



ANNALES ISLAMOLOGIQUES

en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne

AnIsl 44 (2010), p. 169-194

Yūsuf Rāġib

Les cimetières chrétiens et juifs de la région du Caire au Moyen âge.

Conditions d'utilisation

L'utilisation du contenu de ce site est limitée à un usage personnel et non commercial. Toute autre utilisation du site et de son contenu est soumise à une autorisation préalable de l'éditeur (contact AT ifao.egnet.net). Le copyright est conservé par l'éditeur (Ifao).

Conditions of Use

You may use content in this website only for your personal, noncommercial use. Any further use of this website and its content is forbidden, unless you have obtained prior permission from the publisher (contact AT ifao.egnet.net). The copyright is retained by the publisher (Ifao).

Dernières publications

9782724711714	<i>La pensée et la pratique pharmacologiques d'Avicenne</i>	Sylvie Ayari
9782724711899	<i>BCAI 40</i>	
9782724711288	<i>Karnak-Nord XI</i>	Colin Hope
9782724711622	<i>BIFAO 126</i>	
9782724711059	<i>Les Inscriptions de visiteurs dans les Tombes thébaines</i>	Chloé Ragazzoli
9782724711455	<i>Les émotions dans l'Égypte Ancienne</i>	Rania Y. Merzeban (éd.), Marie-Lys Arnette (éd.), Dimitri Laboury, Cédric Larcher
9782724711639	<i>AnIsl 60</i>	
9782724711448	<i>Athribis XI</i>	Marcus Müller (éd.)

Les cimetières chrétiens et juifs de la région du Caire au Moyen Âge

COMME le révèlent les traditions recueillies des lèvres du Prophète, les infidèles subissent d'atroces supplices dans leurs tombes dont s'échappent par moments des cris épouvantables¹. Aussi certains juristes mālikites ont rangé leurs cimetières parmi les abîmes de l'Enfer (*ḥufra min ḥufar al-nār*)². Ces lieux de tourment et de courroux (*maḥall al-'aḍāb wa l-ḡaḍāb*) ne peuvent donc avoisiner les lieux de miséricorde (*maḥall al-raḥma*)³ que sont les demeures et les sépultures des musulmans pour leur en épargner les promiscuités⁴.

Pour justifier cette ségrégation imposée après la mort, deux traditions sont invoquées⁵. D'après l'une, le Prophète passa tour à tour auprès de sépultures de polythéistes (*mušrikūn*) et de musulmans. Dans le premier cimetière, il déclara à trois reprises : « Ceux-ci ont précédé un bien immense » (*sabaqa ha'ulā' ḥayran kaṭīran*) ; puis, dans le second, il constata de nouveau trois fois : « Ceux-là ont atteint un bien immense » (*adraka ha'ulā' ḥayran kaṭīran*)⁶. D'après

1. Le Prophète les entendait parfois : il reconnut un soir des juifs torturés dans leur tombe, Buḥārī, *Ṣaḥīḥ* I, p. 346/*Les traditions* I, p. 444 ; Nasā'ī, *Sunan* IV, p. 102. Une autre fois, les sons dégagés des sépultures des Banū l-Naḡḡār, morts avant l'islam, le remplirent tant d'effroi qu'il s'éloigna, Ibn Ḥanbal, *Musnad* III, p. 296.

2. Ibn Nāḡī, *Šarḥ* I, p. 95 ; Zarrūq, *Šarḥ* I, p. 96 ; Fattal, *Statut*, p. 130. Certains juristes interdisent formellement d'y prier, comme Ibn Abī Zayd, *Risāla*, p. 34, 35. D'autres le tolèrent si l'on est protégé contre l'impureté, Ḥalīl, *Muḥtaṣar*, p. 14/I, p. 44. Enfin quelques-uns ont permis l'ablution rituelle avec la terre (*tayammum*) d'un cimetière d'infidèles, si le lieu est propre et pur, Ḥaṭṭāb, *Mawāhib* I, p. 351.

3. Périphrases d'Ibn Qayyim al-Ġawziyya, *Šarḥ*, p. 70 ; *Aḥkām ahl al-ḍimma* II, 726.

4. Opinion immuable, comme en témoigne Kāzimī, *Tuḥfa*, p. 391.

5. Ibn Ḥazm, *Muḥallā* V, p. 143 ; Ibn Qayyim al-Ġawziyya, *Šarḥ*, p. 71.

6. Trois recueils reproduisent ces propos du Prophète, Ibn Ḥanbal, *Musnad* V, p. 83-84 ; Ibn Māḡa, *Sunan* I, p. 500 ; Abū Dāwūd, *Sunan* III, p. 295. La tradition a connu une certaine faveur, comme en témoigne Ibn

la deuxième tradition, le Prophète affirma : « Je me dégage vis-à-vis de tout musulman avec un infidèle. » Comme on lui en demandait la raison, il s'exclama : « En vérité, leurs deux feux ne doivent s'apercevoir » (*alā lā tarā'ā nārāhumā*)⁷. Propos énigmatiques qui ont suscité divers commentaires : pour certains exégètes, il revient au musulman d'éloigner sa demeure de celle des personnes étrangères à son culte afin que le foyer qui brûle dans l'une ne soit visible à l'autre. En clair, il doit habiter parmi ses coreligionnaires et réprouver la proximité des infidèles qui sont, en effet, dénués d'engagement et de confiance (*lā 'ahd labum wa lā amān*). Mais pour d'autres, le mot *nār* n'est qu'une métonymie (*mağāz*) désignant la maison : comment deux demeures aussi opposées peuvent-elles se regarder, alors que la première adore Dieu et la seconde le démon⁸ ?

La répulsion de l'Islam pour les cimetières des infidèles est également révélée par un document tardivement forgé qui fut longtemps tenu pour authentique⁹ : le pacte de 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb connu sous le nom de *Šurūṭ al-'umariyya*. Les chrétiens de Syrie ou de Nağrān au Yémen, dans certaines versions, les melchites, les jacobites et même les juifs tant rabbiniques que caraïtes et les Samaritains dans d'autres versions, s'engagèrent dans une lettre adressée au deuxième calife à ne pas rapprocher leurs morts des musulmans (*lā nuğāwir al-muslimīna bi-mawtānā*)¹⁰ ; autrement dit, de leurs maisons et de leurs sépultures. Toutefois, la lecture du verbe fut jugée incertaine : comme l'original et ses premières copies étaient probablement dépourvus de points diacritiques, une seconde interprétation fut envisagée : *lā nuğāwiz* au lieu de *lā nuğāwir*¹¹. Le pacte interdirait alors le passage des convois maudits dans les marchés des musulmans et les larges voies qu'ils empruntaient ; en clair, leurs cortèges funèbres devaient traverser des endroits déserts afin d'épargner leur vue à ces derniers¹².

Repos des musulmans parmi les infidèles : ignominie

L'aversion que ces abîmes de l'Enfer inspirait aux musulmans était si profonde qu'ils y enterraient ou y abandonnaient sans sépulture les grands coupables que la communauté refusait d'admettre dans son lieu de repos. 'Uṭmān b. 'Affān fut sauvé de l'infamie du cimetière juif, Dayr Sal', où ses ennemis menaçaient de l'inhumer¹³, une poignée d'irréductibles

'Asākir, *Ta'riḥ*, éd. Dahmān X, p. 164. Nasā'i, *Sunan* IV, p. 96, en donne une version différente : *sabaqa ha'ulā' šarran kaṭīran*, pour les musulmans, puis *sabaqa ha'ulā' ḥayran kaṭīran* pour les infidèles.

7. Abū Dāwūd, *Sunan* III, p. 62 ; Nasā'i, *Sunan* VIII, p. 36.

8. Commentaire de Suyūṭī au bas de Nasā'i, *Sunan* VIII, p. 36-37.

9. Fattal, *Statut*, p. 66-69, en a rassemblé et commenté les multiples raisons.

10. Ṭurṭūšī, *Sirāğ al-mulūk*, p. 136 ; Ibn 'Asākir, *Ta'riḥ*, éd. Munağğid I, p. 564, 565, 567, 568 ; Ibn al-Uḥuwwa, *Ma'alim al-qurba*, p. 95 ; Subkī, *Fatāwā* II, p. 398 ; Ibn Qayyim al-Ġawziyya, *Šarḥ*, p. 69-70 ; *Aḥkām* II, p. 725-726 ; Ibn al-Naqqāš, *Fatwā*, *JournAs*, 1851, p. 498 ; 1852, p. 128 ; Ibšihī, *Mustaṭraf*, p. 135/I, p. 353 (traduction incorrecte : nous ne les croiserions point avec nos morts) ; Behrnauer, *JournAs*, 1861, p. 58, 61 ; Fattal, *Statut*, p. 62, 204.

11. Ibn Qayyim al-Ġawziyya, *Šarḥ*, p. 69, 71 ; *Aḥkām* II, p. 725-726, 727.

12. Ibn Qayyim al-Ġawziyya, *Šarḥ*, p. 69-70 ; *Aḥkām* II, p. 726.

13. Ṭabarī, *Ta'riḥ* I, p. 3047.

refusant à sa dépouille l'accès d'al-Baqī¹⁴, où reposait la communion des fidèles. Par contre, 'Amr b. al-Zubayr fut livré aux affres du cimetière des infidèles de La Mekke où son frère 'Abd Allāh l'avait enfoui en 60/680, sans même laver son corps ni l'envelopper de linceuls, en vertu d'un mensonge : il aurait abjuré l'islam avant de quitter la vie¹⁵. Par une amère ironie, sa dépouille fut vouée à ce terrible destin : al-Ḥaḡḡāḡ b. Yūsuf la jeta dans un champ de tombes juives où il ne daigna même pas l'ensevelir¹⁶. De même, les cadavres des partisans du révolté 'alide, Muḥammad b. 'Abd Allāh dit al-Nafs al-Zakiyya en 145/762, furent abandonnés, privés de sépulture, dans le cimetière juif de Médine dont le troisième calife avait réchappé, puis déversés dans un fossé¹⁷. Ces lieux de repos qui remontaient au temps du Prophète, s'ils n'étaient plus anciens, ne devaient toutefois presque plus accueillir de nouveaux morts, depuis que le deuxième calife avait en 20/640 banni d'Arabie les juifs et les chrétiens qui avaient refusé de renier leur foi pour embrasser l'islam¹⁸.

Seule une amitié vive et profonde pouvait surmonter cette répugnance et défier le blâme posthume des deux communautés. Ainsi l'affection qui unissait al-Walīd b. 'Uqba (m. vers 61/680) et le poète chrétien qu'il avait eu pour panégyriste, Abū Zubayd al-Ṭā'ī, les réunit côte à côte à Raqqa, au bord d'un affluent de l'Euphrate, al-Baliḥ, comme l'aurait recommandé le premier avant de passer, s'il avait toutefois précédé le second dans la tombe, la tradition étant incertaine¹⁹ : la mort ne les avait que brièvement séparés²⁰. Le Compagnon et le poète devaient toutefois reposer dans un endroit solitaire sans vocation de sépulture : les musulmans n'auraient jamais admis la profanation de leur cimetière par la dépouille d'un chrétien, ni l'inhumation d'un Compagnon, même voué aux flammes de l'Enfer, comme l'aurait prédit le Prophète²¹, parmi les infidèles. Mais seule la tombe d'al-Walīd attirait les pèlerins²² : vouée à l'oubli, celle du poète s'évanouit, probablement rasée.

14. Balāḡdūrī, *Ansāb* V, p. 85 ; Ṭabarī, *Ta'riḥ* I, p. 3048 ; Ibn Ḥaḡar, *Iṣāba* I, p. 38, n° 125.

15. Abū l-Faraḡ al-Iṣbahānī, *Aḡānī* V, p. 75 ; XIV, p. 237 ; Fattal, *Statut*, p. 89, 212. Ce lieu s'appelait Šī'b al-ḡiyaf (la gorge des cadavres), Ibn Sa'd, *Ṭabaqāt* V, p. 138, ou Šī'b al-ḡawf, Ya'qūbī, *Buldān*, p. 315/p. 152.

16. Muslim, *Ṣaḥīḥ* IV, p. 1971 ; Ibn Kaṭīr, *Bidāya wa nihāya* VIII, p. 342 ; Fattal, *Statut*, p. 89, 212. Mais l'unanimité n'est pas faite sur cette version dont la valeur symbolique reste incontestable : suivant des récits divergents, son corps fut rendu à sa mère qui l'ensevelit dans le cimetière d'al-Ḥaḡūn à La Mekke, Balāḡdūrī, *Ansāb* V, p. 369 ; ou dans la maison de Ṣafiyya à Médine, H.A.R. Gibb, *EI*² I, p. 57 ('Abd Allāh b. al-Zubayr).

17. Ṭabarī, *Ta'riḥ* III, p. 253.

18. Sur leur expulsion, v. Fattal, *Statut*, p. 85-91.

19. Suivant les uns, ce désir émanait d'al-Walīd ; mais suivant d'autres, d'Abū Zubayd, Abū l-Faraḡ al-Iṣbahānī, *Aḡānī* XII, p. 138.

20. Abū l-Faraḡ al-Iṣbahānī, *Aḡānī* V, p. 146 ; XII, p. 138 ; Baḡdādī, *Ḥizāna* II, p. 156 ; Ibn 'Asākir, *Ta'riḥ*, éd. 'Umarī LXIII, p. 250 ; Ibn Ḥaḡar, *Iṣāba* IV, p. 81, n° 380 ; Tritton, *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects*, p. 403 ; Fattal, *Statut*, p. 212 ; Ziriklī, *A'lām* VIII, p. 228. Cheikho, *Šu'arā'*, p. 75-76, ne signale que la tombe du poète.

21. Mas'ūdī, *Murūḡ*, t. ar. III, p. 78, § 1584 ; trad. III, p. 617 § 1584.

22. Harawī, *Ziyārāt*, p. 62/p. 138, ne signale que la sienne.

Repos des infidèles parmi les musulmans : tolérance

Certains tributaires peuvent cependant être exceptionnellement admis à dormir leur dernier sommeil au cimetière des adeptes de l'islam.

En premier, l'infidèle qui meurt enceinte des œuvres d'un musulman. À l'origine, les Compagnons du Prophète étaient divisés sur son lieu de sépulture : 'Umar b. al-Ḥaṭṭāb déclarait qu'elle devait reposer parmi les musulmans par égard pour son enfant, mais Wāṭila b. al-Asqa' (m. à Damas en 83/702-703 ou deux ans plus tard)²³ avait émis un avis divergent : il fallait confier son corps à un lieu séparé qui ne pouvait être le cimetière des musulmans ni celui de sa communauté²⁴. Certains l'admettaient toutefois auprès de leur champ de repos, alors que pour d'autres, comme 'Uqba b. 'Āmir (m. en 58/678)²⁵, elle devait en être éloignée. Aussi fallait-il l'ensevelir à la lisière du cimetière des infidèles²⁶.

Ce problème a souvent été agité par les juristes. Toutefois, leurs opinions hésitent et varient²⁷.

Pour Aḥmad b. Ḥanbal, une infidèle ne peut être inhumée dans la communion des musulmans afin de leur épargner le châtement qui lui sera infligé, ni dans celle des infidèles, afin de sauver du tourment dont ils sont la proie l'enfant musulman qu'elle porte dans ses entrailles. Aussi faut-il l'ensevelir entre les deux cimetières. Ses disciples ont épousé son opinion, mais réclament en outre que la dépouille de l'infidèle repose sur le flanc gauche, le dos tourné à la *qibla*, afin que le fœtus soit couché, comme les musulmans, sur le côté droit, le visage orienté vers La Mekke²⁸. Enfin, certains proposent de l'extirper de l'utérus de sa mère, s'il bouge, mais de l'y abandonner, si la tentative est couronnée d'échec²⁹.

