عذابا | دون ذلك قال : « عذابا دون عذاب النار » . عن ابن عباس ، رضي الله عنه ، قال : سمعت عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، يقول في بعض كلامه : « يا أيها الناس انه سيكون قوم ينكرون عذاب القبر فلا تخذعن » . عن انس بن مالك ، رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، انه قال : « من كذب بالشفاعة فليس له فيها نصيب ؛ ومن كذب بالخصوص فليس له فيه نصيب » .

(١) في الاصل : « القبر هم الذين » .

(٢) سورة الطور ٥٢ آية ٤٧ ؛ سورة السجدة ٣٢ آية ٢١ ؛ سورة الانبياء ٢١ آية ١٢٤ .

(٣) سورة السجدة ٣٢ آية ٤ ؛ سورة طه ٢٠ آية ٧٩ ؛ سورة آل عمران ٣٢ آية ٧٤ ؛ سورة مرثية ٨٧ آية ٤٨ .

باب الفظيه وهم ثانى عشر

قال أبو مطیع ، رضی الله | عنه زعمت الفظیة ان الفاعل والمفعول واحد ، القراءة والمقرء واحد ، واللفظ والمملکوت واحد . فلذلك قالوا : ان القراءة والقرآن واللفظ به هو القرآن وهو وافق^(۱) الجھمیة فيما زعمت ان القراءة والمقرء واحد . وخالقه فيما زعمت ان اللفظ ليس بمحلوق . لأن اللفظ بالقرآن والقراءة للقرآن هو القرآن ، والقرآن ليس بمحلوق .

وقالت الجماعة : القرآن غير اللفظ ، واللفظ غير القرآن ، | لأن اللفظ من اللافظ ، والقرآن من الله . ولا يخلو اللفظ من ان يكون خيرا او شرا . وان الخير والشر مخلوقتان (sic) والالفاظ تختلف والقرآن يختلف . واللفظ يفني ، والقرآن لا يفني ، والقرآن ليس عن الله بائن . واللفاظ العباد عن الله باينة . ومن الالفاظ حسن ودنی ، ودون ومرتفع .

ولا يقال من القرآن دون وردیء . لأن القرآن كله حسن . ولا يفرق بينهما | من ان يحصى . وقد فرق الله بينهما عز وجل فقال تعالى : « وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ » . فقد بين فعله . ثم قال تعالى : « لِتَقْسِرَ أَهُ عَلَى النَّاسِ » ... ^(۲) فهذا فعلنا . وقال تعالى : « فَاقْسِرُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ » ^(۳) فجعل القراءة علينا فريضة . فكما ان سائر الفرائض مخلوقة ، فلذلك القراءة في الصلاة هي احد الفرائض ، وهي مخلوقة ، وهي اقامه (sic) . وقال : الامر لا يكون غير مخلوق لانه عبادة . وقد قال النبي صلی الله عليه وسلم : « افضل عبادة امته قراءة القرآن باطنا » عن | عمرو بن قيس ، رضی الله عنه ، رفعه إلى النبي ، صلی الله عليه وسلم ، ما من عمل بعد اداء الفرائض احب الى الله من قراءة القرآن في الصحف » .

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، فاذا جعل النبي ، صلی الله عليه وسلم ، القراءة عملاً وعبادة ، فقد تبين انها من القاريء ، لأن القرآن ليس هو عبادة ، لأنه من الله . ولا يكون من الله عبادة لانه معبد . ومن زعم ان القراءة عمل وعبادة ، فقد ادعى ان الله عابد وله معبود غيره . وادعى مع الله شريكه . بل القراءة منا وهو عبادتنا وعبادتنا | والله معبدنا وعبادتنا مخلوقة . والفاظنا وقراءتنا للقرآن غير القرآن . كما ان توحيدنا لله غير الله . وكما ان ايمانا بالرب غير الرب . فلذلك اللفظ بالشيء غير الشيء . كما يقال لفظ يلفظ لفظا فهو لفظ الشيء الملموس . فاذا كان لفظ لفظ بالشعر فاللفظ مخلوق واللفظ مخلوق

^(۱) في الاصل وهو انف . — ^(۲) سورة الاسراء ۱۷ آية ۱۰۶ . — ^(۳) سورة المزمل ۷۳ آية ۲۰ .

والملفوظ مخلوق . لانه كلام الشاعر . واذا كان لفظ اللافظ بالقرآن فاللافظ مخلوق واللفظ مخلوق والملفوظ ليس | بمخلوق لانه كلام الله ، والعاقل يكتفى بدون هذا .
قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، فهذا اما كان من اصناف الجهمية واقاویلهم ونقایض اهل الجماعة عليهم ، وهم اثنا عشر صنفا .

وقالت الجماعة انهم كفار مرتدین معذلین عما جاء به محمد ، صلی الله عليه وسلم ، فاستتو بولهم (sic) . فان تابوا والا ضربت اعناقهم . عن یحیی بن یوسف قال : قدمنا مکة (sic) فقال : « يا رفیق هل لك في عبد الله بن ادريس | نیة فتسلم عليه؟ » قلت : « نعم »
فذهبنا اليه فقال له : « رفیق يا ابا محمد ان قبلنا اناسا يقولون القرآن مخلوق . فقال : « أھم من اليهود؟ » قال : « لا » . قال : « من النصارى؟ » قال : « لا » قال : « فن الحبوب؟ »
قال : « لا » قال : « فن؟ » قال : « من الموحدين » قال : « كذبوا ليسوا هؤلاء الموحدين ، هؤلاء الزنادقة » .

