



ANNALES ISLAMOLOGIQUES

en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne en ligne

AnIsl 16 (1980), p. 39-126

Marie Bernand

Le Kitāb al-radd 'alā l-bida' d'Abū Muṭṭī Makḥūl al-Nasafī.

Conditions d'utilisation

L'utilisation du contenu de ce site est limitée à un usage personnel et non commercial. Toute autre utilisation du site et de son contenu est soumise à une autorisation préalable de l'éditeur (contact AT ifao.egnet.net). Le copyright est conservé par l'éditeur (Ifao).

Conditions of Use

You may use content in this website only for your personal, noncommercial use. Any further use of this website and its content is forbidden, unless you have obtained prior permission from the publisher (contact AT ifao.egnet.net). The copyright is retained by the publisher (Ifao).

Dernières publications

9782724711448	<i>Athribis XI</i>	Marcus Müller (éd.)
9782724711615	<i>Le temple de Dendara X. Les chapelles osiriennes</i>	Sylvie Cauville, Oussama Bassiouni, Matjaž Kačnik, Bernard Lenthéric
9782724711707	????? ?????????? ?????????? ??? ? ? ???????	Omar Jamal Mohamed Ali, Ali al-Sayyid Abdelatif
9782724711462	<i>La tombe et le Sab?l oubliés</i>	Georges Castel, Maha Meebed-Castel, Hamza Abdelaziz Badr
9782724710588	<i>Les inscriptions rupestres du Ouadi Hammamat I</i>	Vincent Morel
9782724711523	<i>Bulletin de liaison de la céramique égyptienne 34</i>	Sylvie Marchand (éd.)
9782724711400	<i>Islam and Fraternity: Impact and Prospects of the Abu Dhabi Declaration</i>	Emmanuel Pisani (éd.), Michel Younès (éd.), Alessandro Ferrari (éd.)
9782724710922	<i>Athribis X</i>	Sandra Lippert

LE KITĀB AL-RADD ‘ALĀ L-BIDA’ D’ABŪ MUṬĪ‘ MAKḤŪL AL-NASAFĪ

Marie BERNAND

INTRODUCTION

Le manuscrit est, jusqu’à plus ample informé, un *unicum* inventorié dans le fichier Beeston de la bibliothèque Bodleienne d’Oxford sous la cote Pockope 271. Il est d’une écriture orientale qui se prête aisément à la lecture. Les points diacritiques sont nombreux. La vocalisation fréquente, bien que parfois fautive, permet d’éviter une interprétation erronée, écueil bien connu auquel se heurte le lecteur d’un texte arabe. Cette copie — datée du 20 rabi^c II 847/1143 (cf. folio 144 v^o), comporte 145 folios recto verso.

Il y a onze lignes sur chaque page, parfois dix lignes lorsque le titre d’un chapitre s’étend sur plus d’une ligne. Un système de ponctuation sommaire, mais qui a le mérite d’exister, permet une certaine scansion dans la lecture. Cette lecture révèle l’existence de certaines erreurs, sans gravité, relevant de l’inadvertance : répétition de mots ou de membres de phrases. Je les ai corrigées, sans les signaler par une note. Plus étonnantes sont les erreurs qui se glissent dans les citations coraniques⁽¹⁾. Les citations de *ḥadīṭ* présentent, elles aussi, des fautes de mémorisation ; certaines d’entre elles semblent même forgées ou alors reconstituées par Abū Muṭī‘ Makḥūl al-Nasafī, l’auteur du manuscrit⁽²⁾.

Il n’a pas été tenu compte de certaines adjonctions marginales dont la lecture était difficile, sinon souvent impossible. Ces adjonctions ne sont pas nécessaires

(1) Ainsi fol. 38^a : sourate 35, 24; fol. 41^a : sourate 24, 61, sourate 2, 220; fol. 72^v : sourate 30, 3; fol. 81^b : sourate 53, 31; fol. 81^b : sourates 40, 67 et 40, 54, etc... A ce propos, je tiens à remercier le professeur Muḥammad Ḥamidullah pour l’aide

qu’il m’a apportée dans l’interprétation de maints passages.

(2) Ces citations sont nombreuses et rarement attestées dans la forme reproduite par Makḥūl. J’ai donc renoncé, par manque de place et de temps, à procéder à leur *tahriḡ*.

à la compréhension du texte. Il s'agit souvent de *ḥadīṭ*-s ajoutés à ceux déjà cités. L'une de ces adjonctions mentionne une date : le 16 *dū l-qa'da* 846/1443, ce qui donne une idée du temps mis par le copiste pour l'achèvement de son travail.