Mais les mālikites ont embrassé une position divergente : assimilant le fœtus à l'organisme de sa mère, ils abandonnent aux infidèles le soin de l'inhumer dans leur cimetière. Son visage

23. Aucun de ses biographes n'évoque cependant son opinion, Ibn Sa'd, *Ṭabaqāt* VII/II, p. 129; Ḥalīfa b. Ḥayyāt, *Ṭabaqāt*, p. 31, 174, 301; Buḥārī, *Ta'riḥ* IV/II, p. 187, n° 2646; Ibn Ḥibbān, *Tiqaṭ*, p. 51, n° 329; Abū Nu'aym, *Ḥilya*, p. 21-23, n° 120; Ibn 'Abd al-Barr, *Istī'āb* IV, p. 1563-1564; Ibn 'Asākir, *Ta'riḥ*, éd. 'Umarī, LXII, p. 343-366, n° 7945; Ibn al-Ḡawzī, *Ṣifat al-ṣāfwa* I, p. 279-281; Ibn al-Aṭīr, *Usd* V, p. 577; *Kāmil* IV, p. 496-497; Mizzi, *Tahdīb* XXX, p. 393-396; Ḍahabī, *Taḡrīd* II, p. 125, n° 1425; *Ta'riḥ al-islām*, années 81-100, p. 216-219, n° 161; *Siyar* III, p. 383-388, n° 57; Ṣafadī, *Wāfi* XXVII, 415, n° 415; Ibn Ḥaḡar, *Iṣāba* III, p. 626, n° 9087; *Tahdīb* XI, p. 101, n° 174; Zirikli, *A'lām* IX, p. 119-120.

24. Ibn Ḥazm, *Muḥallā* V, p. 143; Saraḥsī, *Mabsūṭ* II, p. 55; Kāsānī, *Badā'i'* II, p. 760; Ibn Qudāma, *Muḡnī* II, p. 563; Ramlī, *Fatāwā* I, p. 17.

25. Ses biographes gardent le silence sur son avis, Ibn Sa'd, *Ṭabaqāt* IV/II, p. 65-66; Ḥalīfa b. Ḥayyāt, *Ṭabaqāt*, p. 121, 292; Abū Nu'aym, *Ḥilya* II, p. 8-9; Ibn 'Abd al-Barr, *Istī'āb* III, p. 1073; Ibn al-Aṭīr, *Usd* III, p. 417; Mizzi, *Tahdīb* XX, p. 202-205; Ḍahabī, *Taḡrīd* I, p. 384, n° 4147; Ibn Ḥaḡar, *Iṣāba* II, p. 489, n° 5601.

26. Saraḥsī, *Mabsūṭ* II, p. 55; Ramlī, *Fatāwā* I, p. 17.

27. Ce point de divergence doctrinale est résumé dans une consultation juridique de Ramlī, *Fatāwā* I, p. 17; Fattal, *Statut*, p. 130, 211-212.

28. Ibn Qudāma, *Muḡnī* II, p. 563; Maḡd al-dīn b. Barakāt b. Taymiyya, *Muḥarrar* I, p. 206-207.

29. Maḡd al-dīn b. Barakāt b. Taymiyya, *Muḥarrar* I, p. 207. Cette extraction est également recommandée par les šāfi'ites, Ibn Ḥaḡar al-Haytamī, *Fatāwā kubrā* II, p. 28; Ramlī, *Nihāya* III, p. 6.

ne devra cependant pas être tourné en direction de La Mekke ni de Jérusalem³⁰. Toutefois, certains la tolèrent au bord du cimetière musulman³¹.

L'opinion du zāhirite Ibn Ḥazm³² est déterminée par le stade de développement du produit de la conception : comme l'embryon appartient à l'organisme de sa mère, il doit l'accompagner parmi les infidèles ; mais si un souffle anime le fœtus, il devient une créature indépendante. Aussi faut-il tenter de le sauver de ce lieu de sépulture infamant. Par conséquent, si l'infidèle meurt grosse de moins de quatre mois et que la vie n'a pas animé l'embryon, elle sera ensevelie parmi ses coreligionnaires ; mais si elle expire dans un stade de gestation plus avancé et que l'enfant respire, elle sera admise aux abords du cimetière musulman.

Enfin, pour les šī'ites, l'infidèle doit être ensevelie, dos tourné à La Mekke³³.

Des tributaires dont les dépouilles se trouvent confondues avec celles des musulmans peuvent également reposer auprès de ces derniers, si le nombre des musulmans l'emporte sur celui des infidèles et si l'absence des signes distinctifs de l'islam, comme la circoncision (*ḥitān*), la teinture du corps et des cheveux (*ḥiḍāb*), le port du noir (*lābs al-sawād*) ou les poils pubiens rasés (*ḥalq al-ʿāna*)³⁴ ne permet de séparer les corps : ainsi à Takrīt, en 319/931, chrétiens et musulmans qu'un torrent inondant la ville avait emportés de vie à trépas furent réunis dans un même champ de sépultures³⁵.

Mais si les tributaires sont majoritaires, les juristes sont partagés : pour les uns, il faut les enterrer dans le cimetière des musulmans ; pour les autres, dans celui des infidèles ; enfin pour les derniers, dans un lieu à la limite du champ de repos des tributaires, en prenant soin d'effacer les traces de leurs tombes, même si elles risquent d'être violées. Mais elles ne doivent, en aucun cas, s'élever au-dessus du niveau du sol environnant ni revêtir la forme bombée (*musannam*) des sépultures sunnites, afin de ne pas attirer de visites ni susciter de prières en leur faveur³⁶.

De même, une dépouille trouvée en terre d'Islam sera confiée au cimetière des musulmans, même si elle est dépourvue de leurs marques distinctives, alors qu'elle sera enterrée parmi les tributaires, si elle a été découverte en terre d'infidélité (*dār širk*) ou de guerre (*dār ḥarb*), sauf si elle porte les signes de l'Islam³⁷.

Tels sont les rares infidèles dont le repos est toléré par les musulmans dans leurs cimetières.

30. Ḥalīl, *Muḥtaṣar*, p. 38/I, p. 104-105 ; Ibn Nāġī, *Šarḥ* I, p. 279 ; Mawwāq, *Tāġ* II, p. 254.

31. Mawwāq, *Tāġ* II, p. 254.

32. Ibn Ḥazm, *Muḥallā* V, p. 142-143.

33. Ḥillī, *Šarā'ī* I, p. 36.

34. Ces signes sont énumérés dans Saraḥsī, *Mabsūṭ* II, p. 54.

35. Ibn al-Aṭīr, *Kāmil* VIII, p. 235-236 ; Ibn Kaṭīr, *Bidāya wa nihāya* XI, p. 167 ; Fattal, *Statut*, p. 213.

36. Saraḥsī, *Mabsūṭ* II, p. 55 ; Kāsānī, *Badā'ī* II, p. 759 ; Ibn Ḥaġar al-Haytamī, *Fatāwā kubrā* II, p. 28 ; Šams al-dīn al-Ramlī, *Nihāya* III, p. 24, 29.

37. Saraḥsī, *Mabsūṭ* II, p. 54 ; Kāsānī, *Badā'ī* II, p. 760.

Les cimetières chrétiens de la région du Caire

Ceux qui professaient la foi en Jésus-Christ regroupaient leurs morts dans plusieurs champs du repos généralement réservés à leur Église et situés le plus souvent hors de la ville.

Les Coptes

Le premier et probablement le plus étendu semble le cimetière d'al-Ḥabaš qui remonte à la conquête arabe, d'après une tradition ancienne couramment reprise par les sources narratives³⁸ : le terrain aurait été concédé par 'Amr b. al-'Āṣ aux chrétiens comme lieu de sépulture, pour calmer le courroux d'al-Muqawqis auquel il avait refusé de vendre le bas de la montagne sacrée du Muqaṭṭam. Situé au sud de la ville, il prit au fil des ans le vocable d'al-Ḥabaš qui tirait son origine de jardins du voisinage³⁹. Fondés par le Compagnon, Qatāda b. Qays b. Ḥabašī al-Ṣadafī⁴⁰, ils furent longtemps appelés du nom de son grand-père⁴¹ qu'une ellipse finit par tronquer pour le réduire au seul mot d'al-Ḥabaš⁴². Mais son souvenir se perdit au fil du temps : des manuscrits coptes tardifs l'ont assimilé à des Éthiopiens⁴³.

Dans ce lieu que sanctifiait une croix de granit plantée sur sa limite orientale⁴⁴, les pauvres étaient couchés auprès des riches, les petits auprès des grands du monde et de l'Église, notamment deux patriarches d'Alexandrie. Le premier, Zacharie, le 64^e, y avait élu sa dernière demeure en 1028⁴⁵. À l'article de la mort, il avait exprimé le désir de reposer au sein de la communauté dont il avait éprouvé la foi et partagé les souffrances, lors des persécutions qu'ils avaient subies sous le califat d'al-Ḥākim⁴⁶ : lui-même fut livré aux fauves affamés qui s'étaient humiliés à ses pieds pour les lécher⁴⁷. Afin d'exaucer sa prière, ses restes, d'abord

38. Kindī, *Faḍā'il*, p. 65 ; Ibn Zūlāq, *Faḍā'il*, fol. 208 r^o ; Ibn 'Uṭmān, *Mursid*, p. 6, 7 ; Yāqūt, *Mu'ğam* IV, p. 608 ; Ibn Sa'īd, *Muğrib*, p. 12 ; Ibn Abī Ḥağala, *Ğiwār*, p. 64 ; Ibn al-Zayyāt, *Kawākib*, p. 13 ; Qalqašandī, *Ṣubḥ* III, p. 375 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 124 ; II, p. 443 ; éd. Wiet, II, p. 164 ; Ibn Zuhayra, p. 109 ; Suyūṭī, *Husn* I, p. 139 ; Bakrī, *Kawākib sār'a*, fol. 109 r^o-v^o. Maqrīzī ignorait la manière dont les chrétiens étaient devenus propriétaires de la terre d'al-Ḥabaš, comme il l'avait lu dans leurs histoires. Aussi supposait-il qu'Abū Bakr al-Māḍarāī l'avait acquise pour la constituer en *waqf* en leur faveur, *Mawā'iz* II, p. 153.

39. *Mazra'a nuzha fi zahr al-Qarāfa*, Yāqūt, *Mu'ğam* II, p. 197.

40. Sur lui, v. Ibn al-Aṭīr, *Usd* IV, p. 195 ; Ḍahabī, *Tağrīd* II, p. 12, n^o 121 ; Ibn Ḥağar, *Iṣāba* III, p. 224, n^o 7073 ; Suyūṭī, *Husn* I, p. 227, n^o 222.

41. Ğinān b. Abī Ḥabašī, Kindī, *Tasmiya*, p. 370.

42. Yāqūt, *Mu'ğam* I, p. 592, appelle ces jardins : *basātin tu'raf bi l-Ḥabaš*.

43. Apa Victor chez les Éthiopiens (Abū Buḳtur bi l-Ḥabaš), Amélineau, *Géographie*, p. 162 ; Casanova, « Les noms coptes », p. 60-61. Le mot n'est pas une traduction du copte, comme l'avancent Maspéro et Wiet, *Matériaux*, p. 73, mais l'inverse.

44. Abū l-Makārim, *Ta'rīḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 43 b.

45. Abū l-Makārim, *Ta'rīḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 43 b ; Makīn, *Ta'rīḥ*, trad. Erpenius, p. 327 ; Ibn al-Rāhib, *Ta'rīḥ* I, p. 137 ; II, p. 147 ; Qalqašandī, *Ṣubḥ* V, p. 318.

46. Abū l-Makārim, *Ta'rīḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 43 b.

47. *Baṭārīka* II/II, p. 127, 151/193, 228 ; Abū l-Makārim, *Ta'rīḥ* II, p. 58 ; éd. et trad. Evetts, fol. 47 b ; Makīn, *Ta'rīḥ*, trad. Erpenius, p. 327 ; Ibn al-Rāhib, *Ta'rīḥ* I, p. 135 ; II, p. 141-146 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II,

conservés dans l'église des Degrés au sud de Qaṣr al-Šam⁴⁸, furent reportés dans ce tombeau nouveau honoré des fidèles. Rupture d'un rite séculaire : pour la première fois, un patriarche d'Alexandrie demandait au cimetière commun une tombe, au lieu d'aller dormir avec ses pères au monastère de Saint-Macaire (Abū Maqār) dans cette région du désert Libyque connue en arabe sous divers noms : Wādī Hubayb, Wādī al-Naṭrūn ou Ġabal al-Naṭrūn. Depuis la disparition du 53^e patriarche, Michel II (850-852)⁴⁹, les successeurs de saint Marc étaient, en effet, d'abord ensevelis dans un caveau funèbre (*ḥašḥāša*) de l'église de la Vierge Marie couramment appelée al-Mu'allāqa (la suspendue) pour avoir été bâtie sur deux bastions de la forteresse romaine de Babylone. Puis au bout d'un an, leur dépouille en était retirée pour gagner le lointain monastère⁵⁰, où elle était tantôt déposée près de l'autel⁵¹ et tantôt au sein d'une grotte⁵².

Le second patriarche, Jean VI, le 74^e (1189-1216), vint reposer dans le voisinage de Zacharie⁵³, comme il l'avait recommandé⁵⁴. Avant d'expirer, il pressa ses neveux, Abū Sa'īd et Abū l-Makārim, de ne pas l'ensevelir, suivant la tradition de ses prédécesseurs⁵⁵, dans l'église al-Mu'allāqa jusqu'à son départ pour les monastères sacrés, mais dans le tombeau de famille proche de la sépulture élue par Zacharie. Ils se rendirent à sa prière : sa dépouille fut déposée dans une fosse creusée en son sein, puis recouverte d'une superstructure rectangulaire et plate comme une banquette (*maṣṭaba*)⁵⁶. Désormais, le voyage pour Saint-Macaire fut à jamais abandonné par les successeurs de saint Marc⁵⁷.

p. 495; *Synaxaire II*, *PatrOr* 3, p. 287-289; Quatremère, *Recherches critiques*, p. 163; Silvestre de Sacy, *Exposé de la religion I*, p. CCCXXXVII-CCCXLI; Butler, *The Ancient Coptic Churches II*, p. 396-398; Fattal, *Statut*, p. 228.

48. *Baṭārika II/II*, p. 139/210-211; Maspéro, *Histoire des patriarches*, p. 374 n. 7; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 183. Sur cette église également connue sous le nom de la Vierge Marie de Bāblūn al-Daraġ, v. Butler, *The Ancient Coptic Churches I*, p. 252-256; *Babylon*, p. 46-47; Casanova, « Les noms coptes », p. 32; Meinardus, *Christian Egypt*, p. 203-204; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 179-187.

49. *Baṭārika II/I*, p. 2/2; Ibn al-Rāhib, *Ta'riḥ I*, p. 131; II, p. 140; Qalqašandī, *Ṣubḥ V*, p. 317; Maqrīzī, *Mawā'iz II*, p. 494.

50. Abū l-Barakāt, *Miṣbāḥ al-zulma*, ms Paris, fol. 227 v^o; *Baṭārika II/II*, p. 80/118; Vansleb, *Histoire de l'Église d'Alexandrie*, p. 235; Evelyn-White, *Monasteries II*, p. 351, 398, 402; III, p. 40, 1258. Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 71, 79, énumère les patriarches enterrés à al-Mu'allāqa, sans souligner que ces sépultures n'ont souvent été que provisoires : une brève station avant de gagner Saint-Macaire.

51. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ I*, p. 96. Les momies de seize patriarches subsistent toujours dans huit coffres scellés hermétiquement et empilés les uns sur les autres au sud de l'autel, Butler, *The Ancient Coptic Churches I*, p. 304; Evelyn-White, *Monasteries III*, p. 80; Burmester, *A Guide to the Monasteries*, p. 33; Meinardus, *Monks and Monasteries*, p. 204-205, 207.

52. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ I*, p. 97.

53. Qalqašandī, *Ṣubḥ V*, p. 320; Maqrīzī, *Mawā'iz II*, p. 496.

54. *Baṭārika III/II*, p. 121, 122/203, 204.

55. Après Zacharie, ils continuèrent de rejoindre Saint-Macaire, *Baṭārika II/III*, p. 232/369; III/I, p. 27-28, 40, 57/43-44, 66, 96.

56. *Baṭārika IV/I*, p. 1/1-2.

57. Abū l-Barakāt, *Miṣbāḥ al-zulma*, ms Paris, fol. 227 v^o; Vansleb, *Histoire de l'Église*, p. 235.

Dans ce cimetière, les évêques de la ville étaient également ensevelis⁵⁸, comme Ya'qūb en 1088⁵⁹, Sanhūt en 1117 dans un tombeau bâti de son vivant⁶⁰ et Yūnus en 1134⁶¹.

Ce lieu de repos qui continua d'accueillir les morts jusqu'au déclin du Moyen Âge⁶² disparut sous les Ottomans à une date impossible à déterminer : aucun historien ne semble, en effet, en avoir évoqué la destruction, même par allusions fugitives. Au début du XVIII^e siècle, les morts en avaient été bannis : Richard Pococke qui visita en 1737 le cimetière juif contigu n'en souffle mot ni ne le signale dans sa carte de la région⁶³. Son souvenir se perdit même au cours du temps, si bien que son nom était devenu inconnu aux Coptes à la fin du XIX^e siècle⁶⁴.

Outre cet important cimetière, les chrétiens rassemblaient leurs morts dans un autre champ de sépultures à l'orient de Fuṣṭāṭ, au pied de la colline qui porte maintenant la citadelle. Fondé à une date inconnue, il était probablement réservé aux Coptes, bien qu'aucune source narrative ne le spécifie. Mais les morts en furent expulsés au profit des vivants : il fut rasé, labouré et défoncé en 256/870 sur l'ordre d'Aḥmad b. Ṭūlūn pour fonder l'hippodrome du faubourg d'al-Qaṭā'i'⁶⁵.

Comme le cimetière d'al-Ḥabaš ne pouvait s'étendre indéfiniment au gré des sépultures, les morts devaient fatalement le saturer au fil du temps. Aussi les Coptes se tournèrent vers le calife fatimide al-Āmir et son vizir al-Afḍal Šāhanšāh : il leur accorda la faveur d'un espace en plein vent (*sāḥa*) face au quartier de Ra's al-Ṭābiya à l'extérieur de Bāb al-Futūḥ, où un jardin fut aménagé⁶⁶. Comme cette annexe (*ziyāda*) – ainsi fut-il appelé – s'étendait à proximité du cimetière musulman qui s'était développé autour du mausolée de Badr al-Ġamālī⁶⁷, il devait lourdement peser au voisinage, même si un mur en dérobait sans doute la vue. Aussi sa situation en abrégé la durée : il fut rasé à une date inconnue pour accueillir des tombes ou des demeures musulmanes lors de l'expansion de la ville et les morts transférés dans d'autres sépultures. Ainsi al-Maqrīzī ne l'évoque pas dans sa description de la région et ne semble même pas l'avoir rencontré dans les sources anciennes qu'il avait coutume de compulsé.

58. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 43 b.

59. *Baṭārika* II/III, p. 220/346.

60. *Baṭārika* III/I, p. 7/11-12 ; Butler, *The Ancient Coptic Churches* I, p. 205.

61. *Baṭārika* III/I, 27/43 ; Ibn al-Rāhib, *Ta'riḥ* I, p. 141 ; II, p. 151.

62. Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 57 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 460 ; passage repris par Mubārak, *Ḥiṭaṭ* IX, p. 64 ; Guest et Richmond, « Miṣr in the Fifteenth Century », p. 810.

63. *Description of the East* I, pl. VII.

64. Butler, *The Ancient Coptic Churches* I, p. 205.

65. Kindī, *Tasmiya*, p. 215 ; Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 121 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 315 ; éd. Wiet, V, p. 152-153 ; Muqaffā I, p. 421 ; Abū l-Maḥāsin, *Nuḡūm* III, p. 15 ; Quatremère, *Mémoires* II, p. 459 ; Salmon, *Études*, p. 4 ; Halper, « Recent Arabic Literature », p. 436 ; Tritton, *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects*, p. 107 ; Gaudfroy-Demombynes et Platonov, *Le monde musulman et byzantin*, p. 311 n. 1 ; Creswell, *Early Muslim Architecture* II, p. 328 ; Fattal, *Statut*, p. 212-213.

66. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 20.

67. Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 364 ; II, p. 22, III, 138-139, 443, 463.

L'église, lieu d'inhumation

Ces cimetières communs ne rassemblaient pas la communion des Coptes : suivant une coutume antique⁶⁸, l'église était recherchée pour les avantages spirituels qu'une théologie primitive et superstitieuse attachait à la sépulture près de l'autel : participer directement aux prières récitées tous les jours dans l'espace consacré et recueillir le flot de grâces qui en découle sans interruption.

Ces inhumations privilégiées étaient à l'origine réservées aux saints⁶⁹ et aux martyrs⁷⁰ pour en préserver la mémoire⁷¹. Un incident survenu sous le califat d'al-Mustanşir révèle l'insigne honneur qu'elles revêtaient. Un Copte qui s'était fait musulman abjura sa nouvelle foi pour revenir à sa religion première : il subit la peine capitale qui frappait les renégats. Son père réclama son corps pour l'ensevelir à l'extérieur de Saint-Michel couramment appelée al-Muḥtāra, dans l'île de Rawḍa près du Nilomètre. Mais le 66^e patriarche Christodule (1044-1075) condamna l'emplacement de la sépulture dont il ordonna la destruction : un martyr ne saurait reposer hors l'Église ! Il le retira de la première couche qu'il jugeait indigne pour le déposer dans une tombe à la surface du sol au sein du sanctuaire, devant l'autel qu'il dressa, consacra et baptisa de son nom⁷².

Cet hommage exceptionnel rendu aux défunts passa ensuite aux moines⁷³ et aux dignitaires laïques pour devenir vanité mondaine sous le califat des Fatimides et probablement même avant, malgré le silence des sources narratives. Des nantis furent ensevelis dans les monuments du culte, à Fustāt, aussi bien que hors de l'espace urbain, comme dans les églises⁷⁴ du couvent Saint-Georges d'al-Ḥandaq au nord de Bāb al-Futūḥ⁷⁵. Les particuliers qui élevaient l'édifice à leurs frais s'y réservaient souvent un lieu destiné à leur dernier séjour et le préparaient même

68. Les morts reposaient à l'intérieur des édifices chrétiens de Qaṣr al-Šam', comme l'attestent les sépultures byzantines révélées par les fouilles entreprises en 1943 pour la reconstruction du couvent de Saint-Georges, Loukianoff, « La forteresse romaine », p. 290, pl. IV (2).

69. Les restes de Jean le Pur furent transférés de l'église de Rāšida démolie en 393/1003 dans celle de Théodore l'Oriental à Damanhūr, puis après son invasion par les eaux, dans celle de la Vierge à Šubrā Damanhūr, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 22.

70. À Saint-Coluthe, reposait la dépouille privée de tête d'Ibn Kātib al-Fargānī qui aurait édifié le nilomètre en 247/861, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 42 ; éd. et trad. Evetts, fol. 34 a.

71. Comme le révèle un passage de *Baṭārika*, *PatrOr* 1, p. 147-148, sur la sépulture de saint Marc dans l'église.

72. *Baṭārika* II/III, p. 171/259-260.

73. Tel Jacques inhumé à Saint-Ménas sous le patriarcat de Christodule (1044-1075), *Baṭārika* II/III, p. 203/313 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 7.

74. À Saint-Mercure, reposaient Abū l-'Ulā, le secrétaire de l'eunuque Barḡawān et les siens, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 12 ; dans une autre église, le souverain de Nubie, Salamūn (m. vers 1079 de J.-C.), Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 132 ; éd. et trad. Evetts, fol. 98 b ; *Baṭārika* II/III, p. 211/328 ; Quatremère, *Mémoires* II, p. 89 ; Meinardus, *Christian Egypt*, p. 215.

75. Primitivement appelé Munyat Aṣbaḡ, ce village prit le nom du fossé creusé en 360/971 sur l'ordre de Ḡawhar pour défendre la capitale fraîchement fondée contre les Carmathes, Yāqūt, *Mu'ḡam* II, p. 476 ; *Muṣṭarīk*, p. 160, 407 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 359 ; II, p. 136-138 ; Ravaisse, *Essai* I, p. 416, 422, 425-426 ; Mubārak, *Ḥiṭaṭ* I, p. 4 ; Amélineau, *Géographie*, p. 220-221 ; Casanova, « Les noms coptes », p. 55 ; Maspéro et Wiet, *Matériaux*, p. 205. Les recherches de Ramzī lui ont permis de le situer dans la région comprise entre les stations d'al-Dimirdāš et d'al-Zāwiya al-ḥamrā', *Qāmūs* I, p. 428-429.

de leur vivant : ainsi un vizir fatimide au nom tombé dans l'oubli fut enseveli à Sainte-Barbe dans la forteresse de Babylone ⁷⁶, le secrétaire de l'épouse d'al-Āmir, Ğihat Maknūn, sa femme et les siens, à Saint-Claude ⁷⁷ et Abū l-Faḍl le fils de l'évêque d'Atrīb, au sein de la Vierge (*al-batūl*) Marie qu'il avait bâtie sous le califat d'al-Āmir et le vizirat d'al-Afḍal Šāhanšāh ⁷⁸.

La majorité des morts reposait sous les dalles du sol dans des sépultures invisibles et anonymes dont aucune inscription ne révélait l'emplacement : aussi les fidèles devaient fatalement marcher sur les tombes qui pavait les églises. Cependant, quelques privilégiés étaient ensevelis dans des tombeaux visibles « à la surface du sol » (*alā waġh al-ard*) ⁷⁹ qui portaient parfois leur effigie (*šūra*) ⁸⁰ : une poignée au sein de l'endroit le plus recherché, le chœur (*askinā*) ⁸¹ ou dans le voisinage d'un autel particulier (*bi-maqta' mufrad*) ⁸², le restant à divers endroits : à droite de l'entrée ⁸³, au fond d'un portique (*riwāq*) ⁸⁴ ou d'une crypte (*tūfas*) ⁸⁵ où devait descendre un escalier et sans doute aussi dans des coins retirés. Enfin, les plus fortunés reposaient dans des monuments funéraires dont la structure et la taille variaient considérablement. Ils pouvaient revêtir la forme d'une simple *qubba* ⁸⁶ aussi bien que d'un vaste mausolée particulier (*turba mufrada*) qui réunissait à perpétuité les tombes d'un personnage opulent et de sa famille ⁸⁷. Au sein de la Vierge (*al-batūl*) Marie, se dressait l'un des plus impressionnants : il possédait même sa propre entrée aménagée dans la porte de l'édifice. Au bas de la salle à coupole, les portraits du fondateur, Abū l-Faḍl, le fils de l'évêque d'Atrīb, et de son fils Abū l-Surūr frappaient les fidèles : de blanc vêtus, ils priaient le Sauveur ⁸⁸.

76. Salmon, « Un texte arabe », p. 41, 42, 66, 67 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 121.

77. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 10.

78. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 18.

79. Suivant l'expression consacrée, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 18 ; *Baṭārika* II/III, p. 171/259-260.

80. Comme celle de Muṣṭafā al-mulk Abū Yūsuf dans l'église des Apôtres (*al-Talāmīd*), Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 18.

81. Ce terme désigne le chœur, aussi bien que le sanctuaire et la chapelle, Graf, *Verzeichnis*, p. 9.

82. Saint-Théodore l'Oriental dans le quartier des Rūms en renfermait deux : sous l'un, furent ensevelis l'higoumène (*aġūmūnus*) et moine Mīnā qui avait entrepris la construction de l'église et son fils, l'archidiacre (*aršīdyāqun*) qui fut le secrétaire d'al-Ḥāfiḥ ; sous l'autre, plusieurs personnages, notamment Abū l-Ma'ālī le secrétaire d'Amīn al-Dawla Šāfi al-Ġuyūšī et son fils Munaġġā le marchand d'étoffes (*bazzāz*), Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 7. Sur les églises de ce quartier, v. Butler, *The Ancient Coptic Churches* I, p. 278-285. Un couvent y porte toujours le nom de Dayr Tadrus. Sur le terme de *maqta'*, v. Graf, *Verzeichnis*, p. 91.

83. Comme le souverain de Nubie, Salamūn (m. vers 1079 de J.C.), dans une église d'al-Ḥandaq, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 132 ; éd. et trad. Evetts, fol. 98 b.

84. Tel Muṣṭafā al-Mulk Abū Yūsuf dans l'église des Apôtres (*al-Talāmīd*), Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 18.

85. Comme Abū l-'Ulā, secrétaire de Bargāwān et les siens à Saint-Mercure au couvent d'al-Ḥandaq, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 12. Le terme *ṭāfus/tūfas* désigne tantôt la crypte, Graf, *Verzeichnis*, p. 73, et tantôt le cimetière, comme dans ce passage d'Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 4 : la moitié d'un espace à ciel ouvert vendue en 583/1187 fut consacrée à la sépulture des morts sur ordre de l'évêque de Fustāṭ, Gabriel.

86. Telle la *qubba* où reposait al-Mu'allim Surūr dans un caveau voûté (*qabw*) : elle fut tardivement englobée dans une église dédiée à saint Jean-Baptiste par son fils, Naġāḥ, sous le califat d'al-Mustanšir, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 30, 31 ; éd. et trad. Evetts, fol. 24 b, 25 b.

87. Saint-Théodore l'Oriental en abritait deux, celui d'Abū l-Munā le secrétaire, et celui d'Abū Sa'īd le secrétaire des clients (?) (*kātīb al-mawālī*), Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 11.

88. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 18.

Ce courant introduisit massivement les morts au sein des édifices du culte qu'ils polluaient et transformaient en charniers, entraînant de graves inconvénients : pierres du sol qu'il fallait lever, découvrant les dépouilles ; miasmes putrides que libéraient les nouvelles sépultures ou qui filtraient à travers les parois, surtout l'été⁸⁹, empestant l'air. Aussi cet afflux de cadavres violant la dignité de l'Église ne manqua pas soulever la réprobation du 70^e patriarche d'Alexandrie, Gabriel b. Turayk (1132-1145) : il décréta qu'aucun mort n'y fût enseveli après cet avertissement et somma les prêtres de refuser ce privilège à ceux qui le réclamaient. Ceux qui l'obtiendraient par la force ne recevraient pas l'absolution⁹⁰. Inexorable canon : il jeta l'interdit sur Saint-Théodore l'Oriental⁹¹, quand la chapelle des femmes accueillit les cendres de l'higoumène (*qummuṣ/aḡūmūnus*), Bassūs. Le rez-de-sol (*suf*) fut clos et défense faite aux prêtres d'y célébrer les offices divins (*quddās*). Mais la sentence fut levée six mois plus tard et la partie condamnée de l'édifice rendue à la liturgie : les archontes (*arāḥīna*) en ayant présenté la demande, le patriarche finit par céder⁹².