عن ابراهیم بن زیاد قال : « سألت عبد الرحمن بن المهدی ، رضی الله عنه ، قال :
قلت : « ما تقول فيمن يقول القرآن مخلوق | » قال : لو كان لى سلطان لقدمت على
الحسر . فكان لا يمرّ بـي رجل الا سالته عن القرآن . فإذا قال : « مخلوق » ضربت عنقه
والقيت رأسه في الماء .

باب المرجئة

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، فاما ما يتشعب من المرجئة من الاصناف فاولهم التارکية .
زعمت التارکية ان ليس لله على خلقه فريضة بعد الایمان . فهن امن به وعرفه | بقلبه
فليعمل بعد ذلك ما شاء . فان عمل اعمال البر اعطاه الله الجنة بدرجاتها . وان لم يعمل شيئا
اعطاه الجنة ولا يعطيه الدرجات . وان ارتكب العاصي كلها اعطاه الله الجنة ايضا .
وينکرون النار الا من کفر بالله العظيم :

وقالت الجماعة : ان الله تعالى فرض المفروضات ونهى عن المنيات بعد الایمان . وواجب
الشرائع على المؤمنين لقوله تعالى : « قُلْ لِعَبَادَى الَّذِينَ آمَنُوا | يُقْيِمُوا الصَّلَاةَ »
وقال تعالى : « ان الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كَتِبَآ مَوْقُوتًا » يعني مفروضا معلوما .
وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » وقال تعالى : « أَطْبِعُوا
الله » يعني في الفرائض « وَأَطْبِعُوا الرَّسُولَ » يعني في السنن . وقال تعالى : « لِكُلِّ

جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا »^(١) . . . فكل هذه الآيات دلائل على ان العمل معروض على المؤمنين . ويدل على ذلك ايضا امر الله بالاحكام والحدود ولكن العاقل يكتفى بأقل من هذا .

باب السايةة وهم ثانهم

قال أبو مطیع رضی الله عنه السايةة يقولون ان الله سب خلقه ليعملوا ما شاؤا ولم يفرض غير الايمان شيئا . فلن تطوع بخیر او لم يتطوع فهو عند الله بمنزلة واحدة وليس الله على خلقه أمر ولا نهى من الاعمال . فلن امن به فله الجنة بدرجاتها . ومن كفر فله النار بدرجاتها .

ظ واحتجوا على ذلك | بقوله تعالى : « اعْسَلُوا مَا شَيْشُتُمْ »^(٢).

وقالت الجماعة ، رضی الله عنهم : محال ان يخلق الله خلقا ثم سليم او يهلكهم (sic) . عن ابن عباس ، رضی الله عنه ، في قوله تعالى : « أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُسْرِكَ سُدًى » . يقول مهلا (sic) لا يؤمر ولا ينهى . وقال تعالى : « أَفَيَحْسَبُونَ إِنَّمَا خَلَقَنَا كُمْ عَبَّثًا؟ » . وقال تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّنَ وَالإِنْسُنَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ »^(٣) فكيف يكون الخلق مسيئين ؟ وقد بعث اليهم | الانبياء والكتب . وكان ينزل جبريل ، صلوات الله عليه ، على نبينا محمد ، صلى الله عليهما ، نحو من عشرين سنة بالأمر والنهي . ثم قال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ »^(٤) ام كيف يكون متطوع الخير وتاركه او راكب المنيات ومحتنبيه (sic) سواء ؟ وقد قال الله تعالى : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَمُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَا هُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ »^(٥) .

ظ وقال تعالى : « أَمْ نَجْعَلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَقْبِلِينَ كَالْفُجُّارِ »^(٦) . وقال النبي ، عليه الصلاة والسلام : « إن الناس يدخلون الجنة بامانهم ، ويقتسمونها باعمالهم » . فكيف يكون درجات العاملين وغيرهم سواء ؟ ولكن من لم يجعل الله له نورا فما له من نور ؟

(١) سورة ابراهيم ١٤ آية ١١٥ ؛ سورة الزريات ٥١ آية ٥٢ .

(٢) سورة النساء ٤ آية ٣١ ؛ سورة النساء ٤ آية ٥٢ .

(٣) سورة البقرة ٢ آية ١٨٣ ؛ سورة النساء ٤ آية ٣ .

(٤) سورة المائدة ٥ آيات ٩٢ و ٤٨ .

(٥) سورة الحاثة ٤ آية ٢١ .

(٦) سورة فصلت ٤١ آية ٤٠ .

(٧) سورة ص ٣٨ آية ٢٨ .

(٨) سورة القيمة ٧٥ آية ٣٦ ؛ سورة المؤمنون ٢٣ .

باب الراجحة وهم ثالثهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، الراجحة يقولون ان الله فرض المفروضات ونهى عن المنهيات . فن اطاع فلا نسمیه مطیعا . ومن عصا | فلا نسمیه عاصیا ، حتى يكون الله ۱۲۰ الذى یقضی بینهم . ونرجی إلیه ذلك فلا نقول عاصی (sic) ولا مطیع . فلعل الذى یذنب هو من یمجھه الله فلا نسمیه باسم اهل الفسوق . ولعل الذى یطیع وهو في ذلك ممن یبغضه الله فلا نسمیه مطیعا .