La difficulté que présente la lecture du texte résulte non pas de la graphie, mais de l'allure naïve et archaïque de certaines expressions qui surprennent le lecteur. Il s'agit, de toute évidence, d'un langage parlé, d'un discours oral qui laisse place à des erreurs syntaxiques, à des fautes de conjugaison relativement fréquentes ⁽¹⁾. On a parfois même l'impression que l'auteur de l'*Imlā'* forge les termes dont il a besoin pour exprimer sa pensée. Ainsi fol. 73 v°, in fine, il est question de مذوت بتذويت المذوت expression que l'on aurait du mal à vocaliser et à traduire ⁽²⁾.

A la vérité, il s'agit, bien évidemment, d'une classification des sectes faite par un théologien dont la doctrine est en voie d'élaboration, d'une pensée qui est à la recherche d'une formulation adéquate.

L'AUTEUR DU TRAITÉ ET SON APPARTENANCE HANAFITE-MATURIDITE

Ce théologien est Abū Muṭīf Makḥūl al-Nasafī. Dans son « Essai sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane » ⁽³⁾, Louis Massignon signale ce manuscrit comme étant « peut-être » l'œuvre du « premier auteur du manuel hanafite d'hérésiographie dit de Nasafī » ⁽⁴⁾. Le savant orientaliste ajoutait alors, que le R.P. Thatcher s'occupait d'établir et d'étudier le manuscrit. Cet arabisant — qui travailla et enseigna à Oxford puis à Sydney, où il mourut vers les années 50 — n'a apparemment pas laissé de trace du travail annoncé par Louis Massignon, lequel tenait, sans doute, son information de Goldziher ⁽⁵⁾. Renseignements pris à la Bibliothèque Bodleienne et à Sydney, rien n'indique que le R.P. Thatcher ait entrepris cette étude. J'ai donc décidé de réaliser le projet auquel cet arabisant a, sans doute, été contraint de renoncer. Le texte en question me paraît, en effet, fort important par son ancienneté et par son contenu riche en

⁽¹⁾ Ainsi fol. 69 v - 70 a; 81 v; 104 v.

⁽²⁾ Le terme *dū* (féminin : *dāt*) est un nom-outil qui exprime la possession. Le féminin *dāt* signifie aussi : essence ou substance. A partir de cette racine, Abū Muṭīf Makḥūl al-Nasafī tire une forme verbale qu'il utilise à l'actif (*taḍwīt*, *muḍawwat*) et au passif (*maḍūt*).

⁽³⁾ Paris, 1954, cf. p. 271, note 4.

⁽⁴⁾ Cf. J. van Ess, « Ungenutzte Texte zur Karramiyya », in : *Sitzungsberichte der Heidelberger Akademie der Wissenschaften* (sous presse).

⁽⁵⁾ Cf. *GAL*, Supl. I, p. 357-358 et Sezgin I, p. 601-602.

renseignements de première main qui intéresseront, au premier chef, ceux qui se préoccupent de la genèse de l'école de théologie hanafite-maturidite.

Pour faire plus ample connaissance avec l'auteur, on se reportera à l'article de J. van Ess mentionné plus haut. Mort en 318/930, Abū Muṭī‘ Makhūl b. Faḍl al-Nasafī est donc contemporain du mu‘tazilite Abū l-Qāsim al-Ka‘bī et, comme lui, il est originaire de Balḥ. Tous deux avaient encore en commun d'appartenir à l'école juridique hanafite⁽¹⁾. En théologie, ils n'avaient pourtant pas les mêmes options. On peut même dire que l'intérêt central du manuscrit dont j'établis le texte est de témoigner de la constitution d'une doctrine en réaction contre le mu‘tazilisme en faveur à l'époque, doctrine dont on trouve une systématisation complète chez Māturidī (m. 333/944) et chez Abū l-Mu‘īn al-Nasafī (m. 498/1114). Anti-mu‘tazilite, le traité de Makhūl est aussi anti-aš‘arite. Notre auteur désigne, en effet, l'aš‘arisme par le terme de *ḡabriyya* comme le font les mu‘tazilites, tel le qāḍī ‘Abd al-Ḡabbār, dans son *Muḡnī*.

La première mention — et la seule — à notre connaissance et jusqu'à nouvel ordre, que l'on rencontre de ce traité est celle d'Abū Yusr al-Bazdawī (m. 493/1099), théologien hanafite-maturidite. Comment s'en étonner⁽²⁾? L'introduction des *Uṣūl al-dīn* de Bazdawī témoigne du mouvement doublement défensif qui préside à la constitution de la doctrine hanafite-maturidite. Comme Bazdawī, Makhūl refuse le laxisme mu‘tazilite et s'oppose au créationnisme d'al-Aš‘arī⁽³⁾. Pour la genèse et l'élaboration de la doctrine hanafite-maturidite, on renverra le lecteur au travail de D. Gimaret qui se consacre, entre autres, à l'étude de cette école jusque-là mal connue. Je me contenterai de mentionner ici quelques passages du traité de Makhūl témoignant de l'appartenance hanafite de notre auteur.