Puis le canon fut tourné et même enterré. Les morts regagnèrent le sein des églises pour y goûter un repos éternel. En premier lieu, les martyrs : ainsi la dépouille d'al-As'ad Abū l-Ḥayr b. al-Miqāṭ, que le vizir Šāwar avait torturé, fut ensevelie dans le portique (*riwāq*) nord de Saint-Jean-Baptiste⁹³ ; de même, un moine de Saint-Macaire, Šanūfa, fut inhumé à Saint-Serge de Babylone : il avait été mis à mort sous le califat d'al-ʿĀḏid pour avoir refusé de renier sa foi et d'embrasser l'islam⁹⁴.

L'immense majorité des patriarches gagnait également les monuments du culte. Après l'abandon du voyage posthume vers le monastère lointain de Saint-Macaire depuis Jean VI, ils prirent coutume de rejoindre diverses églises, notamment les deux consacrées à saint Mercure, l'une à Fuṣṭāṭ, près de la mosquée de ʿAmr⁹⁵, laquelle fut brièvement le siège patriarcal⁹⁶, l'autre dans le village d'al-Ḥandaq qui devait prendre le nom d'un moine célèbre, Ruways (m. en 1404)⁹⁷. Le 87^e patriarche, Mathieu, y élit sépulture en 1408 : il avait, en effet, exprimé le désir de ne reposer

89. Les morts infectaient Saint-Georges dans la forteresse de Babylone, spécialement l'été, Lambert, *Relation*, p. 32 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 167.

90. Ce canon est le dix-neuvième d'Ibn Turayk, v. le recueil compilé par Macaire, fol. 349 v° ; passage publié et traduit par Burmester, « The Canons of Gabriel », p. 34, 35. Cette interdiction est également évoquée dans *Baṭārika* III/I, p. 27/43 ; *Synaxaire* IV, *PatrOr* 16, p. 299-300.

91. Son nom est révélé par Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 7.

92. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 7 ; *Baṭārika* III/I, p. 27/43. Apparemment melchite, le premier historien désigne la fonction de Bassūs sous le terme d'*aḡūmūnus*, alors que le second, copte, sous celui de *qummuṣ*.

93. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 32 ; éd. et trad. Evetts, fol. 25 b.

94. *Baṭārika* III/I, p. 52/88 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 99. Sur cette église, v. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 511 ; Butler, *The Ancient Coptic Churches* I, p. 181-205 ; Meinardus, *Christian Egypt*, p. 188-190 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 87-113. En 1581, le moine martyr Yūḥannā fut inhumé à Sainte-Barbe, Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 121.

95. Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 23-24, énumère huit patriarches qui y furent ensevelis de 1145 à 1769.

96. Sur cette église, v. Meinardus, *Christian Egypt*, p. 198-201 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 13-36.

97. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 511. Les ossements de cinq patriarches d'Alexandrie disparus au xv^e siècle furent transférés de la crypte dans un nouveau cimetière, Burmester, *A Guide to the Ancient Coptic Churches*, p. 87-89 ; Meinardus, *Christian Egypt*, p. 213-214.

que parmi « ses fils » ; il entendait les moines⁹⁸. De même, maints dignitaires de l'Église étaient ensevelis dans les édifices du culte, comme l'évêque d'Atrīb, Zacharie b. Arnūn, en 576/1180-1181, à Saint-Philotée-d'Antioche dans le couvent d'al-Ḥandaq, où sa tombe sise dans le vestibule (*dihlīz*) à la droite de l'entrée montrait son effigie⁹⁹. Enfin, divers notables obtinrent cet ultime honneur, comme les deux médecins, Abū Šākir b. Abī Sulaymān¹⁰⁰ et son frère cadet Abū Sa'īd¹⁰¹ décédés la même année (613/1216), qui furent inhumés dans une église du couvent d'al-Ḥandaq.

Les Coptes, qui n'avaient pas eu l'honneur d'être admis dans le voisinage de l'autel, mais désiraient tout de même bénéficier de la pluie de bénédiction qui l'inondait, reposaient à l'ombre de l'Église ; en clair, contre ses murs ou alentour. Le plus marquant et peut-être le plus ancien de ces cimetières semble celui de Sainte-Barbe (Sitt Barbāra) qui n'est séparé du monument éponyme¹⁰² que par les restes de l'enceinte romaine. Il renferme toujours de vieilles tombes d'un temps reculé¹⁰³ mais indéterminé. Son usage n'est, en effet, attesté que vers la moitié du III^e/IX^e siècle, par un trésor monétaire déterré en juillet 1948 lors du creusement d'une tombe¹⁰⁴. Son propriétaire y avait sans doute caché le pot d'argile pour le mettre à l'abri, s'il ne l'avait emporté dans sa dernière demeure, comme le faisaient certains nantis¹⁰⁵.

Cinq autres cimetières blottis contre une église apparaissent fugitivement à Fustāṭ à la lumière des sources narratives. Le plus ancien qui s'étalait à l'ombre de la colline d'al-Raṣad dans le quartier d'al-Rāšīda¹⁰⁶ fut supprimé en 393/1003 pour la construction d'une mosquée¹⁰⁷. Un deuxième s'étendait à l'extérieur de St-Jean-Baptiste¹⁰⁸ et deux dans la région d'al-Ḥamrā' : l'un à l'entrée de Saint-Onuphre (Abū Nafar)¹⁰⁹, l'autre dans la cour (*sāḥa*) de Saint-Ménas¹¹⁰. Enfin, le dernier jouxtait Saint-Michel al-Muḥtāra¹¹¹, malgré la proximité du Nil dont les crues devaient parfois en noyer les tombes. Il fut certainement nivelé lors de la démolition de l'église en 1101 : comme elle s'élevait au milieu des jardins d'al-Afḍal Šāhanšāh, elle pesait lourdement au vizir. Enfin, un tremblement de terre lui fournit l'occasion inespérée de s'en

98. *Baṭārika* III/III, p. 156, 157/269, 270.

99. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 19.

100. Ibn Abī Uṣaybi'a, *Uyūn* II, p. 122 ; *Baṭārika* IV/I, p. 11/21.

101. Ibn Abī Uṣaybi'a, *Uyūn* II, p. 123 ; *Baṭārika* IV/I, p. 11/21.

102. Sur cette église, v. Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 107 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 511 ; Butler, *The Ancient Coptic Churches* I, p. 235-247 ; Casanova, « Les noms coptes », p. 31 ; Meinardus, *Christian Egypt*, p. 190-191 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 115-130.

103. Butler, *The Ancient Coptic Churches* I, p. 246-247.

104. Jungfleisch, « La trouvaille du cimetière », p. 165-169.

105. Aslam b. Zur'a qui gouverna le Ḥurāsān de 43/663 à 58/677 ordonnait d'ouvrir les tombes pour récupérer les trésors enfouis, Ibn 'Asākir, *Ta'riḥ Dimāšq*, éd. Dahmān X, p. 397. En 327/939, la sépulture du vizir al-Faḍl b. Ḡa'far fut violée : on y découvrit un trésor dont al-Iḥšīd s'empara, Ibn Sa'īd, *Muḡrib*, p. 174.

106. Sur ce quartier, v. Ibn 'Abd al-Ḥakam, *Futūḥ*, p. 128 ; Guest, « The Foundation of Fustat », p. 66, pl. I, C-12.

107. Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 78 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 282.

108. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 32 ; éd. et trad. Evetts, fol. 25 b.

109. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 42 ; éd. et trad. Evetts, fol. 34 a.

110. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 39 ; éd. et trad. Evetts, fol. 31 v^o.

111. *Baṭārika* II/III, p. 171/259-260.

délivrer : il démolit clandestinement l'édifice à la faveur des ténèbres, puis soutint que le séisme l'avait lézardé de jour et le vent abattu de nuit¹¹². L'église fut toutefois rebâtie à une date inconnue et le cimetière adjacent rouvert aux sépultures. Mais en 1236, l'enclos qui protégeait le monument des eaux s'effondra : aussi le Nil emporta son jardin. Comme il menaçait ruine et risquait d'entraîner dans sa chute la mosquée contiguë du Nilomètre, le gouverneur somma le patriarche de relever l'église sur injonction du sultan al-Malik al-Kāmil¹¹³. Mais près d'un lustre plus tard, sa démolition fut décrétée en 638/1241 par al-Malik al-Ṣāliḥ Nağm al-dīn Ayyūb pour en incorporer le terrain dans l'hippodrome de la citadelle bâti sur son ordre à la pointe de l'île¹¹⁴. Les morts furent alors définitivement chassés de ce lieu de repos insulaire.

Quelques cimetières s'étendaient également dans les environs du Caire. Le village d'al-Ḥandaq en abritait deux. Le premier touchait deux églises, l'une dédiée à saint Gabriel, l'autre à saint Mercure¹¹⁵. Longtemps usité et sans doute saturé, il disparut au courant du xviii^e siècle entre 1703 et 1798¹¹⁶. Le second était contigu à l'église du martyr Abālī b. Yustus le commandant qui se dressait dans l'enceinte du couvent. Mais ses mausolées et ses tombes furent englobés par le monument voisin quand ses murs furent poussés lors d'une reconstruction¹¹⁷.

À l'instar des églises, certains établissements servant de retraite aux moines accueillaienent en leur sein des sépultures, comme le monastère lointain de Ṣahrān bâti en l'honneur de Saint Mercure à l'ombre de celui d'al-Quṣayr¹¹⁸. Deux patriarches d'Alexandrie y trouvèrent le repos : le 80^e, Jean VIII en 1320¹¹⁹ et le 82^e, Benjamin en 1339¹²⁰. De même, quelques couvents proches du Caire renfermaient des tombes. Le plus important était celui de Saint-Georges d'al-Ḥandaq¹²¹ qui fut bâti pour remplacer le monastère des Ossements (*Dayr al-'iḏām*) rasé lors de la construction des palais fatimides¹²². Il n'était toutefois pas réservé aux Coptes : le vizir arménien Bahrām y fut, en effet, inhumé en 535/1140¹²³. Lors de la démolition du couvent

112. *Baṭārika* III/II, p. 5-6/9-11; Makīn, *Tā'riḥ*, trad. Erpenius, p. 369; Ibn al-Rāhib, *Tā'riḥ* I, p. 138; II, p. 148; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 496.

113. *Baṭārika* IV/II, p. 77/158.

114. Makīn, *Tā'riḥ*, éd. Cahen, p. 159; trad. Eddé et Micheau, p. 85; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 507; Ibn Iyās, *Badā'i'* I/I, p. 270; II, p. 54; Fattal, *Statut*, p. 195. Le souvenir de la démolition de l'église s'étant perdu, les Coptes ignoraient ce qu'elle était devenue, *Baṭārika* IV/II, p. 107-108/223.

115. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 511; Casanova, « Les noms coptes », p. 55. Ramzī a identifié les deux églises : l'une porte toujours le nom de Ruways ou de la Vierge (*al-'Aḏrā'*), l'autre celui de Dayr al-Malāk al-Baḥrī ou de Dayr Miḥā'il, *Qāmūs* I, p. 429.

116. Casanova, « Les noms coptes », p. 55.

117. Abū l-Makārim, *Tā'riḥ* I, p. 17-18.

118. Abū l-Makārim, *Tā'riḥ* II, p. 58-59; éd. et trad. Evetts, p. 47 a-b; Casanova, « Les noms coptes », p. 62-63. L'établissement était également appelé Dayr Ṣā'rān, Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 501. Il subsiste toujours sous le nom de Dayr al-'Aryān près du village de Ma'sara, Casanova, « Les noms coptes », p. 63.

119. *Baṭārika* III/III, p. 134/231.

120. *Baṭārika* III/III, p. 135/233.

121. Le vocable du couvent est révélé par Abū l-Makārim, *Tā'riḥ* II, p. 132; éd. et trad. Evetts, fol. 98 b et *Baṭārika* II/III, p. 211/328.

122. Abū l-Makārim, *Tā'riḥ* I, p. 20; Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 359-360; II, p. 507; Ravaisse, *Essai* I, p. 417, 477.

123. Ibn Muḃassar, *Muntaqā*, p. 125; Nuwayrī, *Nihāya* XXVIII, p. 306; Maqrīzī, *Itti'āz* III, p. 175; Canard, « Un vizir chrétien », p. 111. Une tradition erronée prétend que Bahrām fut inhumé dans l'église d'al-Zuhri :

en 678/1280 sous le règne de Qalāwūn¹²⁴, les sépultures contenues en son sein ont dû être détruites. Finalement, il fut rebâti et deux églises surgirent du sol¹²⁵, mais on ignore si les morts en reprirent le chemin pour un éternel repos.

Le couvent des Nestoriens aux abords du village d'al-Basātīn accueillait également les tombes. Primitivement consacré à Saint Georges, il passa ensuite aux mains des Coptes pendant le patriarcat de Marc III, le 73^e (1167-1189) qui le dédièrent à saint Philotée d'Antioche, mais garda son ancien nom¹²⁶. Quatre patriarches d'Alexandrie, peut-être plus, y furent inhumés : le 76^e Athanase III en 1261¹²⁷, le 78^e, Jean VII en 1293¹²⁸, le 79^e, Théodose II en 1299¹²⁹ et le 81^e, Jean IX en 1327¹³⁰.

Enfin, deux couvents de Ġīza abritaient des sépultures : celui des Cierges (*Dayr al-Šamʿ*)¹³¹ et celui de Nahyā qui renfermait deux cryptes (*tūfas*), l'une réservée aux évêques de Ġīza, l'autre aux moines, outre un cimetière pour les villageois¹³². Démoli par la populace en 755/1353¹³³, ce monument resta en ruine¹³⁴.

Ces inhumations dans les monastères et les églises jouissaient de la gratuité, comme le révèle l'incident suivant : l'évêque indigne d'al-Ḥandaq fut frappé d'interdit par le 75^e patriarche Cyrille III (1216-1243) lorsqu'il apprit, entre autres griefs qui lui furent imputés, la perception de six dinars pour un tombeau creusé dans le couvent¹³⁵.

Les autres communautés chrétiennes

Les melchites ne possédaient pas d'espace réservé à leur inhumation dans la région d'al-Ḥabaš¹³⁶. La majorité gagnait un cimetière reculé de Ṭurā au sommet du Muqaṭṭam à une quinzaine de kilomètres au sud de Fustāṭ. Il s'étendait à l'extérieur du monastère d'al-Quṣayr¹³⁷

Baṭārika III/I, p. 33/54 ; Nuwayrī, *Nihāya* XXVIII, p. 306-307. Cette tombe n'appartenait pas au vizir, mais à son frère, le catholicos Grégoire.

124. Maqrīzī, *Mawāʿiẓ* II, p. 507 ; *Sulūk* I/III, p. 667-668.

125. Maqrīzī, *Mawāʿiẓ* II, p. 507.

126. Abū l-Makārim, *Taʿrīḥ* II, p. 52-54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 42 b-44 a ; Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 107.

127. Makīn, *Taʿrīḥ*, éd. Cahen, p. 162 ; trad. Eddé et Micheau, p. 91.

128. *Baṭārika* III/III, p. 134/230 ; Mufaḍḍal b. Abī l-Faḍāʿil, *Nahḡ*, *PatrOr* 14, p. 450.

129. *Baṭārika* III/III, p. 134/231 ; Mufaḍḍal b. Abī l-Faḍāʿil, *Nahḡ*, *PatrOr* 14, p. 586.

130. *Baṭārika* III/III, p. 135/232.

131. Le 75^e patriarche Cyrille III y fut inhumé en 1243, Makīn, *Taʿrīḥ*, éd. Cahen, p. 142 ; trad. Eddé et Micheau, p. 50 ; *Baṭārika* III/III, p. 133/227 ; IV/II, p. 137/279 ; Maqrīzī, *Mawāʿiẓ* II, p. 497. Sur ce couvent, v. Abū l-Makārim, *Taʿrīḥ* II, p. 83 ; éd. et trad. Evetts, p. 65 b.