وقالت الجماعة ، رضی الله عنہم : من أطاع الله فنسمیه مطیعا ومن عصاه فنسمیه عاصیا ، لأن الطاعة والمعصیه هما ظاهرتان . فتحکم عليه احكام الظاهر لأن النبي ، صلی الله عليه | وسلم ، قال : «احب في الله وابغض في الله» . وقال عیسی بن مریم ، عليه ۱۲۰ ظ السلام ، تحببوا إلى الله ببغض اهل العاصی وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم واطلبوا مرضاته بسخطكم :

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، فان كان الامر الى ما ذهب اليه الراجحة الا نعلم المطیع من العاصی فنبغض من يتحبب الى الله وتبعد من يتقرب الى الله . وان هذه الامة ليست باکرم على الله من الانبياء عليهم السلام . وقد سما الله آدم ، صلوات الله عليه ، عاصیا فقال : «وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى» ^(۱) فإذا | كان الله یسمی نبیه عاصیا فكيف یکون بعده ؟ ۱۲۱ و یدعوا ايضا : لا یحل له المقابلة مع الكافر لانه لعل ان تقابل من یکون في علم الله ان یؤمن فلا یحل له القتال مع حبیب الله فما اقبح دعوته .

باب الشاکیة وهم رابعهم

قال الشیخ أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، زعمت الشاکیة ان الایمان قول وعمل وان الاعمال كلها من الایمان حتى اماتة الاذى عن الطريق . وقالوا : لا یقوم | بغير الایمان عمل ، لان الاعمال كلها ایمان . فهم الذين اتكلوا على الایمان بغير عمل لأنهم یزعموا ان ليس بعد الایمان عمل مفروض :

^(۱) سورة طه آية ۱۲۱ .

وقالت الجماعة : رضى الله عنهم : اليمان كلام شهادة «ألا» الله الا الله ، وهو الذى خص الله الكفار عليه لقوله تعالى : «تَعَالَوْا إِلَى كَلْمَةٍ سَوَاءً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ». ولم يقل إلى عمل بينما وبينكم . فقال تعالى : «قُولُوا أَمَنَّا بِاللَّهِ»^(١) ولم يقل : اعملوا ، امنا بالله . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : «الإيمان قول والعمل | شرائمه». وقال ، عليه الصلاة والسلام : «الإيمان قول ويتفاخرون يوم القيمة بالاعمال». عن حرمته ابن يزيد الانصارى ، رضى الله عنه ، قال : «أخذ رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بطرف لسانى فقال : «الإيمان ها هنا والقوى والتقوى ها هنا» وأشار بيده إلى صدرى».

باب البهيسية وهم خامسهم

قال أبو مطیع ، رضى الله عنه ، زعمت البهيسية ان الإيمان هو العلم ولا يتحمل الإيمان جهل وكل من لا يعلم الحق من الباطل | فهو كافر لأنه لم يعلم من المحلل والمحرم . وكل من لا يعرف الحلال من الحرام فهو كافر . وكل من لا يعرف المفروضات من السنن فهو كافر ، لأنه لا يعلم من الفارض :

وقالت الجماعة : الإيمان غير العلم والعلم غير الإيمان . لأن العلم فريضة على المؤمنين ، والإيمان فريضة على الكافرين . لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : «ان العلم غير الإيمان وهو شرائع الإيمان» لأن النبي ، صلى الله عليه وسلم الزῆمها على المؤمنين . وقد قال | الله للملائكة : «أَنْبِشُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا» و قال تعالى : «يَوْمَ يَجْمِعُ اللَّهُ الرَّسُولَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجِبْتُمْ؟ قالوا : لَا عِلْمَ لَنَا»^(٢) فلو كان كما زعمت البهيسية لكان الأنبياء والملائكة كلهم كفار عند قوله : «لا علم لنا» .

وقال الله تبارك وتعالى لحمد ، صلى الله عليه وسلم : «مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا إِيمَانُ»^(٣) فما اقبح دعويه . اذ زعم ان محمدًا كان كافرا اذ لم يكن يدرى الكتاب والإيمان . لأن الإيمان | عنده علم . وقال الله عز وجل : «وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ

(١) سورة آل عمران ٣ آية ٦٤ ؛ سورة البقرة ٢ آية ١٠٩ .

(٣) سورة الشورى ٤٢ آية ٥٢ .

(٢) سورة البقرة ٢ آية ٣١ - ٣٢ ؛ سورة

أَمَّهَا تِكْمُ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا» وَقَالَ تَعَالَى : «فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا»^(١) فَبَيْنَ أَنَّهُ خَلَقَهُمْ عَلَى الْفِطْرَةِ ، وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا .

قَالَ النَّبِيُّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، : «أُمِرْتُ أَنْ أَقْاتِلَ النَّاسَ حَتَّىٰ يَقُولُوا : «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ، وَلَمْ يَقُلْ : «حَتَّىٰ يَتَعْلَمُوا الْعِلْمَ» . عَنْ الْحَسْنِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَقِيتُ ثَلَاثَةِ يَوْمٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مِنْهُمْ سَبْعَوْنَ بَدْرِيَا كُلُّهُمْ يَحْدُثُونِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : «الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَالْعَمَلُ شَرَائِعُهُ» .