Dans l'exposé des fausses doctrines des six grandes sectes « hérétiques », voilà ce que nous dit Makhūl de la thèse des *qadariyya* :

« Les qadariyya ont nié [l'intervention de] la volonté instauratrice de Dieu (*mašī'atah*), de son pouvoir créateur (*taḥliqah*), de sa volonté normative (*qaḍā'ah*), de sa puissance effectuant (*qadarah*) dans les actes des hommes »⁽⁴⁾.

(1) A noter qu'Abū Muṭī‘ cite, à deux reprises, Abū Ḥanīfa : fol. 47^a et fol. 56^v; 130^v et 131^a.

(2) Bazdawī, *Uṣūl al-dīn*, 241, 8.

(3) Idem, *ibid.*, 1; 10-14; 2, 7-10.

(4) Fol. 29^v, 7-8. Pour la distinction faite, plus tard, par Ibn Taimiyya, entre la *mašī'a* ou *irāda ta'lifiyya* ou *kawniyya* et le *amr*

De fait, la thèse hanafite-maturidite refuse la trop grande part accordée par le mu'tazilisme à la liberté humaine. La critique de la thèse mu'tazilite devient plus explicite dans le passage où Makhūl réfute la sous-secte qadarite des *ahmadiyya* ⁽¹⁾. Selon ces derniers, Dieu ne peut exercer sa justice qu'à condition de rendre ses créatures « maîtresses de leurs actes » (*yumlikūna umūrahum*) et de soustraire l'accomplissement de ces actes à son pouvoir de décision (*mašī'a*), à son pouvoir créateur (*taḥliq*), à son décret (*qaḍā'*), à son pouvoir faire (*qadar*), à sa science (*'ilm*). C'est à cette seule condition que Dieu pourra transmettre aux hommes le pouvoir d'agir par eux-mêmes et, de ce fait, sera en mesure d'exercer pleinement sa justice envers eux. C'est effectivement un problème central du mu'tazilisme qui est ici soulevé. Dieu ne peut être tenu pour juste, — la justice divine est, on le sait, l'un des trois grands principes mu'tazilites —, que si l'homme est doué de libre choix et, par conséquent, habilité à mériter récompense ou châ-timent. Tout ce qui précède suppose que l'homme ait la maîtrise de ses actes, au sens d'une autonomie certaine quant à la toute-puissance divine et de toutes ses manifestations. Selon Makhūl, la maîtrise qu'a l'homme de ses actes ne peut être entendue comme une autonomie qui soustrairait ce dernier au vouloir divin. Une telle conception de la liberté humaine imposerait des limites à celle de Dieu. Dire que l'homme est maître de ses actes, c'est admettre qu'il est doué de capacité d'agir (*istiṭā'a*) : ce pouvoir d'agir implique que Dieu ne lui ordonne pas ce qu'il n'est pas en mesure d'accomplir (négation du *taklīf mā lā yuṭāq*) ⁽²⁾ et n'oppose pas d'obstacle (*man'*) à son action. En réalité, l'acte de l'homme est « pour lui » (*lah*), en tant que le résultat de cet acte lui revient, mais c'est à Dieu que revient l'agencement bien calculé de cet acte; c'est à la créativité du créateur que revient le faire être de cet acte, au décret du législateur que revient l'instauration de la chose réalisée par l'homme ⁽³⁾. Somme toute, sans le pouvoir d'agir de l'homme, l'acte ne pourrait être considéré comme venant de lui et l'agent ne saurait être

ou *irāda šar'iyya* ou *taklīfiyya*, voir H. Laoust, « La classification des sectes dans le *Farq* d'al-Baḡdādī » dans *REI* (1961), p. 33 et n. 59; *Les schismes dans l'Islam*, Paris (1965), p. 284.

⁽¹⁾ Je n'ai pu justifier cette dénomination que ne nous donne — à ma connaissance —

aucun ouvrage relatif à l'histoire des sectes.

⁽²⁾ Cf. fol. 82^v. Au sujet de cette notion voir R. Brunschvig, « Devoir et Pouvoir », dans *Etudes d'Islamologie*, Paris 1979, I, 179-220.

⁽³⁾ Cf. fol. 26^a in fine.

objet de rétribution; mais sans la décision et la créativité divines, l'homme ne pourrait rien faire ⁽¹⁾.