132. Abū l-Makārim, *Taʿrīḥ* II, p. 80 ; éd. et trad. Evetts, fol. 63 v^o. Les ruines du monastère subsistent toujours à Abū Rawwāš, Meinardus, *Christian Egypt*, p. 244-245.

133. Maqrīzī, *Mawāʿiẓ* II, p. 500.

134. Maqrīzī, *Mawāʿiẓ* II, p. 504.

135. *Baṭārika* IV/II, p. 102/211.

136. Abū l-Makārim, *Taʿrīḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a.

137. Anṭākī, *Taʿrīḥ*, *PatrOr* 23, p. 495 ; Abū l-Makārim, *Taʿrīḥ* II, p. 54, 61 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a, 49 b. En 380/991, le médecin Abū l-Ḥasan Sahlān b. ʿUṭmān y fut enterré auprès de Kaysān, son frère, Ibn Abī Uṣaybiʿa, *ʿUyūn* II, p. 89.

où l'on vénérât la tombe de saint Arsène : elle était enfouie au sein de l'église, sous l'autel, à l'ombre d'une coupole¹³⁸. Suivant la légende, le corps de l'anachorète y fut transféré de la caverne de la montagne où il avait fini ses jours entre 445 et 450 après trois années de retraite¹³⁹. Lors de la destruction du monastère décrétée par al-Ḥākīm en 400/1010, ce champ du repos fut saccagé des jours durant : la populace et les esclaves persécutèrent les morts en fouillant les tombes pour s'emparer des cercueils et jeter les ossements à la voirie. Malgré l'arrêt des profanations commandé par le calife¹⁴⁰, les inhumations y furent sans doute suspendues pendant près d'une décennie. Puis Salmūn, le supérieur du monastère du mont Sināi, présenta une requête au calife : il y sollicitait la reconstruction de l'établissement, le retour des moines et des chrétiens pour la prière et la restitution des biens de main-morte affectés à son bénéfice. Sa prière fut exaucée et un édit promulgué en 411/1020¹⁴¹. Les morts reprirent alors le chemin du cimetière¹⁴². Mais les sépultures furent au cours du temps interrompues et les moines quittèrent l'établissement voisin désormais appelé du nom de la mule (*al-baġl*) qui y portait l'eau¹⁴³. Au ix^e/xv^e siècle, il n'avait d'habitant qu'un gardien¹⁴⁴. La ruine du monastère abandonné subsiste encore, sans avoir jamais suscité de fouilles, sinon clandestines¹⁴⁵.

Outre cet important cimetière, le monastère renfermait un autre de moindre étendue. Il s'étendait à l'ombre de l'église dédiée à Saint-Jean-Baptiste creusée dans une grotte. Une plaque de marbre scellée dans le mur y marquait la tombe du moine Jean qui passait pour avoir érigé la muraille et les portes du Caire sous le califat d'al-Mustanşir.

Mais tous les melchites ne gagnaient pas lentement les cimetières lointains du monastère solitaire. Une minorité de notables reposait dans les églises de la communauté¹⁴⁶, dont la majorité (six) s'élevait au sein de la ville de Fuṣṭāṭ. Deux semblent avoir revêtu quelque importance : la première, Saint-Théodore, abritait les tombes de trois vénérables patriarches, Job d'Alexandrie (m. en 349/960)¹⁴⁷, Christodule de Jérusalem (m. en 358/968)¹⁴⁸ et Joseph

138. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 23, p. 495 ; Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 61, 62 ; éd. et trad. Evetts, fol. 49 a, 50 a ; Regnault, *Arsenius of Scetis*, p. 240.

139. Arcadius aurait édifié le monastère pour honorer le précepteur que son père, Théodose, lui avait donné, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 60-61 ; éd. et trad. Evetts, fol. 49 a ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 503 ; Quatremère, *Mémoires* I, p. 501. Mais un anachronisme rend la tradition impossible : le premier empereur d'Orient s'éteignit en 408, soit près d'un demi-siècle avant le solitaire, Quatremère, *Mémoires* I, p. 501 ; David, « Arsène », col. 747 ; *Vie des saints et des bienheureux* VII, p. 449-450 ; Bardy, « Arsène », p. 868.

140. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 23, p. 495 ; Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 61-62 ; éd. et trad. Evetts, fol. 49 b-50 a ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 503.

141. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 47, p. 432-437 ; Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 62 ; éd. et trad. Evetts, fol. 50 a.

142. En 415/1024, Ḥubayş le secrétaire y fut inhumé, Musabbihī, *Aḥbār Mişr*, p. 97.

143. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 503 ; Quatremère, *Mémoires* I, p. 501-502. La bête est également signalée par Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 62 ; éd. et trad. Evetts, fol. 50 a, qui semble ignorer le nom du monastère : il ne devait pas être connu. Il figure dans la source reprise par Maqrīzī, *Sulūk* II/I, p. 223, 224.

144. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 503, 509 ; Quatremère, *Mémoires* I, p. 502.

145. Elle est brièvement évoquée par Meinardus, *Christian Egypt*, p. 248-250.

146. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 9 ; II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a.

147. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 18, p. 780-781.

148. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 18, p. 818 ; Ibn Abī Uşaybi'a, *ʿUyūn* II, p. 86 (son nom altéré est devenu Manṭudūlā).

de Jérusalem (m. en 380/980-981)¹⁴⁹ ; la seconde était Marie-al-Qanṭara dont les sépultures furent violées lors de sa démolition en 399/1009 sous le califat d'al-Ḥākim ; les cadavres furent alors outragés, les ossements jetés et la chair décomposée des morts récents devint pâture aux chiens¹⁵⁰. Les quatre autres s'élevaient dans le quartier des Rūms : Saint-Nicolas devenue Saint-André l'Apôtre (*Andrāwus al-tilmīd*) dans la rue des marchands de vin (*darb al-nabbāḍīn*), les Quarante-Martyrs, Sainte-Barbe et Saint-Georges¹⁵¹. Dans l'une d'entre elles, furent inhumés les restes d'un certain Asad qui paya de sa tête son retour au christianisme après sa conversion à l'islam, comme sa femme l'avait accusé devant le juge, à l'issue d'une violente dispute¹⁵².

Quelques églises hors la ville accueillaient également les melchites après leur mort. La plus importante fut apparemment Saint-Saba d'Alexandrie (Mārī Sābā al-Iskandarī) au monastère d'al-Quṣayr, où reposait le secrétaire Abū l-Faḍā'il b. Abū l-Layṭ assassiné en 528/1124. Il y fut enseveli près du seul autel qu'elle renfermait, sous l'immense coupole. Ce privilège lui fut accordé pour avoir financé la restauration du monument entreprise par son frère, Abū l-Barakāt Yūḥannā¹⁵³ grâce à la fortune qu'il avait accumulée lors de la longue direction du bureau de la vérification (*dīwān al-taḥqīq*) qu'il avait assumée depuis sa création par le calife al-Āmir en 501/1107-1108 pour contrôler l'ensemble de l'administration jusqu'en 527/1123¹⁵⁴. De même, près du couvent d'al-Basātīn, un modeste édifice sans nom rebâti sous le califat d'al-Āmir, abritait, sous ses voûtes, un champ de tombeaux intérieur¹⁵⁵.

Comme les melchites, la communauté nestorienne qui avait fondu au fil des siècles, si bien que la ville de Fuṣṭāṭ ne devait plus en renfermer sous les premiers Ayyoubides qu'une poignée en son sein¹⁵⁶, confiait les corps de ses défunts à l'Église. Cette coutume était également suivie par les Arméniens¹⁵⁷ qui se répandirent à la fin du v^e/xi^e siècle : ils inhumèrent d'ordinaire leurs morts dans l'église d'al-Zuhri, au bord du canal occidental (*al-ḥaliḡ al-ḡarbi*), près du pont aux Lions (*qanāṭir al-sibā'*)¹⁵⁸. Quelques dignitaires ecclésiastiques y reposaient, notamment deux catholicos : Grégoire, le premier de la communauté d'Égypte, frère du vizir Bahrām, dont la tombe fut dévastée en 531/1137, lors des terribles représailles que l'émir Riḍwān exerça

149. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 23, p. 408 ; Ibn Abī Uṣaybi'a, *'Uyūn* II, p. 86.

150. Anṭākī, *Ta'riḥ*, *PatrOr* 23, p. 491.

151. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* I, p. 9.

152. *Baṭārika* IV/I, p. 19-20/40-41.

153. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 63 ; éd. et trad. Evetts, fol. 51 a.

154. Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 401 ; *Itti'āz* III, p. 39, qui le fait mourir en 518/1134. Mais il fut assassiné dix ans plus tard, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 63 ; éd. et trad. Evetts, fol. 51 a. Il occupait, en effet, toujours sa fonction en 527/1132, Maqrīzī, *Itti'āz* III, p. 148.

155. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 2 ; éd. et trad. Evetts, fol. 2 b.

156. La communauté se réduisait au nombre d'un ou deux, Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 53 ; éd. et trad. Evetts, fol. 43 b.

157. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a.

158. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 512.

sur le quartier arménien d'al-Ḥusayniyya avant d'être proclamé vizir¹⁵⁹ ; et le patriarche envoyé par le roi de Cilicie qui quitta la vie au Caire entre 1183 et 1186¹⁶⁰. Cet édifice fut démoli en 721/1321, sous le sultanat d'al-Malik al-Nāṣir Muḥammad b. Qalāwūn et ses décombres formèrent un tertre¹⁶¹.

Quant aux Francs, ils ne disposèrent jamais, en tant qu'étrangers, d'un cimetière ni même d'une église. Mais sans doute, dès 1330, quand le sultan Muḥammad b. Qalāwūn accorda aux franciscains le droit de célébrer la messe à Saint-Serge de Babylone¹⁶², le corps des Européens décédés au Caire y était porté sur un brancard aux approches du jour. Contre une redevance de deux piastres réglée aux Coptes pour le prix de la fosse, ils étaient tantôt inhumés dans la nef¹⁶³ et tantôt dans une grotte convertie en chapelle, comme ce gentilhomme Pierre Louis IX de Naples décédé le 11 février 1402, dont il restait une pierre. Mise à rebours contre le mur, au fond de l'oratoire, elle ne manquait pas d'arrêter les curieux ; mais seule une poignée pouvait en déchiffrer les caractères gothiques¹⁶⁴. Deux autres Francs y reposaient également : le seigneur de la Rivière¹⁶⁵ et le marchand vénitien Alfonso Basalù¹⁶⁶. Les enterrements y continuèrent aux XVI^e¹⁶⁷ et XVII^e siècles¹⁶⁸, même si les Grecs orthodoxes offraient l'hospitalité dès 1619, sinon plus tôt, aux Francs, catholiques aussi bien qu'anglicans, dans le couvent de Saint-Georges à Babylone¹⁶⁹. Moyennant un sequin versé aux religieuses grecques qui l'habitaient¹⁷⁰, la majorité des catholiques était inhumée dans une chapelle funéraire qui leur était réservée dans l'église¹⁷¹,

159. Maqrīzī, *Itti'āz* III, p. 161; *Muqaffā* II, p. 515; Canard, « Un vizir chrétien », p. 104; Canard, « Notes sur les Arméniens », p. 152. Une tradition y plaçait à tort la sépulture de son frère Bahrām, *Baṭārika* III/I, p. 33/54; Nuwayrī, *Nihāya* XXVIII, p. 307.

160. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 5; éd. et trad. Evetts, fol. 5 a-b. Ce roi devait être Ruben II ou Léon II.

161. Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 512-513.

162. Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 100-101.

163. Coppin, *Relation*, p. 164-165; repris par Lucas, *Voyage* I, p. 148; Fedden, « Two Notes », p. 37; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 103.

164. Vansleb, *Nouvelle relation*, p. 240, fut toutefois le seul à en relever l'épithaphe; passage repris par Monneret de Villard, « Ricerche », *BSGE* 12, p. 227; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 109; Fedden, « Two Notes », p. 37. Van Egmont, *Travels* II, p. 109, parle seulement d'un Français mort environ deux siècles plus tôt.

165. Affagart, *Relation*, p. 168; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 103.

166. Lettre du pèlerin Brocardi du 16 octobre 1556 citée par Monneret de Villard, « Ricerche », *BSGE* 12, p. 225; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 103. Mais d'après le même document, il fut enterré non dans cette chapelle, mais dans le cimetière voisin de Saint-Georges.

167. Le compagnon de voyage d'Affagart fut inhumé en 1533 dans cette église qu'il appelle « Nostre Dame du Palme », Affagart, *Relation*, p. 58-59; Fedden, « Two Notes », p. 36, 37. Monconys, *Voyage*, p. 54, 136, parle également d'une église copte du « Caire vieil » où l'on enterrait les Francs.

168. En 1612 Lithgow y enterra trois Hollandais, Lithgow, *Travels*, p. 245; trad. Volkoff, p. 281; Fedden, « Two Notes », p. 36, 37.

169. Sur ce monument, v. Meinardus, *Christian Egypt*, p. 194-196; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 153-169.

170. Beauvau, *Relation*, p. 160; Brémond, *Viaggi*, p. 62 (passage absent de l'original en langue française); Thévenot, *Relation* I, p. 263; Myller, *Peregrinius*, p. 524; Pococke, *Description of the East* I, p. 38; Fedden, « Two Notes », p. 36.

171. Beauvau, *Relation*, p. 160; Lambert, *Relation*, p. 32; Fedden, « Two Notes », p. 36; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 167.

la chapelle de Notre-Dame-de-la-Grâce¹⁷², le restant dans le cimetière de la communauté grecque qui s'étendait alentour¹⁷³, où un carré était consacré aux enfants¹⁷⁴.

Enfin, plusieurs Francs gagnaient le cimetière copte d'al-Ḥandaq, notamment les Vénitiens¹⁷⁵ et quelques français comme le père François Clément Récollet qui subit en 1703 les foudres de la justice : il fut décapité pour avoir renié l'islam qu'il aurait brièvement embrassé avant de réintégrer le christianisme. Quant à sa tête, elle fut remise aux Capucins qui l'ensevelirent dans leur église¹⁷⁶.

Les cimetières juifs

Dans les trois champs de sépultures qui leur furent réservés hors la ville, les juifs furent condamnés à reposer au voisinage des chrétiens : promiscuité qui inspirait aux deux communautés une vive répulsion.

Leur plus ancien cimetière touchait celui des Coptes au pied de la colline d'al-Šaraf. Mais en 256/870, les deux espaces contigus furent débarrassés de leurs tombes pour libérer le site où le futur faubourg d'al-Qaṭā'i' devait pousser¹⁷⁷. Un second s'étendait à l'autre bout de la ville, dans le quartier d'al-Rāšida : des sépultures juives y confinaient aux sépultures chrétiennes blotties contre une église. Comme dans le précédent, les deux communions en furent expulsées en 393/1002 : le sol ainsi libéré accueillit une mosquée¹⁷⁸.

Si la date de fondation de ces deux cimetières demeure inconnue, celle du troisième est précise : il fut implanté en 882¹⁷⁹. Une conjoncture imprévue permit à la communauté juive d'acquérir, dans la région d'al-Ḥabaš, un terrain perché sur une éminence qui commandait à l'orient le cimetière copte : le 56^e patriarche d'Alexandrie Michel III (881-909) avait été contraint de le vendre¹⁸⁰, avec d'autres biens, notamment une église proche d'al-Mu'allāqa

172. *Cappella della Madonna della Gratia*, ainsi désignée dans les archives du couvent franciscain du Mouski, Fedden, « Two Notes », p. 36 n. 3.