باب العملية وهم سادسهم

قَالَ أَبُو مُطْيَّعُ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، الْعَمَلِيَّةُ يَقُولُونَ : الْإِيمَانُ عَمَلٌ ، وَلَا نَقُولُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ بَلْ نَقُولُ كُلَّهُ عَمَلٌ وَنَجْعَلُ مَعْرِفَةَ الْقَلْبِ عَمَلاً ، وَعَمَلٌ^(٢) الْأَرْكَانُ عَمَلاً .

وَقَالَتِ الْجَمَاعَةُ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ : الْإِيمَانُ شَهَادَةٌ إِنَّ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَهُوَ الْكَلَامُ لَا الْعَمَلُ . لَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ اسْمُهُ سَمَاهُ كَلَامًا . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْسِيَّةِ» يَعْنِي : «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَقَالَ | تَعَالَى : «تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ ...»^(٣) يَعْنِي : «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَقَالَ تَعَالَى : «وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا» لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَقَالَ تَعَالَى : «يُشَبَّهُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَسْوُلِ الشَّابِطِ ...» [يَعْنِي] «بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَقَالَتِ الْجَمَاعَةُ : وَنَمَّتَ كَلِمَةً رَبِّكَ صَدْفَاً وَعَدْلَاً» ... يَعْنِي «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَقَالَ تَعَالَى : «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلَمُ الطَّيِّبُ» يَعْنِي «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» . وَقَالَ تَعَالَى : «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَّةً فِي عَقْبِيهِ»^(٤) يَعْنِي «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» .

قَالَ أَبُو مُطْيَّعُ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، حَدَّثَنَا بِجَمِيعِ مَا فَسَرَتْ أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ صَالِحٍ^(٥) وَعَنْ أَبْنَى عَبَّاسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، فَإِذَا سَمِعَ الْإِيمَانَ بِكُلِّ هُؤُلَاءِ الْآيَاتِ كَلَامًا فَإِذَا دُورَانُ الْعَمَلِيَّةِ حَوْلَ الْمُتَشَابِهَةِ أَنَّ لَا يَنْبَغِي الْفِتْنَةُ . وَكَيْفَ يَحْوِزُ أَنْ يَقُولَ : فَلَانَ عَمَلٌ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» كَمَا أَنَّهُ يَحْوِزُ أَنْ يَقُولَ فَلَانَ قَالَ : «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» . فَمَا أَقْبَحَ دُعَوَاهُ أَذْزَعَمْ أَنْ فَلَانَا عَمَلٌ

(١) سورة النحل ١٦ آية ٧٨ ، سورة الروم ٣٠ آية ٦٤ .

(٤) سورة إبراهيم ١٤ آية ٢٧ ؛ سورة الأنعام ٦ آية ٣٠ .

(٢) هكذا ولعلها «علم» .

(٣) سورة الفتح ٤٨ آية ٢٦ ؛ سورة آل عمران ٣ آية ٤٣ .

« لا اله الا الله » او فعل او كسب او صنع او جعل . و زعم ايضا ان الله معمولنا ومصنوعنا |
١٢٥ ظ و مكسوبنا ، كما انه زعم انه معروفنا ، لأن المعرفة عنده عمل . وكذلك قراءة القرآن عنده
عمل ، تعالى الله عن قبح قوله علواً كبيراً !
ثم يشهد عشر الجماعة ان الایمان كلاماً كما سماه الله كلاماً وكما سماه النبي ، صلى الله
عليه وسلم ، كلاماً حيث قال : « الایمان كلام و تصدقه المعرفة بالقلب ».

باب المنقوصية وهم سابعهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه | : « زعمت المنقوصية ان الایمان یزید وینقص لانه
قول و عمل . وبعضهم قالوا : یزید ولا ینقص . و احتجوا على ذلك بقول الله تعالى :
« لَيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ »^(١) .
وقالت الجماعة ، رضی الله عنهم : الایمان لا یزید ولا ینقص لانه الاقرار بوحدانية
الرب . فكما ان الرب ، تبارك وتعالى ، لا یزید ولا ینقص لقول النبي ، صلى الله عليه
الله عز وجل حيث سئل الایمان یزید وینقص . قال : « لا | زياذه ونقصانه كفر » . عن حفص
ابن عبد الله ، رضی الله عنه ، انه قال : سمعت عمر بن عبد العزيز ، رضی الله عنه ،
يقول على المنبر : « لو كان الایمان على ما وصفه الشكاك (sic) الضال ان الذنب ینقصه
لرجوع احدنا إلى منزله وهو لا يدرى ما ذهب من ايمانه ولا ما بقى » . عن موسى بن
ابي كثیر ، رضی الله عنه ، انه سئل عن قوله تعالى : « لَيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ »^(٢) .
قال : « هو | تكرير الایمان » . عن عوض [بن]^(٣) عبد الله وحماد بن سليمان ، رضی
الله عنهم ، في قوله تعالى : « لَيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ » . قال : « لَيَزَدَادُوا تصدیقا
بالفرائض مع تصديقههم بالله تعالى » . وعن ابی بکر التسلی ، رضی الله عنه ، انه قال :
« ایمانی کایمان جبریل و میکل » . عن ابی مجاز^(٤) ، رضی الله عنه ، انه قال : « تخرج
فی اخر الزمان اقوام یقال لهم المنقوصون . قيل ومن المنقوصون ؟ قال : « الذین یقولون
الله عز وجل الایمان یزید | وینقص » .
١٢٧

(١) لعله عون بن عبد الله .

(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ٤ .