Un autre passage révélateur de l'appartenance de l'auteur au hanafisme-maturidisme est celui où Abū Muṭīʿ réfute la thèse de la *muʿtazila*, sous-secte des *qadariyya*. Selon cette secte, Dieu donne à l'homme puissance d'accomplir le bien, mais on ne peut dire que Dieu lui donne ou non, puissance d'accomplir le mal. Ce serait dire de Dieu soit qu'il est injuste, soit qu'il est impuissant. C'est pour cette raison que les muʿtazilites ont refusé de trancher cette question, se désolidarisant ainsi de ceux qui attribuent à Dieu injustice ou impuissance. C'est une impasse. Pour en sortir, Makhūl propose une solution qui n'est autre que la théorie hanafite-maturidite. L'accomplissement du mal par l'homme implique la volonté instauratrice de Dieu, mais non son ordre ou volonté légiférante (*amr*), son décret (*qaḍāʿ*), non son approbation (*riḍa*), sa puissance effectuant, sa science (*ʿilm*), non son amour (*maḥabba*), sa puissance créatrice (*tahliq*), non son libre choix (*iḥtiyār*). Ces distinctions sont ceux que mettent en œuvre certains auteurs comme Mātūrīdī (m. 333/934), dans son *Kitāb al-tawḥīd* (p. 221 sq) et Abū l-Muʿīn al-Nasafī (m. 507/1114) descendant de notre Makhūl al-Nasafī et auteur du *Baḥr al-Kalām* (Ms Paris) et du *Kitāb al-tamhīd li-qawāʿid al-tawḥīd*, édité au Caire et dont il existe un manuscrit à la Chester Beatty ⁽²⁾.

On notera, avec intérêt, que ces distinctions subtiles se trouvent déjà chez Makhūl qui se présente comme le porte-parole de la *ḡamāʿa*. « *Waqālat al-ḡamāʿa ...* », c'est ainsi que l'auteur du traité introduit chacune des réponses aux opinions des différentes sectes mentionnées et réfutées. Le *qawl al-ḡamāʿa* est l'opinion vraie que Makhūl oppose aux opinions de ceux qu'égaré la passion et aux fantaisies des innovateurs. Quelle est cette *ḡamāʿa*? C'est une question qui se pose à la lecture d'un texte qui réfute aussi bien l'aṣʿarisme que le muʿtazilisme et le salafisme ḥanbalite. En s'appuyant sur des éléments nouveaux, apportés par l'étude de D. Gimaret citée plus haut, on pourrait supposer qu'à l'époque de Makhūl, quasi contemporain de Mātūrīdī, il y avait une communauté professant les théories propres à certains théologiens hanafites, théories que Mātūrīdī aurait systématisées. Les théories élaborées pour corriger le laxisme muʿtazilite et qui

(1) Fol. 66 v, 1 - 67 a, 1.

(2) Au sujet de cette question, voir main-

tenant : D. Gimaret, *Théories de l'acte humain en théologie musulmane* (sous presse).

auraient rencontré l'opposition d'al-Aš'arī (m. 324/935) peuvent se résumer en deux principes :

- a) la distinction du *takwīn* et du *mukawwan* qui reprend celle du *taqdīr* et du *muqaddar* que l'on rencontre dans le manuscrit (fol. 66 v°; 104 v°) ⁽¹⁾.
- b) la thèse du *taklīf mā lā yuṭāq* considérée comme inadmissible par Makhūl comme par le hanafisme-maturidisme.

C'est ce que nous apprend l'introduction des *Uṣūl al-dīn* d'Abū l-Yusr al-Bazdawī et ce que confirment les dernières recherches de D. Gimaret ⁽²⁾. La *ḡamā'a* de Makhūl serait la communauté des fidèles se réclamant de la voie suivie par Muhammad et s'adonnant à l'exégèse de la loi et à l'élucidation philosophique des problèmes posés par la confrontation des préceptes coraniques avec le sentiment qu'a l'homme de choisir librement ses actes. Contrairement au mu'tazilisme, le maturidisme prétend résoudre la contradiction en tenant « les deux bouts de la chaîne » : « *Al-'adl huwa l-qawl bi taḥqīq al-amrayn* ».