173. Thévenot, *Relation* I, p. 263 ; Brémond, *Viaggi*, p. 62 ; Myller, *Peregrinus*, p. 524 ; Coquin, *Les édifices chrétiens*, p. 166-168.

174. *Cemeterio parvulorum*, dans les archives franciscaines, Fedden, « Two Notes », p. 36-37 n. 1.

175. Niebuhr, *Voyage* I, p. 89 pl. XII.

176. Maillet, *Description de l'Égypte* *, p. 102-103.

177. Kindī, *Tasmiya*, p. 215 ; Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 121 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* I, p. 315 ; éd. Wiet V, p. 152-153 ; *Muqaffā* I, p. 421 ; Abū l-Maḥāsin, *Nuḡūm* III, p. 15 ; Quatremère, *Mémoires* II, p. 459 ; Salmon, *Études*, p. 4 ; Halper, « Recent Arabic Literature », p. 436 ; Mann, *Jews* I, p. 14 ; Tritton, *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects*, p. 107 ; Gaudefroy-Demombynes et Platonov, *Le monde musulman et byzantin*, p. 311 n. 1 ; Creswell, *Early Muslim Architecture* II, p. 328 ; Fattal, *Statut*, p. 212-213.

178. Ibn Duqmāq, *Intiṣār* IV, p. 78 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 282.

179. Toutefois, Ben Zé'eb, « Documents », p. 7, suggère qu'il remonte aux Ptolémées.

180. Abū l-Makārim, *Ta'riḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a ; Makīn, *Ta'riḥ*, trad. Erpenius, p. 221-222 ; Ibn al-Rāhib, *Ta'riḥ* I, p. 132 ; II, p. 141 ; Qalqašandī, *Ṣubḥ* V, p. 317 ; Maqrīzī, *Mawā'iz* II, p. 153, 460, 494 ; Mubārak, *Ḥiṭaṭ* IX, p. 64 ; Lombard, *Espaces et réseaux*, p. 14 ; *Métaux*, p. 198.

dans la forteresse de Babylone¹⁸¹, pour réunir la somme exorbitante de vingt mille dinars que lui réclamait Ibn Ṭūlūn. L'émir avait prêté foi aux calomnies d'un évêque indigne fraîchement destitué : il soutenait que le patriarche possédait d'immenses richesses cachées¹⁸². Bien qu'il devînt le plus vaste et finalement le seul lieu de sépulture de la communauté, les sources ne lui donnent aucun nom particulier : sépultures des juifs (*maqābir al-yahūd*)¹⁸³, sépultures pour les juifs et les Samaritains (*maqābir li l-yahūd wa l-sāmara*)¹⁸⁴, sépultures des fils d'Israël (*maqābir Banī Isrā'īl*)¹⁸⁵ ou simplement : tombes des tributaires (*qubūr al-ḍimma*), expression qui englobait le cimetière copte au bas de la colline¹⁸⁶. Mais il était parfois appelé d'après l'étang voisin : Birkat al-Ḥabaš¹⁸⁷. Finalement, il prit le nom du village voisin d'al-Basātīn qu'il a conservé.

Comme dans le cimetière qui s'étendait à l'ombre de la colline d'al-Šaraf, les juifs et quelques Samaritains sommeillaient à proximité des chrétiens. Toutefois, une croix de granit sculpté servait de limite aux deux mondes. Ce voisinage forcé faisait remonter les tristes dissentiments qui séparaient les deux communions : si les juifs devaient se glorifier d'avoir les Coptes à leurs pieds, les Coptes soutenaient que la vision de la croix refoulait les juifs qui descendaient sur leurs tombes. Aussi s'empresaient-ils de regagner la terre que Michel III leur avait jadis cédé¹⁸⁸. Les uns se prévalaient de leur éminence, les autres de leur croix.

Comme les mausolées, les enclos et les inscriptions funéraires s'y répandirent au fil du temps, leur vue devait rebuter les musulmans et peut-être même les offenser. Aussi un vizir fatimide dont le nom demeure inconnu en décréta la destruction, comme le révèle un poème hébreu rédigé vers 1125 provenant de la Geniza. Mais sa mort imprévue les sauva de cette profanation¹⁸⁹.

Puis le cimetière faillit disparaître. Les musulmans contestèrent à trois reprises la propriété du terrain : en 624/1227, quand Abraham Maïmonide exerçait la fonction de Nagid, puis en 726/1325 et finalement en 887/1482 sous le règne de Qāi't Bāy. Le cadī ḥanafite, Abū l-Ġawd Muḥammad al-Ġazzī, soutint que les juifs s'en étaient indûment emparés pour ensevelir leurs morts. Mais le chef de la communauté (*ra'īs al-ṭā'ifa*), David b. Abraham, prouva que le lieu leur servait de sépulture de temps immémorial, comme l'attestaient les parchemins qu'il produisit :

181. Cette église ne devint pas la synagogue des Palestiniens, comme on l'a longtemps cru, mais celle des Iraquiens fraîchement arrivés qui désiraient un lieu de culte pour leur communauté, Goitein, *Mediterranean Society* II, p. 148-149.

182. Sur cette sombre histoire, v. Baṭārīka II/II, p. 71-76/104-112 ; *Synaxaire* IV, PO 16, p. 240-243 ; Tritton, *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects*, p. 130 ; Hassan, *Tulunides*, p. 217-218 ; Fattal, *Statut*, p. 190, 227 ; Goitein, *Mediterranean Society* II, p. 148-149.

183. Musabbiḥī, *Aḥbār Miṣr*, p. 108 ; Maqrīzī, *Sulūk* II/II, p. 485, 486.

184. Abū l-Makārim, *Tā'riḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a.

185. Durr, § 32 ; Daressy, « Indicateur » (1917), p. 217 § 32.

186. Baybars al-Manšūrī, *Zubda*, p. 352.

187. Ben Z'ēb, « Documents », l. 10.

188. Abū l-Makarim, *Tā'riḥ* II, p. 54 ; éd. et trad. Evetts, fol. 44 a ; Daressy, « Indicateur », 1917, p. 194 § 32.

189. Goitein, *Mediterranean Society* V, p. 185.

aussi le conflit fut définitivement enterré¹⁹⁰. Mais le cimetière ne put échapper au pillage : les pierres dérobées furent remployées dans les constructions du voisinage¹⁹¹.

Comme les convois soulevaient de jour l'hostilité des musulmans, le vizir fatimide qui ordonna la démolition des monuments funéraires du cimetière n'autorisa leur passage que de nuit. Le décret fut toutefois suspendu par son décès¹⁹². Mais les cortèges funèbres continuaient d'attiser le courroux sur le long chemin qui conduisait les morts vers leur dernier séjour. Aussi les juifs furent longtemps contraints de rémunérer des gardes pour les protéger des attaques de la populace dont ils étaient susceptibles d'être victimes, spécialement dans les endroits déserts qu'ils devaient fatalement franchir. Cet usage devait perdurer jusqu'au XVIII^e siècle¹⁹³.

Comme ce lieu de repos semblait empreint de mystère, la légende sans doute nourrie de rumeurs s'en empara : on prétendait qu'il recelait une merveilleuse grotte des chats (*mağārat al-qīṭaṭ*). Une monographie technique consacrée à la recherche des trésors enfouis enseignait même les moyens d'y accéder : il fallait en premier planter un clou dans le mur où s'ouvrait la porte pour y attacher un fil ou une grosse corde d'une grande longueur qu'ils devaient dérouler de la main droite pour ne pas s'égarer. On parvenait ainsi au lieu rassemblant les félins sous une lumière intense. Confectionnés avec la boue de la sagesse, chacun renfermait dans le corps mille dinars. En outre, le plus éminent portait en son ventre le Livre de la Sagesse : il se distinguait par un cou et une tête de travers. Après avoir pris l'or désiré, il fallait reprendre le chemin du retour guidé par le fil ou la corde déroulé dès l'entrée¹⁹⁴. Ces bruits étaient toutefois dénués de fondement : les seuls trésors que recelait le cimetière étaient les écrits usés, déchirés ou mutilés, que les autorités religieuses avaient coutume d'y ensevelir dans des caveaux aménagés dans ce dessein¹⁹⁵. Nombre d'entre eux y furent retirés lors de fouilles : d'abord en 1910¹⁹⁶ ; puis l'année suivante¹⁹⁷, de l'enclos familial (*hūš*) des Mosseri, plus de 4 000 fragments de date et de nature différentes revinrent à la lumière¹⁹⁸ pour rejoindre finalement l'université hébraïque de Jérusalem¹⁹⁹. D'autres furent inopinément ramenés au jour lors de la construction de la route qui traverse la région²⁰⁰. En 1987, des fouilles menées

190. Comme le révèle le document conservé dans les archives de la communauté juive du Caire publié par Ben Ze'eb, « Documents » ; Goitein, *Mediterranean Society* V, p. 185.

191. Ben Ze'eb, « Documents », p. 7.

192. Goitein, *Mediterranean Society* V, p. 185.

193. Comme en témoigne Pococke, *Description of the East* I, p. 35 et pl. VII.

194. Durr, § 32 ; Daessy, « Indicateur » (1917), p. 217 § 32.

195. Adler fut le premier à signaler ces documents, « An Eleventh Century », p. 672.

196. Gottheil et Worrell, *Fragments*, Intr., p. XIII.

197. Ḥasan et Sirāğ, *Al-Ġanīzā*, p. 79.

198. Chapira, « Lettre », p. 317.

199. Ḥasan et Sirāğ, *Al-Ġanīzā*, p. 79.

200. Ainsi les documents de la Geniza conservés à la Freer Gallery of Art (Washington) et au University Museum (University of Pennsylvania, Philadelphia) et acquis au Caire en 1908 et 1910, proviennent probablement de ces recherches clandestines, Gottheil et Worrell, Intr., p. XIV ; Goitein, *Mediterranean Society* I, p. 4-5 ; v. aussi Goitein, « The Cairo Geniza », p. 75 ; Shaked, *Tentative Bibliography*, Intr., p. 11. De même, les documents acquis par A.H. Sayce furent sans doute tirés de ces cachettes souterraines, comme le portent à croire les traces d'humidité et l'odeur de terre que conserve encore nombre d'entre eux, Volkoff, *À la recherche des manuscrits*, p. 290-291.

par le Service des antiquités égyptiennes exhumèrent quantité de papiers qui gagnèrent le musée de l'Art islamique du Caire. Un catalogue fut alors dressé, dont quelques exemplaires furent remis à divers spécialistes égyptiens²⁰¹.

Situation des cimetières chrétiens et juifs

À la différence des cimetières des musulmans, les cimetières des tributaires ne constituaient pas un reflet fidèle de la société : vivants, chrétiens et juifs étaient intégrés à la communauté musulmane, puisqu'ils n'étaient pas confinés dans des quartiers réservés ; mais morts, ils étaient bannis loin d'elle et rassemblés dans des cimetières particuliers en fonction de leur confession et même de leur rite pour les chrétiens. Cette ségrégation posthume ne saurait pourtant être regardée comme foncièrement discriminatoire : si les musulmans n'admettaient pas les infidèles dans leur champ du repos, ces derniers ne désiraient pas coucher auprès des premiers afin d'interdire la confusion des deux communautés lors de la Résurrection, préférant rester dans la mort unis.

La situation de ces cimetières réservés est singulièrement instructive sur la profonde répugnance qu'ils inspiraient aux musulmans. À l'exception des tombes d'églises ou d'alentour et l'espace à ciel ouvert de Ra's al-Ṭābiya qu'un mur dissimulait à la vue, ces champs de sépultures étaient à l'écart, non seulement des demeures des musulmans, mais encore de leurs cimetières. Bannis de la ville, leur existence fut souvent précaire. Ils étaient, en effet, délibérément supprimés et transférés, s'ils en entravaient l'expansion : « ces abîmes de l'Enfer » n'inspiraient, en effet, aucun respect aux musulmans qui les jugeaient sans dignité²⁰².

Bibliographie

Abū l-Barakāt b. Kabar, *Miṣbāḥ al-zulma wa iḍāḥ al-ḥidma*, ms Paris arabe 203 ; éd. et trad. partielles de D. L. Villecourt avec le concours d'E. Tisserant et G. Wiet, *Livre de la lampe des ténèbres et de l'exposition (lumineuse) du service (de l'Église)*, *PatrOr* 20/4, p. 579-734.

Abū Dāwūd, *Sunan*, éd. M. Muḥyī al-dīn 'Abd al-Ḥamīd, Le Caire, 1369/1950-1370/1951, 4 vol.

Abū l-Farāğ al-Iṣbahānī, *K. al-aḡānī*, Le Caire, 1345/1927-1394/1974, 24 vol.

Abū l-Maḥāsin, *Al-Nuḡūm al-zāhira fī mulūk Miṣr wa l-Qāhira*, I-XII, Le Caire, 1348/1929-1375/1956.

Abū l-Makārim, *Tārīḥ Abū (sic) l-Makārim ...*, éd. Anbā Ṣamū'īl, Le Caire, 1999-2000, 4 vol. ; éd. et trad. B.T.A. Evetts, *The Churches and Monasteries of Egypt and Some Neighbouring Countries Attributed to Abū Ṣāliḥ, the Armenian*, *Anecdota Oxoniensia*, Semitic Series — Part. VII, Oxford, 1895²⁰³.

201. Ḥasan et Sirāğ, *Al-Ġanīzā*, p. 79, 86-90.

202. Ainsi parlait Ṣams al-dīn al-Ramlī : *lā ḥurma li-qabr al-dimmī fī naḥsihi*, *Nihāya* III, p. 11 ; et des siècles plus tard, Kāzīmī, *Tuḥfa*, p. 391 (*lā ḥurma lahu*).

203. L'édition d'Anbā Ṣamū'īl est inférieure à celle d'Evetts : elle renferme des erreurs et des coquilles inadmissibles qui trahissent ignorance autant que négligence. Son seul mérite est d'être complète. Aussi une nouvelle publication s'impose.