(٤) هكذا ولعله « ابو محبل » .

(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ٤ .

باب المستثنية وهم ثامنهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، زعمت المستثنیة ان الاستثناء فی الایمان حق ولا يسع لاحد ان يقول : «انی مؤمن حقاً» . ومن قال : «انی مؤمناً حقاً» قال : «انی فی الجنة» لقوله تعالى : «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ»^(۱) . وقالت الجماعة ، رضی الله عنہم : «الاستثناء فی الایمان باطل لانه ماضی ولا يستثنی علی الماضی . | بل المؤمن مؤمناً حقاً ، والكافر كافراً حقاً . وليس بين الصنفين ثالث ، ۱۲۸ و لقوله تعالى : «فَمَنِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ»^(۲) ولقول النبي ، صلی الله علیه وسلم : «من لم يكن مؤمناً حقاً فهو كافر حقاً» عن إبراهيم التميمي قال : «ان الله سماً (sic) اديانا فقال تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمُجْوَسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا»^(۳) . أرأيتم لو لقيتم العدو فسائلوك من أى الاديان انتم اي شئ تقولون نرجو | ان تكون مؤمنين . يقول لكم العدو وانت ما أصبتكم دينكم هذا انما انتم منه على رجاء ، ۱۲۸ ظ فاصبتموه ثم تقاتلونا . قيل لما قدم معاذ بن جبل ، رضی الله عنہ ، فاجتمع اليه اصحابه فقال لهم : «انتم المؤمنون حقاً وانتم اهل الجنة ان شاء الله» . عن يوسف بن ميمون ، رضی الله عنہ ، قال : قلت لعطا «ان قتلنا اقوام نعدهم من اهل الصلاح اذا قلنا نحن المؤمنون عابوا ذلك علينا» فقال عطا : «نحن المؤمنون المسلمين» كذلك أدركت | اصحاب ۱۲۹ و محمد ، صلی الله علیه وسلم ، يقولون عن خارجه بن مصعب ، رضی الله عنہ ، قال : «من شک فی ایمانه ثم خطب إلى لم استحل أن أزوجه» عن حذيفة بن الحیان ، رضی الله عنه ، قال : لتخیج أقوام في آخر الزمان يقولون : «لا ندری إننا مؤمنون أم لا ؟ وذلك عند أوان الدجال وحق على الله أن يتحققهم بالدجال» .

باب المشبهة (sic) وهم تاسعهم

قال أبو مطیع ، رضی الله عنہ ، المشبهة يقولون ان الله على صورة الانسان | فوصفو ۱۲۹ ظ به الرب الشعر والظفر والجعد والجاجبين واللحم والدم وما سوى ذلك . وصار الجھنی بانکر^(۴) جميع صفاتھ وأفعاله خفاقة التشبيھ . وأفترطا جمیعاً في دعویھما .

^(۱) سورة التوبۃ ۹ آیة ۷۲ .

^(۲) هكذا وعلها «بانکار» .

^(۳) سورة الحج ۲۲ آیة ۱۷ .

^(۴) سورة التغابن ۶۴ آیة ۲ .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم ، تعالى ربنا عما قالت المشبهة ، ان كلما يوجد في
الانسان يوصف به الرب . وعما قالت الجهنية ان كلما يوجد في الانسان فينفا عن الرب ،
١٣٠ و تبارك وتعالى ، السمع والبصر | ونحوهما ، لأنهما جازا عن القصد وتعصما عن النهج .
ونقول أن كل صفة وصف الله بها نفسه في كتابه والوقف فيه أحسن . ولا نجاوز الكتاب
لأنه دليلنا وإمامنا ومن اتبעה لا يضل ومن تعلق به نجا ومن خالفه خاب وخسر . وقد قال
الله ، عز وجل ، : «وَمَا أَخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ» . يقول إلى
١٣٠ ظ كتاب الله . وقال تعالى : «فَإِنْ تَنَازَعْتُمُ | فِي شَيْءٍ فَرُدُوهُ إِلَى اللَّهِ»^(١) يعني إلى كتاب الله .
فهذا أمرنا الله اذا تنازعنا في شيء نرده إلى كتابه فلا ينبغي أن نجاوزه .

ونقول في الله برأى أنفسنا كالمجهمية والمشبهة عن أبي حنيفة ، رضى
الله عنه ، قال : «لا ينبغي لأحد أن ينطق في الله من ذات نفسه ولكن يصفه بما وصف به
١٣١ نفسه . ولا يقول فيه برأيه شيئا ، تبارك الله رب العالمين». | وقال أبو حنيفة ، رضى الله عنه :
«ابانا (sic) من خراسان صنفان كلاهما ضالة المجهمية والمشبهة» .