Une connaissance plus précise du cercle auquel appartenait Makhūl pourrait nous être fournie par l'identification d'un personnage cité plusieurs fois dans le manuscrit et qui est, en quelque sorte, le personnage clef quant à l'identification du milieu doctrinal de Makhūl. Il s'agit d'un certain Abū Muhammad mentionné quatre fois. La première mention apparaît au fol. 24^a, 10 et le nom d'Abū Muhammad est suivi de l'ethnique Saḥawī que J. van Ess suggère de lire Siḡzī ⁽³⁾. Dans ce passage, Makhūl mentionne la critique qu'Abū Muhammad oppose à la théorie mu'tazilite. La manière dont l'*i'tizāl* conçoit la justice divine est perçue par Abū Muḥammad comme une limitation de la toute-puissance divine. Soustraire l'acte de l'homme à la toute-puissance, c'est la nier. Pour l'identification de ce personnage-clé, on renverra le lecteur à l'article de J. van Ess déjà cité. Selon ce savant, Abū Muhammad pourrait appartenir à l'un des cercles ascétiques en contact avec le milieu hanafite du Ḥurāsān dont les tendances karramites, sufis ou salafis n'étaient pas encore nettement diversifiées. Si bien que l'affirmation de Louis Massignon quant à l'appartenance de Makhūl à l'école karramite

⁽¹⁾ A noter que ces notions se trouvent dans le Coran. Cf. Coran 25 (*al-furqān*), 2 : « *Wahālaqa kulla šay'in fa-qaddarah taqdīran* ».

⁽²⁾ Voir, à ce sujet, D. Gimaret, *op. cit.* et Bazdawī, *Uṣūl*, 2.

⁽³⁾ Cf. J. van Ess, *loc. cit.*

est une hypothèse à ne pas écarter, mais qui attend encore sa vérification. Mis à part le fait que Makḥūl ne cite pas la secte des *karramiyya*, on peut remarquer l'attitude négative de la *ḡamā'a* à l'égard des biens de ce monde (fol. 78 v°). Le *tahrīm al-makāsib* colore d'ascétisme la doctrine prônée par Makḥūl.

INTÉRÊT DU MANUSCRIT POUR L'HISTOIRE DES SECTES

Plan du traité

Parmi les ouvrages anciens relatifs à l'histoire des sectes, on ne connaît guère de traité rédigé par un hanafite. Dans son article sur « l'hérésiographie musulmane sous les Abbassides »⁽¹⁾, H. Laoust donne un aperçu des débuts de la littérature hérésiographique. Le mu'tazilisme y est représenté par Ḡa'far b. Ḥarb, al-Ḡāḥiẓ et al-Ka'bi; le traditionalisme salafī, par Ibn Ḥanbal et 'Uṭmān al-Dārimi; l'a'sarisme, par son éponyme al-Aš'arī⁽²⁾. La seule absente est l'école hanafite dont on possède pourtant des recueils de *Ṭabaqāt* ou classes d'auteurs rédigés par des auteurs plus tardifs. Ainsi, on connaît d'Ibn Qutlubūga (m. 879/1474) le *Tāğ al-tarāğim fī ṭabaqāt al-ḥanafīyya* (ed. Fluegel, Leipzig, 1862); d'Ibn Abī l-Wafā' (m. 775/1373) on a les *Ḡawāhir al-muḍī'a*⁽³⁾. Mais ce ne sont que des manuels biographiques donnant les différentes classes des hanafites. Il reste pourtant un traité d'hérésiographie hanafite d'un auteur tardif, c'est le *Firaq al-muftariqa bayn ahl al-zayg wa-l-zandaqa*⁽⁴⁾ par 'Uṭmān b. 'Abd Allah al-Ḥanafī. Cet ouvrage, signalé par J. van Ess dans la bibliographie de son étude sur la théorie de la connaissance d'al-Iḡī⁽⁵⁾, comprend une nomenclature de sectes très proche de celle de Makḥūl dont le traité a, sans aucun doute, servi de base à celui de 'Uṭmān al-Ḥanafī. L'ouvrage de ce dernier est intéressant par le parallélisme qu'il présente avec le traité de Makḥūl. La classification des sectes que l'on y trouve est très proche de celle du manuscrit que j'édite. Curieusement 'Uṭmān al-Ḥanafī n'est mentionné dans aucun ouvrage de *Ṭabaqāt* hanafite à notre portée. On ne trouve mention de lui ni dans les *Ṭabaqāt* citées plus haut, ni dans celles

(1) *Cahiers de civilisation médiévale*, Poitiers, 1967, tome 10, p. 157-178.

(2) *Loc. cit.*, p. 160 sq.

(3) Hayderabad 1332/1913.

(4) Ankara, 1961-1962, 122 p. Je tiens à remercier ici le professeur Ihsan Sureyya

Sirma de la faculté des Etudes Islamiques d'Erzurum d'avoir eu l'amabilité de m'envoyer une photocopie de cet ouvrage introuvable.