- Abū Nu‘aym, *Ḥilyat al-awliyā’ wa ṭabaqāt al-aṣfiyā’*, Le Caire, 1351/1932-1357/1938, 10 vol.
- Abū Ṣāliḥ, v. Abū l-Makārim.
- Adler, E.N., « An Eleventh Century Introduction to the Hebrew Bible: Being a Fragment from the Sepher ha-Ittim of Rabbi Judah ben Barzilai of Barcelona », *JQR* 9/4, 1897, p. 669-716.
- Affagart, G., *Relation de Terre sainte (1533-1534) par Greffin Affagart*, éd. J. Chavanon, Paris, 1902.
- Amélineau, É., *La géographie de l’Égypte à l’époque copte*, Paris, 1893.
- Anṭākī, *Ta’rīḥ*, éd. et trad. part. I. Kratchkovsky et A. Vasiliev, *Histoire de Yahya-ibn-Sa‘īd d’Antioche continuateur de Sa‘īd-ibn Bitriq*, *PatrOr* 18/5, 1924, p. 699-833 ; 23/3, 1932, p. 347-520 ; éd. I. Kratchkovsky† et trad. F. Micheau et G. Troupeau, *Histoire de Yahyā ibn Sa‘īd d’Antioche*, *PatrOr* 47/4, 1997, p. 373-559.
- Baḡdādī, *Ḥizānat al-adab wa lubb lubāb lisān al-‘arab*, Būlāq, 1299/1882, 4 vol.
- Bakrī, *Al-Kawākib al-sā’ira fī aḥbār Miṣr wa l-Qāhira*, ms Paris arabe 1852.
- Balāḡūrī, *Ansāb al-aṣrāf*, IV A, éd. M. Schloessinger, rev. et annotée par M.J. Kister, Jerusalem, 1971 ; IV B, éd. M. Schloessinger, Jerusalem, 1938 ; V, éd. S.D. Goitein, Jerusalem, 1936.
- Bardy, G., « Arsène », dans *Catholicisme* I, p. 868.
- Baṭārīka = *Siyar al-bī‘a al-muqaddasa*, commencée par Sāwīris b. al-Muqaffā‘ et poursuivie par divers auteurs anonymes, éd. et trad. B. Evetts, *History of the Patriarchs of the Coptic Church of Alexandria*, *PatrOr* 1, 1904, p. 99-214, 381-518 ; 5, 1910, p. 1-215 ; 10, 1915, p. 357-551 ; II, éd. et trad. Y. ‘Abd al-Masiḥ et O.H.E. Burmester, *History of the Patriarchs of the Egyptian Church, known as the History of the Holy Church*, Publications de la Société d’archéologie copte, II/I, éd. et trad. Y. ‘Abd al-Masiḥ et O.H.E. Burmester, Le Caire, 1943 ; II/II, éd. et trad. A.S. Atiya, Y. ‘Abd al-Masiḥ et O.H.E. Burmester, Le Caire, 1948 ; II/III, éd. et trad. A.S. Atiya, Y. ‘Abd al-Masiḥ et O.H.E. Burmester, Le Caire, 1959 ; III, part. I, II et III, éd. et trad. A. Khater et O.H.E. Burmester, Le Caire, 1968-1970 ; IV, part I et II, éd. et trad. A. Khater et O.H.E. Burmester, Le Caire, 1974.
- Baybars al-Manṣūrī, *Zubdat al-fikra fī ta’rīḥ al-ḥiḡra*, éd. Z.M. ‘Aṭā, [Le Caire, 2001].
- Beauvau, H. de, *Relation journalière du voyage du Levant fait & décrit par haut et puissant seigneur Henry de Beauvau*, Nancy, 1619.
- Behrnauer, W., « Mémoire sur les institutions de police chez les Arabes, les Persans et les Turcs », *JournAs* V^e série 15, 1860, p. 461-508 ; 16, 1860, p. 114-190, 347-392 ; 17, 1861, p. 5-76.
- Ben Zéeb, I., « Documents Pertaining to the Ancient Jewish Cemetery in Cairo », *Sefunot* 1, 1956, p. 7-24.
- Brémont, G., *Voyage en Égypte de Gabriel Brémont 1643-1645*, éd. G. Sanguin, *Voyageurs* XII, Le Caire, 1974 ; *Viaggi Fatti nell’Egitto Superiore, e Inferiore: Nel Monte Sinay, e Luoghi più cospicui ...*, Rome, 1679.
- Buḥārī, *Al-Ġāmi‘ al-ṣaḥīḥ*, I-III, éd. L. Krehl, *Le recueil des traditions mahométanes*, Leyde, 1862-1864 ; IV, éd. T.W. Juynboll, Leyde, 1907-1908 ; trad. O. Houdas et W. Marçais, I-II, *Les traditions islamiques*, PELO IV^e série-t. III-IV, Paris, 1903-1906 ; trad. O. Houdas, III-IV, PELO IV^e série-t. V-VI, Paris, 1908-1914.
- *Al-Ta’rīḥ al-kabīr*, Hyderabad, 1360/1941-1377/1958, 4 vol., en 8 parties.
- Burmester, O.H.E., « The Canons of Gabriel ibn Turaik, LXX Patriarch of Alexandria », *OCP* 1, 1935, p. 5-45.
- *A Guide to the Monasteries of the Wadi’n Natrun*, Le Caire, 1954.
- *A Guide to the Ancient Coptic Churches of Cairo*, Le Caire, 1955.
- Butler, A.J., *The Ancient Coptic Churches of Egypt. A Study in the History of Old Cairo*, Oxford, 1884, 2 vol.
- *Babylon of Egypt*, Oxford, 1914.
- Canard, M., « Un vizir chrétien à l’époque fāṭimite : l’Arménien Bahrām », *AIEO* 12, 1954, p. 84-113 ; réimprimé dans *Miscellanea Orientalia*, VI.
- « Notes sur les Arméniens en Égypte à l’époque fāṭimite », *AIEO* 13, 1955, p. 143-157 ; réimprimé dans *Miscellanea Orientalia*, VIII.
- *Miscellanea Orientalia*, Variorum Reprints, Londres, 1973.
- Casanova, P., « Les noms coptes du Caire et localités voisines », extrait du *BIFAO* 1, 1901.
- Chapira, B., « Lettre du Gaon Hai à Sahlān b. Abraham de Fostāt », *REJ* 82, 1926, p. 317-331.
- Cheikho, L., *K. al-ṣu‘arā’ al-naṣrāniyya ba‘da l-islām*, 2^e éd., Beyrouth, 1967.
- Coppin, J., *Voyages en Égypte de Jean Coppin 1638-1639-1643-1646*, présentation et notes de S. Sauneron, *Voyageurs* IV, Le Caire, 1971.
- Coquin, Ch., *Les édifices chrétiens du Vieux-Caire*, I. *Bibliographie et topographie historiques*, Bibliothèque d’études coptes XI, Le Caire, 1974.
- Creswell, K.A.C., *Early Muslim Architecture*, Oxford, 1932-1940, 2 vol.

- Dahabī, *Siyar a'lām al-nubalā'*, éd. dirigée par Š. al-Arna'ūt, Beyrouth, 1401/1981-1409/1988, 25 vol.
- *Ṭağrid asmā' al-ṣaḥāba*, Bombay, 1389/1969-1390/1970, 2 vol.
- *Tā'riḥ al-islām wa wafayāt al-mašāhīr wa l-a'lām*, éd. 'U. 'A. Tadmuri, deuxième édition, Beyrouth, 1410/1990-1421/2000, 53 vol.
- Daressy, G., « Indicateur topographique du Livre des Perles enfouies et du mystère précieux », *BIFAO* 13, 1917, p. 175-230 ; 14, 1918, p. 1-32.
- David, « Arsène », dans *Dictionnaire d'histoire et de géographie ecclésiastiques* IV, col. 747.
- Al-Durr al-maknūz wa l-sirr al-ma'zūz fi l-dalā'il wa l-ḥabāyā wa l-dafā'in wa l-kunūz*, éd. et trad. A. Kamal, *Le livre des perles enfouies et du mystère précieux, au sujet des indications des cachettes, des trouvailles et des trésors*, Le Caire, 1907, 2 vol.
- Evelyn-White, H.G., *The Monasteries of the Wadi'n Natrān*, New York, 1926-1933, 3 vol.
- Fattal, A., *Le statut légal des non-musulmans en pays d'Islam*, Recherches publiées sous la direction de l'Institut de lettres orientales de Beyrouth X, Beyrouth, 1958.
- Fedden, R., « Two Notes on Christian Cairo in the Turkish Period », *BSAC* 10, 1944, p. 33-42.
- Gaudefroy-Demombynes, M. et S.F. Platonov, *Le monde musulman et byzantin jusqu'aux croisades*, Paris, 1931.
- Goitein, S.D., « The Cairo Geniza as a Source for the History of Muslim Civilisation », *StudIsl* 3, 1955, p. 75-91.
- *A Mediterranean Society. The Jewish Communities of the Arab World as Portrayed in the Documents of the Cairo Geniza*, University of California Press, Berkeley-Los Angeles-Londres, 1967-1993, 6 vol.
- Gottheil, R. et Worrell, W.H., *Fragments from the Cairo Genizah in the Freer Collection*, New York, 1927.
- Graf, G., *Verzeichnis arabischer Kirchlicher Termini*, CSCO 147, Louvain, 1954.
- Guest, A.R., « The Foundation of Fustat and the Khittahs of that Town », *JRAS* 1907, p. 49-84.
- Guest, A.R. et Richmond, E.T., « Miṣr in the Fifteenth Century », *JRAS* 1903, p. 791-816.
- Ḥalīfa b. Ḥayyāṭ, *K. al-ṭabaqāt*, éd. A. Ḍiyā' al-'Umarī, Bagdad, 1387/1967.
- Ḥalīl b. Ishāq, *Muḥtaṣar al-ṣayḥ Ḥalīl b. Ishāq fi l-fiqḥ 'alā maḍhab al-imām Mālik b. Anas al-Aṣḥabī*, Paris, 1318/1900 ; trad. G.-H. Bousquet, *Abrégé de la loi musulmane selon le rite de l'imām Mālek*, Alger, 1956-1962, 4 vol.
- Halper, B., « Recent Arabic Literature », *JQR* 6, 1915-1916, p. 433-452.
- Harawī, K. *al-iṣārāt ilā ma'rifat al-ziyārāt*, éd. J. Sourdel-Thomine, *Guide des lieux de pèlerinage*, Damas, 1953 ; trad. J. Sourdel-Thomine, *Guide des lieux de pèlerinage*, Damas, 1957.
- Ḥasan, M.Ḥ. et A.Ḡ. Sirāḡ, *Al-Ḡanizā wa l-ma'ābid al-yahūdiyya fi Miṣr*, Le Caire, 1999.
- Hassan, Z.M., *Les Tulumides. Étude de l'Égypte musulmane à la fin du IX^e siècle 868-905*, Paris, 1933.
- Ḥaṭṭāb, K. *mawāhib al-ḡalīl li-ṣarḥ muḥtaṣar Abi l-Ḍiyā' Sīdī Ḥalīl*, Le Caire, 1328/1910-1329/1911, 6 vol.
- Ḥillī, Šarā'i' *al-islām fi l-fiqḥ al-islāmī al-ḡa'fari*, éd. M. Ḡawād Muḡanniya, Beyrouth, 1295/1878, 2 vol.
- Ibn 'Abd al-Barr, *Al-Istī'āb fi ma'rifat al-aṣḥāb*, éd. 'A.M. al-Biḡāwī, Le Caire, 1960, 4 vol.
- Ibn 'Abd al-Ḥakam, K. *futūḥ Miṣr wa aḥbārīhā*, éd. Ch.C. Torrey, *The History of the Conquest of Egypt, North Africa and Spain*, Yale Oriental Series – Researches III, New Haven, 1922.
- Ibn Abi Ḥaḡala, *Ḡiwār al-aḡyār fi dār al-qarār*, ms Dār al-kutub ta'riḥ Taymūr 2493.
- Ibn Abi Uṣaybi'a, K. *'uyūn al-anbā' fi ṭabaqāt al-aṭṭibba'*, éd. A. Müller, Le Caire-Königsberg, 1882-1884, 3 vol.
- Ibn Abi Zayd, *Risāla*, éd. et trad. L. Bercher, Alger, 1949.
- Ibn 'Asākīr, *Tā'riḥ madīnat Dimašq*, éd. M.A. 'U. b. Ḡarāma al-'Umarī, Beyrouth, 1415/1995-1421/2000, 80 vol.
- I, éd. Š. al-Munaḡḡid, Damas, 1371/1951.
- X, éd. M.A. Dahmān, Damas, 1383/1963.
- Ibn al-Aṭīr, *Al-Kāmil fi l-tā'riḥ*, éd. C.J. Tornberg, *Chronicon quod perfectissimum inscribitur*, Leyde, 1851-1871 (réimpression, Beyrouth, 1385/1965-1387/1967, 12 vol. + 1 vol. index).
- *Uṣd al-ḡāba fi ma'rifat al-ṣaḥāba*, Le Caire, 1285/1868-1286/1870, 5 vol.
- Ibn Duqmāq, K. *al-intiṣār li-wāsiṭat 'iqd al-amṣār*, IV-V, éd. K. Vollers, Būlāq, 1310/1893, 2 vol. + 1 vol. index, Būlāq, 1314/1897.
- Ibn al-Ḡawzī, K. *ṣifat al-ṣafwa*, Hyderabad, 1355/1936-1357/1937, 4 vol.
- Ibn Ḥaḡar, *Al-Iṣāba fi tamyīz al-ṣaḥāba*, Le Caire, 1328/1910-1911, 4 vol.
- *Tahḏīb al-tahḏīb*, Hyderabad, 1329/1911-1331/1913, 6 vol.
- Ibn Ḥaḡar al-Haytamī, *Al-Fatāwā al-kubrā al-fiqḥiyya*, Le Caire, 1308/1890, 4 vol.
- Ibn Ḥanbal, *Musnad*, Le Caire, 1313/1895, 6 vol.
- Ibn Ḥazm, *Al-Muḥallā*, Le Caire, 1347/1928-1352/1933, 11 vol.
- Ibn Ḥibbān, K. *al-ṭiqāt*, Hyderabad, 1393/1973-1403/1983, 9 vol.