باب الحشوية وهم عاشرهم

قال أبو مطیع ، رضى الله عنه ، الحشويه قوم كثيرون (sic) الاحاديث ولا يدركون ما فيها
ولا طلبوا معانها . فجعلوا كل تخويف وترغيب وفرضية وسعة شيئا واحدا . وقال :
١٣١ ظ من ترك ما جاء عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فهو | راد على النبي ، صلى الله عليه
وسلم ، ويرون تارك التطوع كتارك الفريضة لان قول النبي ، عليه الصلاة والسلام ،
لم يقل شيئا إلا بأمر جبريل إلiah . واحتجوا على ذلك بقوله تعالى : «وَمَا يَنْطِقُ عن
الْهَوَى»^(٢) .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : الاحاديث كثيرة وليس كلها بمنزلة واحدة .
لان منها فرضية وسعة وترغيب وفضيل ، ومنها تخويف وتغليظ وتحديد ، ومنها إباحة |
١٣٢ ورخصة وسعة ، ومنها محكم ومتشبه ، ومنها ناسخ ومنسوخ كما ان القرآن ناسخ
ومنسوخ . فالواجب علينا اتباع الناسخ منها والایمان بمنسوخها . واما الاباحات والرخص
والفضائل فنحن موسوعون على تركها معدورون على ذلك متابون على استعمالها . فليس

^(١) سورة الشورى ٤٢ آية ١٠ ; سورة النساء ٤ آية ٥٩ . — ^(٢) سورة التجم ٥٣ آية ٣ .

يلزمنا استعمال كل الأحاديث لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : «السنة سنتان : سنة اخذها هدى | وتركها ضلاله . وسنة اخذها هدى وتركها ليس بضلاله» عن مكحول ، ١٣٢ ظ رضي الله عنه ، قال : «السنة على وجهين منها فضائل اخذها فضيلة وتركها غير حرج ومنها فريضة وتركها كفر وضلاله» .

قال أبو مطیع ، رضي الله عنه ، فکن بما قال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، حجۃ على الحشویة اذ لم تجعل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ترك بعض السنن ضلاله كترك بعض ، فهذا من السنن | فكيف في الاباحات؟ ومن يقدر على استعمال كلها في فضائل الاعمال ١٣٣ و ولكن يلزمها طلب معانی الأحاديث وتفسيرها كيلا يظن إلا بما هو أهدى وانفا وأهنا . عن انس بن مالک ، رضي الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، «زينوا أحادیث بتفسیرها واتقنوها^(١) بالمعانی» .

باب الأثرية وهم حادي عشر

قال أبو مطیع ، رضي الله عنه ، قال زعمت الأثرية نحن اصحاب الأثرية (sic) والسنن ، ١٣٣ ظ والقياس والرأى عندنا باطل . انما الدين هو عندنا الاسناد المتصل . فلا يحل لأحد ان يقيس شيئاً بشيء . واحتجوا على ذلك الحديث عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : «إياكم والقياس فإن أول من قاس ابليس حتى كفر بالله وما عبد ثم الشمسم والقمر الا بالقياس» .

وقالت الجماعة ، رضي الله عنهم ، لا نهاية يعني لا غایة لتحرك(؟) ولد آدم فتقول ١٣٤ والأثرية : لا يجوز لأحد أن يتحرك أو يدب حتى يجد فيه اثر يصح له ذلك ولكن صواب الأثر وعليه يقاس بجميع النوازل والحوادث فما وافق الأثر فالعالم فيه مأمور وما اخطأ في بقياشه بعد الاجتہاد فهو مرفوع (؟) . لقول النبي ، عليه الصلاة والسلام ، عن عقبة بن عامر ، رضي الله عنه ، قال : كنت عند النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فاتاه خصمان فقال له : «اقضى بينهما» قلت : «أنت أولى بذلك» . قال : «اقضى بينهما» قلت : «على ماذا يا رسول الله؟» قال : «إنجھد . فان أصبت فلک عشر حسنات . وإن اخطأت فلک حسنة واحدة» . عن مجاهد ، رضي الله عنه ، قال : «كان عمر ، رضي الله عنه ، ينهى

^(١) بالاصل : «اتقينوها» .

عن المكابنة . قال وكيع ، رضى الله عنه ، يعنى القياس . قال أبو مطیع ، رضى الله عنه :
يعنى القياس في الرب تبارك وتعالى | .

فاما في الحلال والحرام فلا يستغنى عنه احد الصحابة والتتابعون وغيرهم إلى يومنا هذا .

قالت الاشترية : «أول ما قاس إبليس ، لعنه الله وأخزاه ونجانا وذرّيتنا كيده ومكره
بحق سيدنا محمد وآلـه وصحبه وسلم . فانما كان قياسه في الرب كما نهى عنه عمر بن الخطاب ،
رضى الله عنه ولم يكن قياسه في الحلال والحرام كذلك ما قيل ما عبد الشمس والقمر
إلا بالقياس . فان القياس في الحلال والحرام لا يوقع صاحبه في عبادة الشمس والقمر
135 ظ وانما | يوقعه القياس في الرب . قيل كتب عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، إلى أبي موسى
الأشعري ، رضى الله عنه ، : «الفهم عندما يتجلج في صدرك ما ليس يبلغك في القرآن
اعرف الأمثال ثم قس الأمور عند ذلك . ثم اعتمد على أحسنها وأشبها بالحق فيما
يرى » .

عن عبد الرحمن بن يزيد ، رضى الله عنه ، قال : قال عبد الله : «ما رأى المؤمنون
حسنا فهو عند الله حسن . وما رأى المؤمنون سيئا فهو عند الله سيء» عن الحسن بن أبي الحسن
136 و البصري ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في قوله تعالى :
«وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بِيَنْهَمْ»^(۱) . قال إذا جاء شيء ليس في كتاب الله ولا في سنة
رسول الله يشاوروها (sic) فيه اهل الرأى بينهم » .