(5) J. van Ess : « *Die Erkenntnislehre des 'Adudaddīn al-Iḡī*, Wiesbaden, 1966, p. 432.

d'auteurs plus tardifs comme celles de Muḥ. b. ʿAlī Ibn Ṭūlūn al-Šāliḥī al-Dimašqī (m. 953/1546) ou celles de ʿAbd al-Ḥayy al-Kaffārī (m. 1302/1884). Des *Ṭabaqāt* de Taqy al-dīn al-Ġāzī al-Ḥanafī (m. 1005 ou 1010 / 1526 ou 1601), il n'est paru que le premier volume (Le Caire 1390/1970) qui ne comprend que les Aḥmad. Pour en revenir à notre auteur, on notera que son traité donne l'impression d'un ouvrage composé et rédigé. En comparaison, le manuel de Makḥūl a l'allure d'un cours d'histoire doctrinale en plusieurs leçons, ce qui expliquerait, outre les imprécisions notées plus haut, celles qui se glissent dans le développement du plan : l'ordre des sous-sectes est interverti par rapport à celui qui a été adopté dans l'énoncé introductif.

Abū l-Yusr al-Bazdawī — qui signale l'ouvrage dans son traité d'*Uṣūl al-dīn* — nous donne le plan adopté par Makḥūl :

... « J'ai vu, nous dit Bazdawī, de Makḥūl al-Nasafī, auteur des *Lu'lu'iyyat*, un ouvrage sur ce sujet [sur les sectes (*firaq*)]. Il les a classées en six groupes : les *qadariyya*, les *ġahmiyya*, les *rāfiḍiyya*, les *ḥarūriyya*, les *ġabriyya* et les *murġi'a*. Il a divisé chaque groupe en douze catégories, ce qui a donné, en tout, 72 sectes » ⁽¹⁾. Telle est, en effet, la classification des sectes proposée par Makḥūl. Le procédé d'exposition est le suivant :

Une introduction qui consiste en une profession de foi dont l'énoncé est émaillé d'expressions coraniques. Cette profession de foi est construite sur le principe de l'unicité divine (fol. 3^v - 4^v) et suivie de considérations sur le danger que font courir à la religion les doctrines multiples et divergentes. Un tel risque, poursuit l'auteur, dicte le devoir d'examiner et de réfuter ces doctrines en se reportant aux préceptes divins. On évitera ainsi les innovations (*bida'*) et les opinions que dicte la fantaisie (*ahwā'*) (fol. 4^v - 12^a). A la faveur de cette profession de foi, Abū Muṭī' rejette le *taqlīd* salafī, adopte les procédés du *kalām* rationalisant en conférant au principe de *l'istiṣhād bi-l-šahīd ʿalā-l-ġā'ib* et à l'exercice du *naẓar*, auquel le croyant est tenu, une valeur féconde en matière de *ʿilm* (fol. 4^v in fine - 6^a).

Au début du fol. 12^v, Makḥūl expose son plan :

I — Dénomination et nomenclature des six sectes et soixante-douze sous-sectes (fol. 17^v - 20^a).

⁽¹⁾ Bazdawī, *Uṣūl*, p. 241, 8-11.

- II — Exposé des arguments des six sectes, avec une réfutation de la *ġamā’a* (fol. 20^a - 32^a).
- III — Exposé des doctrines de chaque sous-secte, avec réfutation d’Abū Muṭī‘, porte-parole de la *ġamā’a* (fol. 32^v sq).

Outre l’appartenance hanafite de son auteur, ce traité présente l’intérêt de nous faire tenir un manuel d’histoire des sectes ancien et complet. On sait que les *Maqālāt* de son contemporain mu‘tazilite al-Balḥī n’ont été retrouvées qu’en partie. Avec les *Maqālāt* d’al-Aš‘arī, l’ouvrage d’Abū Muṭī‘ est donc, jusqu’à nouvel ordre, le seul spécimen d’histoire des sectes de la période ancienne qui nous soit parvenu dans son intégralité. Il serait intéressant de procéder à une étude comparative des principales classifications des sectes connues de nous. C’est là un travail auquel on ne peut s’attarder dans le cadre de cette publication. Je me bornerai, cependant, à signaler quelques particularités qui ressortent à première vue.