- Ibn Iyās, *Badā'i' al-zuhūr fi waqā'i' al-duhūr*, éd. M. Mostafa, Wiesbaden-Le Caire, 1383/1963-1395/1975, 5 vol. + vol. d'index.
- Ibn Kaṭīr, *Al-Bidāya wa l-nihāya fi l-ta'rīḥ*, Le Caire, 1351/1932-1358/1939, 14 vol.
- Ibn Māḡa, *Sunan*, éd. M. Fu'ād 'Abd al-Bāqī, Le Caire, 1372/1952-1373/1953, 2 vol.
- Ibn Muyassar, *Al-Muntaqā min aḥbār Miṣr*, éd. A. Fu'ād Sayyid, *Choix de passages de la chronique d'Égypte d'Ibn Muyassar ...*, Textes arabes et études islamiques XVII, Le Caire, 1981.
- Ibn Nāḡī, *Šarḥ risālat Ibn Abī Zayd*, Le Caire, 1332/1914, 2 vol.
- Ibn al-Naqqāš, *Fatwā*, éd. partielle et trad. H. Belin, « Fetoua relatif à la condition des zimmi, et particulièrement des chrétiens, en pays musulmans, depuis l'établissement de l'islamisme, jusqu'au milieu du VIII^e siècle de l'hégire », *JournAs*, IV^e série 18, 1851, p. 417-516 ; 19, 1852, p. 97-140.
- Ibn Qayyim al-Ġawziyya, *Šarḥ šurūḥ al-'umariyya*, éd. S. al-Šāliḥ, Damas, 1381/1961.
- *Aḥkām ahl al-ḍimma*, éd. Š. al-Šāliḥ, Damas, 1381/1961, 2 vol.
- Ibn Qudāma, *Al-Muġnī*, éd. M. Rašid Riḍā, 3^e éd., Le Caire, 1367/1947, 9 vol.
- Ibn al-Rāhib, *Tā'rīḥ*, éd. et trad. latine de L. Cheikhō, *Chronicon Orientale*, CSCO Scriptorum arabici, Series tertia, I et II, Beyrouth-Paris, 1903.
- Ibn Sa'd, K. *al-ṭabaqāt al-kabīr*, éd. dirigée par E. Sachau, *Biographien ...*, Leyde, 1902-1940, 10 vol.
- Ibn Sa'id, *Al-Muġrib fi ḥulā al-Maġrib*, I, éd. Z.M. Hassan, Š. Dayf et S. Kāšif, Le Caire, 1953.
- Ibn al-Uḡwwa, *Ma'ālim al-qurba fi aḥkām al-ḥisba*, éd. M.M. Ša'bān et Š.A. 'Ī. al-Muṭī'ī, Le Caire, 1976.
- Ibn 'Uṭmān, *Muršid al-zuwwār ilā qubūr al-abrār*, éd. M.F. Abū Bakr, Le Caire, 1415/1995.
- Ibn al-Zayyāt, *Al-Kawākib al-sayyāra fi tartīb al-ziyāra*, éd. A. Taymūr, Būlāq, 1325/1907.
- Ibn Zuhayra, *Al-Faḍā'il al-bāhira fi maḥasin Miṣr wa l-Qāhira*, éd. M. al-Saqqā et K. al-Muhandis, Le Caire, 1969.
- Ibn Zūlāq, *Faḍā'il Miṣr wa aḥbārūhā wa ḥawāšṣuhā*, ms Paris arabe 4727 (fol. 186 r^o-212 r^o).
- Ibšihī, *Al-Mustaṭraf fi kull fann mustaṭraf min al-abwāb wa l-fuṣūl ...*, Būlāq, 1272/1855 ; trad. G. Rat, *Al-Mostaṭraf*. Recueil de morceaux choisis ça et là dans toutes les branches de connaissances réputées attrayantes, Paris-Toulon, 1899-1902, 2 vol.
- Jungfleisch, M., « La trouvaille du cimetière de Sainte-Barbe à Babylone d'Égypte (juillet 1948) », *RevNum* V^e série II, 1949, p. 165-169.
- Kāsānī, *Badā'i' al-šanā'i' fi tartīb al-šarā'i'*, éd. Z.'A. Yūsuf, Le Caire, 1971-1972, 10 vol.
- Kāzimī, *Tuhfat al-sāḡid fi aḥkām al-masāḡid*, Bagdad, 1376/1956.
- Kindī, K. *tasmiyat wulāt wa quḍāt Miṣr*, éd. R. Guest, *The Governors and Judges of Egypt*, GMS XIX, Leyde-Londres, 1912.
- Kindī, *Faḍā'il Miṣr*, éd. I.A. al-'Adawī et 'A.M. 'Umar, Le Caire, 1391/1971.
- Lambert, C., *Relation du Sieur César Lambert de Marseille, ce qu'il a vu de plus remarquable au Caire, Alexandrie & autres villes d'Égypte, ès années 1627. 1628. 1629. & 1632*, dans *Trois relations d'Égypte et autres mémoires curieux des singularités dudit pays, à la suite de Relations véritables et curieuses de l'isle de Madagascar et du Brésil avec l'histoire de la dernière guerre faite au Brésil entre les Portugais & les Hollandais*, Paris, 1651, p. 1-158.
- Lithgow, W., *Travels & Voyages through Europe, Asia, and Africa, for Nineteen Years*, 12^e éd., Leith, 1814 ; trad. partielle de O.G. Volkoff, *Le voyage en Égypte de William Lithgow 1612*, dans *Voyages en Égypte des années 1611 et 1612*, *Voyageurs* VII, Le Caire, 1973, p. 247-353.
- Lombard, M., *Espaces et réseaux du haut Moyen Âge*, École pratique des hautes études — Sorbonne VI^e section : Sciences économiques et sociales, Le savoir historique 2, Paris-La Haye, 1972.
- *Les métaux dans l'Ancien Monde du v^e au xi^e siècle*, École pratique des hautes études — Sorbonne VI^e section : Sciences économiques et sociales, Centre de recherches historiques, Civilisations et sociétés 38, Études d'économie médiévale II, Paris, 1974.
- Loukianoff, É., « La forteresse romaine du Vieux-Caire », *BIE* 33, 1950-1951, p. 285-293.
- Lucas, P., *Voyage du sieur Paul Lucas au Levant, nouvelle édition revuë & corrigée*, Paris, 1731.
- Macaire, [Collection canonique copte], ms Paris arabe 251.
- Maġd al-dīn b. Barakāt b. Taymiyya, *Al-Muḥarrar fi l-fiqḥ 'alā maḡhab al-imām Aḥmad b. Ḥanbal*, Le Caire, 1369/1950, 2 vol.
- Maillet, B. de, *Description de l'Égypte, contenant plusieurs remarques curieuses sur la géographie ancienne et moderne de ce Païs...*, Paris, 1735.
- Al-Makīn b. al-'Amīd, *Tā'rīḥ al-muslimīn*, éd. Th. Erpenius, *Historia Saracenicæ Arabicæ*, Leyde,

- 1625²⁰⁴; trad. latine Th. Erpenius, *Historia Saracenicæ, qua res gestæ Muslimorum inde a Muhammede Arabe*, Leyde, 1625; éd. partielle Cl. Cahen, « La « chronique de Ayyoubides » d'al-Makīn b. al-'Amīd », *BEO* 15, 1955-1957, p. 109-184; trad. A.-M. Eddé et F. Micheau, *Chronique des Ayyoubides (602-658/1205-6-1259-60)*, Documents relatifs à l'histoire des Croisades publiés par l'Académie des inscriptions et belles-lettres XVI, Paris, 1994.
- Mann, J., *The Jews in Egypt and in Palestine under the Fātimid Caliphs*, Oxford, 1920.
- Maqrīzī, *Al-Mawā'iz wa l-i'tibār bi-dīkr al-ḥiṭaṭ wa l-āṭār*, Būlāq, 1270/1853, 2 vol.; éd. partielle G. Wiet, *MIFAO* XXX, XXXIII, XLVI, XLIX, LIII, Le Caire, 1911-1913-1922-1924-1927.
- *Itti'āz al-ḥunafā' bi-ahbār al-a'immā al-fāṭimiyyīn al-ḥulafā'*, I, éd. Ğ. al-Šayyāl, Le Caire, 1387/1967; II-III, éd. M.Ḥ.M. Aḥmad, Le Caire, 1390/1971-1393/1973.
- *K. al-muqaffā al-kabīr*, éd. M. al-Ya'lāwī, Beyrouth, 1441/1991, 8 vol.
- *Al-Sulūk li-ma'rifat duwal al-mulūk*, I-II, éd. M.M. Ziyāda, Le Caire, 1939-1958, 2 t. en 6 vol.
- Maspéro, J., *Histoire des Patriarches d'Alexandrie*, Bibliothèque de l'École des hautes études, 237^e fascicule, Paris, 1923.
- Maspéro, J. et Wiet, G., *Matériaux pour servir à la géographie de l'Égypte*, *MIFAO* XXXVI, Le Caire, 1919.
- Mas'ūdī, *Murūğ al-ḡaḥab wa ma'ādin al-ḡawḥar*, éd. et trad. B. Barbier de Meynard et P. de Courteille, *Les prairies d'or*, Paris, 1861-1877, 9 vol.; éd. et trad. nouvelles revues et corrigées par Ch. Pellat, t. ar., Beyrouth, 1965-1979, 7 vol.; trad. Paris, 1962-1997, 5 vol.
- Mawwāq, *Al-Tāğ wa l-iklīl li-muḥtaṣar Ḥalīl*, Le Caire, 1328/1910-1329/1911, en marge de Ḥaṭṭāb, *K. al-mawāhib*, 6 vol.
- Meinardus, O.F.A., *Monks and Monasteries of the Egyptian Deserts*, Le Caire, 1961.
- *Christian Egypt, Ancient and Modern*, Le Caire, 1965.
- Mizzī, *Tahḏīb al-kamāl fi asmā' al-riğāl*, éd. B.'A. Ma'rūf, Beyrouth, 1413/1992-1414/1994, 35 vol.
- Monconys, B. de, *Le voyage en Égypte de Balthasar de Monconys 1646-1647*, présentation et notes d'H. Amer, *Voyageurs* VIII, Le Caire, 1973.
- Monneret de Villard, U., « Ricerche sulla topografia di Qaṣr eš-Šam' », *BSGE* 12, 1923-1924, p. 205-232; 13, 1924-1925, p. 73-94.
- Mubārak, 'A., *Al-Ḥiṭaṭ al-tawfiqiyya al-ḡadīda li-Miṣr al-Qāhira*, Būlāq, 1304/1888-1306/1889, 20 vol.
- Mufaḍḍal b. Abī l-Faḍā'il, *Al-Nahğ al-sadiid wa l-durr al-farīd fi-mā ba'da ta'rīḥ Ibn al-'Amīd*, éd. et trad. E. Blochet, *Histoire des sultans mamlouks*, I, *PatrOr* 12, 1919, p. 343-550; II, *PatrOr* 14, 1920, p. 373-672; III, *PatrOr* 20, 1929, p. 3-270.
- Musabbiḥī, *Aḥbār Miṣr*, éd. A. Fu'ād Sayyid et Th. Bianquis, Le Caire, 1978.
- Muslim, *Ṣaḥīḥ*, éd. M. Fu'ād 'Abd al-Bāqī, Le Caire, 1374/1955-1375/1953, 5 vol.
- Myller, A.M., *Peregrinus in Jerusalem, Fremdling zu Jerusalem, oder Ausführliche Reiß Beschreibungen*, Vienne et Nuremberg, 1735.
- Nasā'ī, *Sunan*, éd. Ḥ.M. al-Mas'ūdī, Le Caire, 1348/1930, 8 vol.
- Niebuhr, C., *Voyage en Arabie & en d'autres pays circonvoisins par C. Niebuhr*, Amsterdam, 1774-1780, 3 vol.
- Nuwayrī, *Nihāyat al-arab fi funūn al-adab*, XXVIII, éd. M.M. Amīn et M.Ḥ.M. Aḥmad, Le Caire, 1412/1992.
- Pococke, R., *Description of the East, and Some Other Countries*, Londres, 1743-1745, 3 t. en 2 vol.
- Qalqašandī, *Ṣubḥ al-a'šā fi šinā'at al-inšā'*, Le Caire, 1331/1913-1338/1919, 14 vol.
- Quatremère, Ét., *Recherches critiques et historiques sur la langue et la littérature de l'Égypte*, Paris, 1808.
- *Mémoires géographiques et historiques sur l'Égypte, et sur quelques contrées voisines recueillis et extraits des manuscrits coptes, arabes, etc., de la Bibliothèque impériale*, Paris, 1811, 2 vol.
- Ramlī (Ḥayr al-dīn), *Al-Fatāwā al-ḥayriyya fi naf' al-barriyya*, éd. lithographiée, Le Caire, 1276/1859-1860, 2 vol.
- Ramlī (Šams al-dīn), *Nihāyat al-muḥtağ ilā šarḥ al-minhāğ*, Le Caire, 1357/1938-1358/1939, 8 t. en 5 vol.
- Ramzī, M., *Al-Qāmūs al-ğugrāfi li l-bilād al-miṣriyya*, Le Caire, 1953-1968, deux parties en 5 vol.
- Ravaisse, P., *Essai sur l'histoire et sur la topographie du Caire d'après Maqrīzī*, 1^{re} partie, *MMAF* I, p. 409-480, Paris, 1887; 11^e partie, *MIFAO* III, p. 33-115, Paris, 1890.
- Regnault, L., « Arsenius of Scetis and Ṭurah, Saint », dans *The Coptic Encyclopedia* I, p. 240-241.

204. Cette édition n'étant pas paginée, aucun numéro de page ne sera indiqué.

- Şafadī, K. *al-wāfi bi l-wafayāt*, XXVI, éd. O. Weintritt, *Das biographische Lexicon des Şalāhaddīn Ḥalīl ibn Aibak aṣ-Şafadī*, Beyrouth, 1418/1997.
- Saraḥsī, K. *al-mabsūt*, Le Caire, 1324/1906-1331/1913, 30 t. en 10 vol.
- Salmon, G., *Études sur la topographie du Caire, la Kal'at al-Kabch et la Birkat al-Fil*, MMAF VII, le Caire, 1902.
- « Un texte arabe inédit pour servir à l'histoire des chrétiens d'Égypte », *BIFAO* 3, 1903, p. 25-68.
- Shaked, S., *A Tentative Bibliography of Geniza Documents*, École pratique des hautes-études — Sorbonne. VI^e section : Sciences économiques et sociales, Études juives V, Paris-La Haye, 1964.
- Silvestre de Sacy, A.-I., *Exposé de la religion des Druzes*, Paris, 1838, 2 vol.
- Subkī, *Fatāwā*, Le Caire, 1355/1936-1356/1937, 2 vol.
- Suyūṭī, *Ḥusn al-muḥādara fi ta'riḥ Miṣr wa l-Qāhira*, éd. M. Abū l-Faql Ibrāhīm, Le Caire, 1387/1967, 2 vol.
- Le Synaxaire arabe jacobite (rédaction copte)*, texte arabe publié, traduit et annoté par R. Basset. I. *Les mois de Tout et de Babeḥ*, *PatrOr* 1/3, 19, p. 215-380; II. *Les mois de Hatour et de Kihak*, *PatrOr* 3/3, 1909, p. 243-546; III. *Les mois de Ṭoubeh et d'Amchir*, *PatrOr* 11/5, 1915, p. 507-861; IV. *Les mois de Barmahat, Barmoudah et Bachons*, *PatrOr* 16/2, 1922, p. 187-424; V. *Les mois de Baounah, Abib, Mésoré et jours complémentaires*, *PatrOr* 17/3, 1923, p. 525-782; VI. *Additions et corrections, tables de René Basset*, *PatrOr* 20/5, 1929, p. 735-790.
- Ṭabari, *Tā'riḥ al-rusul wa l-mulūk*, éd. M.J. De Goeje, *Annales quos scripsit Abu Djafar...*, Leyde, 1879-1901, 3 séries en 15 vol.
- Thévenot, J., *Relation d'un voyage fait au Levant, dans laquelle il est curieusement traité des Estats sujets au Grand Seigneur, des mœurs, religions..., gouvernemens..., langues et coutumes des habitans de ce grand Empire ...*, Paris, 1664-1674, 2 vol.
- Tritton, A.S., *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects : a Critical Study of the Covenant of 'Umar*, Londres, 1930.
- Ṭurṭūṣī, *Sirāḡ al-mulūk*, Le Caire, 1289/1872.
- Van Egmont, A. et Heyman, J.W., *Travels through Part of Europe, Asia Minor, the Islands of the Archipelago, Syria, Palestine, Egypt, Mount Sinai, ... by ... J. Aegidius Van Egmont, ... and John Heyman, ... Translated from the low dutch ...*, Londres, 1759, 2 vol.
- Vansleb, J.M., *Histoire de l'Église d'Alexandrie fondée par S. Marc, que nous appelons celle des Jacobites-Coptes d'Égypte. Écrite au Caire même, en 1672 & 1673*, Paris, 1677.
- *Nouvelle relation en forme de journal d'un voyage fait en Égypte par le P. Vansleb, R.D. en 1672 & 1673*, Paris, 1677.
- Vie des saints et des bienheureux selon l'ordre du calendrier avec l'historique des fêtes*, Paris, 1935-1959, 12 vol.
- Volkoff, O.V., *À la recherche de manuscrits en Égypte, Recherches d'archéologie, de philologie et d'histoire XXX*, Le Caire, 1970.
- Ya'qūbī, K. *al-buldān*, éd. M.J. De Goeje, à la suite d'Ibn Rusta, *Al-A'lāq al-ḥaṭira*, BGA VII, Leyde, 1892; trad. G. Wiet, *Les pays, Textes et traductions d'auteurs orientaux I*, Le Caire, 1937.
- Yāqūt, *Mu'ğam al-buldān*, éd. F. Wüstenfeld, *Jacut's geographisches Wörterbuch*, Leipzig, 1866-1873, 6 vol.
- *Al-Muṣṭarik waḍ'an wa l-muṣṭariq ṣaq'an*, éd. F. Wüstenfeld, *Lexicon geographischer Homonyme*, Göttingen, 1846.
- Zarrūq, *Şarḥ risālat Ibn Abi Zayd*, Le Caire, 1332/1914, 2 vol.
- Zirikli, Ḥ., *Al-A'lām. Qāmūs tarāḡim li-aṣḥar al-riḡāl wa l-nisā' min al-'arab wa l-muṣṭa'ribīn wa l-muṣṭa'riqīn*, [Le Caire], 1373/1954-1378/1959, 10 vol.