باب البدعية وهم ثانى عشر

قال أبو مطیع ، رضى الله عنه : قالت البدعية أول ما ابتدع الاحداث في هذه الامة
136 ظ من أنكر على أمّة المسلمين فعلهم لأن فعلهم حدث إلى تشقيق | عصا المسلمين وتعطيل
أحكامهم . فلا يحل لأحد عصيان الإمام وإن أمره بالمعصية وهو في ذلك معدور . لأن
النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أمرنا بالسمع والطاعة لكل إمام .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم ، قال الله تعالى : «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بَعْضُهُمُ الْأُلْيَاءِ بِيَعْنَصِيْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاوُنَّ عَنِ الْمُنْكَر»^(۲) ولم يقل
الأمراء منهم .

(۱) سورة الشورى ۴۲ آية ۳۸ . — (۲) سورة التوبة ۹ آية ۷۱ .

وقال النبي ، | عليه الصلاة والسلام ، في قوله تعالى « وَجَاهَهُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِه »^(١) قال كلمة حق عند سلطان جابر . فالواجب على المؤمنين أن يقولوا الحق وإن كان قاهرا لقوله تعالى : « إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا »^(٢) ولا طاعة مخلوق في معصية الخالق لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « لَا طاعة للمخلوق في معصية الخالق » .

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه : فكيف | زعمت البدعية ان الامیر يطاع في كل ما يأمر ١٣٧ ظ لا ولا كرامة له ولا يطاع في معاishi الله . وأمما من أحسن من الأمة فالواجب علينا متابعته ، لأن طاعته طاعة الله وأما من اسا منهم فعلى الأمة ان يلقوا عنهم ويدعوا لهم بالصلاح ولا يخرجوا عليهم بالسيف . وأمما من دعا منهم الأئمة الى شيء ينقص منه امر دينهم ، فلا طاعة له على الأمة لقول النبي ، عليه الصلاة | والسلام : « عَلَيْكُمْ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ إِلَّا أَنْ تُؤْمِنُوا بِالْعَصَيَا » . فإذا امرتم فلا سمع ولا طاعة ». عن سويد بن غفلة قال : قال عمر بن الخطاب ، رضی الله عنه : « يا بنا أمييه إنـ لا أدرى لعلكـ أن تختلف بعدي . أطع الأمـير وإنـ كان عـبـدا حـبـشا مـخدـعا . إنـ ضـربـك فـاصـبرـ . وإنـ حـرمـك فـاصـبرـ وإنـ ظـلمـك فـاصـبرـ . وإنـ أمرـكـ بأـمرـ يـنقـضـ أـمـرـ دـينـكـ فـقلـ : لـا سـمعـ وـلـا طـاعـةـ دـىـ وـلـا دـينـ » .

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه : فهذا ما | كان من مقالات اصناف المرجئة وما ردّ ١٣٨ ظ أهل الجماعة عليهم وهم اثنا عشر صنفا . عن أنس بن مالك ، رضی الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتى لا تناهم شفاعتي : المرجئة والقدرية » . وقال ، صلى الله عليه وسلم ، : « لعنت المرجئة والقدriة على لسان اثنى وسبعين نبيا » . كان إبراهيم التميمي يقول : « المرجىء الذي لا ندرى امؤمن هو ام كافر ». عن عثمان بن عفان السجزي أنه قال : « دعوى المرجئة الشاكحة الذين يقولون اليمان قول وعمل أصل دعوى اثنى وسبعين اهل بدعة ومنه اشتقت جميع | الأهواء غير الجهمية » .

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه ، فهذا ما بينا من اصناف وأوضحتنا من الأجناس من جميع ما انتحل إثنين وسبعين فرقـة اهل بدـعة وـشـرح مـلاـتـهم ، والـوجـوهـ الذـى أـغـواـهـمـ وـدـعـاهـمـ إـلـىـ الـغـواـيـةـ فـأـصـلـهاـ وـعـنـصـرـهاـ هـىـ السـنـةـ التـىـ بـيـنـاـ فـصـدـرـ هـذـاـ الكـتـابـ . فـشـعـبـتـ وـصـارـتـ اـثـنـىـ وـسـبـعـينـ صـنـفـاـ كـمـاـ بـيـنـتـ . وـلـكـ ذـلـكـ وـاقـعـ مـثـبـتـ فـيـ النـاسـ فـاخـتـصـرـنـاـ مـنـ ذـلـكـ المـعـدـوـدـينـ فـيـ كـتـابـنـاـ هـذـاـ لـمـ اـعـلـمـنـاـ مـنـ دـورـاتـ | جـمـيعـهـاـ نـجـوـاـ مـسـمـىـ سـمـعـنـاـ مـنـهـمـ . فـنـ ١٣٩ ظ

(١) سورة الحج ٢٢ آية ٧٨ . — (٢) سورة النساء ٤ آية ١٣٥ .

حضر ذهنه وعمل بخطه في التفكير فيها واجتنب ما حذرنا من الفرق مع الإثبات على ما انبأنا من مقالات أهل الجماعة فبرعوا أن نسدد ونوفق حتى يسلم عن الواقع في سائرها بغير علم . فليت الله أمرك^(١) ولينظر لنفسه وليخدر من الخسران في كلا الدارين بالاتهاء عن كل الأهواء . فإنه قال : «إنما سمى هو لأنّه يهوى بصاحبه في النار مع ان ميعاد ١٤٠ جميعها | النار . عن أبي معاشر ، رضي الله عنه : قال : «سألت أبا | حمزة ابرهيم النخعي عن هذه الأهواء أيهما أعجب إليك؟ فاني اريد ان اخذ برأيك» . فقال : «ما جعل الله في شيء منها مثقال ذرة خيرا وما هي إلا ذنبه من الشيطان . وما الامر الا الأمر الأول » . عن الحسن بن الأشرف ، رضي الله عنه ، رواية ان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : «لكل شيء آفة وان آفة هذا الدين هذه الأهواء فرحم الله أمرى نظر لنفسه ودينه واجتنب ١٤٠ ظ هذه الأهواء | والاحداث ومنع ذلك الملائكة والعطب» .