Certains groupes attestés par Abū Muṭī‘ disparaissent dans les traités postérieurs. Le groupe des *aḥmadiyya*, sous-secte des *qadariyya* (fol. 66^a) dont je n’ai pu justifier la dénomination, n’est attesté ni dans les *Maqālāt* d’al-Aš‘arī, ni dans le *Farq* d’al-Baġdādī, ni dans le *Tanbīh* de Malaṭī. Ainsi en est-il des *anfāliyya* (fol. 82^a) sous-secte des *ġabriyya*. Ces deux groupes sont d’ailleurs absents de la classification d’Abū ‘Uṭmān al-Ḥanafī. Le groupe des *kasbiyya*, rangé sous la secte des *ġabriyya* par Abū Muṭī‘ (fol. 89^v), est absente des classifications aš‘arites. On ne s’en étonnera pas, si l’on se rappelle que la thèse du *kasb* réfutée par les hanafites-maturidites, comme par les mu‘tazilites, est l’explication aš‘arite de l’intervention de la liberté humaine dans l’accomplissement de l’acte. Bien d’autres sous-sectes, qui apparaissent chez Abū Muṭī‘, ne figurent pas dans les principaux ouvrages d’hérésiographie plus tardifs. Figuraient-elles chez Zurqān (m. 229/844) ou Ġa‘far b. Ḥarb (m. 236/851)? Le fait est que certains groupes non attestés chez des auteurs comme Baġdādī, sont mentionnés dans les *Maqālāt* d’al-Aš‘arī. Ainsi, les *bid‘iyya* sont rangés, par ce dernier, parmi les ḥariġites, tandis que Makhūl les classe sous la rubrique des murġi‘ites. ‘Uṭmān al-Ḥanafī ne les mentionne pas. Les *lafziyya* apparaissent chez al-Aš‘arī (*Maq.* 602, 10) et chez Abū Hayyān al-Tawḥīdī (*Imtā’* II, 78, 2). Abū Muṭī‘ les range sous la rubrique des *ġahmiyya* et ‘Uṭmān al-Ḥanafī les classe parmi les *mu‘aṭṭila* dont

les *ġahmiyya* sont une autre sous-secte (p. 87). Dans ce dernier cas, la dénomination de la secte n'est pas empruntée au nom de son inventeur, mais à la notion de *ta'fil*, notion péjorative appliquée à ceux qui nient en Dieu les attributs de l'essence. Comme on l'a vu plus haut, le groupe des *karrāmiyya* est absent de la liste d'Abū Muṭīf. Il figure chez ʿUṭmān al-Ḥanafī sous la rubrique des *mušabbīha*, tandis qu'al-Ašʿarī et Muṭahhar (*Bad' V*, 144) le classent parmi les murġi'ites.

En revanche, les *tarā'iqiyya* et les *ishāqiyya* qui sont — d'après al-Baġdādī — des *karrāmiyya*, sont cités par Abū Muṭīf parmi les rafidites. Enfin, les *kūziyya* qui, selon Abū Muṭīf, ont une conception particulière de la pureté légale, sont attestés dans *Bad' V*, 134, 13 mais sans explication. ʿUṭmān al-Ḥanafī les range sous les *nāṣibiyya*, secte qui correspond à celle des *ḥarūriyya* de Makhūl.

Quelle est la part du parti pris de satisfaire à l'idée reçue de l'existence de soixante-douze sectes ?

Quelle est celle de la préoccupation politico-doctrinale ? Peut-être qu'une étude comparative et systématique permettrait d'apporter une réponse à ces questions.

Un trait caractéristique de la classification de Makhūl est que la mention des mu'tazilites apparaît à deux reprises. Les mu'tazilites sont cités une première fois (fol. 48^v) comme une sous-secte des *ḥarūriyya*, c'est-à-dire des ḥariġites; une deuxième fois, comme sous-secte des *qadariyya* (fol. 86^v). Ce détail est intéressant parce qu'il met en lumière l'origine politico-doctrinale de la thèse mu'tazilite. Je ne sais pas qu'un autre manuel d'histoire des sectes fasse une telle distinction. On ne la retrouve ni dans les *Milal*, ni dans le *Farq* d'al-Baġdādī⁽¹⁾; elle est, de même, absente des *Milal* de Šaharastanī qui sont — on le sait — copieusement inspirées du *Farq*; elle ne figure pas, non plus, dans les *firaq al-muftariqa* de ʿUṭmān al-Ḥanafī.

En conclusion, on peut faire les remarques suivantes :

1°) L'allure générale de l'ouvrage, comme les quelques points de détail relevés, donnent l'impression très nette qu'il s'agit d'une source de première main qui a toutes les apparences d'un cours dicté à un élève qui aurait recensé fidèlement les leçons du maître.

⁽¹⁾ Dans ces deux ouvrages d'al-Baġdādī, sous le titre *Faḍā'iḥ al-qadariyya al-mu'tazila* les mu'tazilites sont associés aux *qadariyya*, *min al-ḥaqq*.