قال أبو مطبيع ، رضي الله عنه ، فهذا نبينا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، يجنبنا عن الأهواء ويخدرنا من الأحداث ويزعم ان فيه الملائكة والعطب . فالواجب علينا وعلى جميع الأمة ان يتلقاه بالقبول لقوله والطاعة لأمره والحفظ لوصيته والاجتناب عما جنبنا والحدّر ١٤١ و عما حذّرنا والاستقامة | على ما اوضح لنا من شرعته ومنهجه . فإنه من يطبع الرسول فقد اطاع الله ومن يخالفه يخالف ربه . ومن يرغب عن سنته فقد سفه نفسه وهو في الآخرة من الخاسرين .

قال أبو مطبيع ، رضي الله عنه ، رواية عن ابن عمر ، رضي الله عنه ، انه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : «من كان على السنة والجماعة كتب له ثواب اهل بيته ١٤١ ظ نبي من الانبياء ويكتب له بكل قدم يرفع ويضع عشر حسنات ويرفع | له عشر درجات » . قال أبو مطبيع رضي الله عنه : فهذا النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يخبر ان من استقام على ما حرصه من اتباع سنة فله اجر ثواب اهل بيته نبي ، مع انى ارجو ان يرضي الله منه باليسير من العمل ولا يرضى منه بالكثير على غير السنة . ويوجب له من الاجر مالا يوجب لغيره . لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : «من تمسك بيتي عند فساد أمي فله اجر مئة شهيد» | عن الزهرى ، رضي الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : «المتمسك بيتي كالقابض على الجمر» . فأى ثواب أجمل وأبلغ من هذا لمن يريد ان يخلص نفسه ولا يلقها في الملائكة؟ .

(١) هكذا ولعلها «في أمره» .

قال أبو مطیع ، رضی الله عنه : فقد بینت کل ما حل بالناس من الاحداث والاهواء والاختلاف في الدين فمن أراد أن ينصح نفسه ويشتق حب ما قال النبي عليه الصلاة والسلام من الثواب لأهل الجماعة ويدرك ما بين من الفضل لأهل السنة فليستقم على ما بینا في مقالات أهل الجماعة | ويحتنب ما جنبناه من دعوى اهل البدع وينتهي عما نهينا من انتحال اهل ظالما ١٤٢ . ول يتعلق بما اوردناه فيه من الحجج والنقائض عليهم والكشف عن قبائحهم . ولو لا كراهيۃ التطويل عن من ينظر فيه لأكثرنا فيه من الأحادیث والآیات والمعقول . ولكن اوجزنا لكيلا يتقل على الناظر فيه . ومن يرد الله به هداه يكتفى بأقل من هذا . ومن لا يكتفى بهذا فاختى ان لا يكتفى بأكثر . فانها | لا تعمی الأبصار ولكن تعمی القلوب التي في الصدور . فعصمنا الله وإياكم من الاتهام في الأوجاع والميال عن المنهج والضلالة عن سوء السبيل . ووقفنا إياكم الاعتصام بالجماعة والتسلك بسنة رسول الله ، صلی الله عليه وسلم ، والاقتدار بالسلف والاجتناب عن الاحداث . فانه فعال لما يريد .

عن أبان بن أبي عیاش ، رضی الله عنه قال : «بلغني ان ابليس يقف لأصحاب الأهواء . فإذا أمر به | الروافضة نكس رأسه واستحياء منهم» . وقال : «ما قوم أحب إلى مذهبهم ؟ ١٤٣ ظالما ١٤٣ ما دعوتهم إلى المعصية فقط إلا سبقوني إليها» .

تم الكتاب بحمد الله تعالى وتوفيقه .

À PROPOS DU « *KITĀB AL-RADD ‘ALĀ L-BIDA’ D’ABŪ MUTĪ’ MAKHŪL AL-NASAFĪ* », *ANNALES ISLAMOLOGIQUES*, T. XVI, 1980

par Marie BERNAND

ERRATA

- p. 39,7 : au lieu de 847/1143, lire 847/1443.
- p. 40 : au lieu de *mudawwat*, lire *mudawwit*.
- p. 40 : au lieu de *Ungenutzte*, lire *Ungenützte Texte zur Karrāmiya*.
- p. 41,16 : au lieu de Abu Yusr, lire Abu l-Yusr.
- p. 42,4 : au lieu de *yamlikūna*, lire *yumlikūna*.
- p. 47,6-7 : lire : on sait que les *Maqālāt* de son contemporain mu'tazilite al-Balhī ont été retrouvées. Avec ces *Maqālāt* et celles d'al-Aš'arī, l'ouvrage d'Abū Muṭī' est donc...
- p. 47,21 : au lieu de est absente, lire est absent.
- p. 61 : dernière ligne : au lieu de *الغیرية* lire *الغيرية*
- p. 79 : dernière ligne : lire *فكيف يكون على النبى*