2°) A l’instar des *Maqālāt* de Balhī, le traité d’hérésiographie de son contemporain, Abū Muṭī’, a été retrouvé en son entier. Il mentionne des groupes de croyants dont la dénomination reflète les préoccupations éthiques et juridiques des débuts de l’Islam et se fait l’écho des discussions d’ordre pragmatique, voire prosaïques des premiers croyants. Parallèlement, il témoigne du souci de la *ḥāṣṣa* d’élaborer une théorie résolvant les problèmes philosophico-religieux qui se posent au penseur musulman. Ce texte qui date de la fin du troisième siècle de l’Hégire et qui n’a été consigné qu’à la fin du neuvième siècle nous fait tenir la formulation, sans doute originale, de la théorie hanafite-maturidite.

كتاب الرد على أهل البدع والاهواء الضالة المضلة
وهم اثنان وسبعون فرقة مما صنفه وألفه
الشيخ أبو مطيع مكحول بن الفضل رحمة الله عليه . . .

كتاب الرد على أهل البدع والاهواء

بسم الله الرحمن الرحيم

٣ ظ

وهو حسبي

وما توفيقى إلا بالله ، عليه توكلت وإليه أنيب . الحمد لله الاول القدير العلى الحكيم ذى الجلال والاکرام ، لا شبيه له فى خلقه ، ولا وزير له فى ملكه ، ولا معين له على ما يشاء . المبدى للاشياء بغير فكر ، المحدث لها بلا معين ، المصور لها بلا مثال ، لا تغيره الاحوال ولا تختلف عليه الزمان . بدأ الاشياء لغير حاجة منه اليها ولا لوحشة اضرت بها إلى خلقها ، فابدعها بتقديره وفطرها بحكمه و... (١) عما شاء | إلى ما شاء . انفرد بصنعه للاشياء ، فأتقنها بلطائف التدبير فجأت الامور على ما أراد ، فسبحانه من لطيف خبير ليس كمثلته شىء . وهو السميع البصير بعث محمداً صلى الله عليه وسلم نبيا بالحق بشيراً ونذيراً ليخرج الناس من الظلمات إلى النور وانزل عليه رسول كريم ، ذو القوة المتين ، بكتاب عزيز ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد : فبلغ محمد ، صلوات الله عليه ، الرسالة إلى خلقه . ودعاهم إلى توحيدهم بالآيات القاهر [ة] والحجج الزاهرة ، والبراهين المنيرة القاطعة (٢) سد (٣) هذا الخلق كيلا يكون على | الله حجة بعد الرسل . فقال تعالى وتقدس فى محكم كتابه العزيز : « وَمَا كُنَّا مُعَدِّينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا » (٤) نظراً منه إلى خلقه ليكون العذاب لهم بعد الاحتجاج عليهم والاستحقاق له جعلنا الله وإياكم ممن « يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » (٥) . وما توفيقنا إلا بالله ، عليه توكلنا وإليه فوضنا أمورنا وإياه نستل (sic) سبيل الرشاد .

(٤) سورة الاسراء ١٧ آية ١٥

(٥) سورة الزمر ٣٩ آية ١٨

(١) كلمة مطموسة .

(٢) الورقة مخرومة .

(٣) لعلها « انذر » .

كتاب الرد على أهل البدع والاهواء

أما بعد : فان الله تبارك وتعالى خلق الخلق ففضل البشر منه وركب العقل فيهم وألههم ليستشهدوا بالشاهد على الغائب . وأبانهم بها على سواهم . ثم (١) توحيده | ودعاهم
 إلى ذلك بالرسول المصطفىين الأخيار وبين لهم ما يأتون وما يبذون ليهلك من هلك عن بينة
 ويحيى من حي عن بينة . وما كان الله ليضل قوما بعد أن هديهم حتى يتبين لهم ما يتقون
 وأوصانا به وخطنا عليه ملازمة السنّة وسلوك المنهاج واتباع السبيل والكف عن التقدم
 في السبيل . فقال تعالى : « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ
 فَتَفْرَقَ بِيكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَمُ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » (٢) فحقيق علينا
 بالمسارعة بالسمع والطاعة لربنا فيما وصانا به . وأحق ما تجهد فيه | انفسنا او تعمل فيه
 عقولنا مطالبة الصراط المستقيم الذي هو العروة الوثقى (٣) وعرفان الطرق الحائرة والفرق
 المختلفة والبحث فيها لان لا يغير قائما (؟) بقدر الاستقامة ما امرنا به من الاتباع والانهاء
 بما نهانا من التفرق .

حدثني أحمد ابن عثمان المقدسي قال : حدثني محمد بن مذكور (؟) قال : قال أبو مطيع
 مكحول بن الفضل النسفي رحمه الله تعالى : « إعلموا أن الناس قد اختلفوا في السنّة
 بعد الدين مع من هي وما هي . فادعت كل فرقة أنها أولى بها من غيرها وأنها اليها
 قصدت وبالحجج منها قالت وبالحق منها اذعت وأنها ليست في يد أحد غيرها . | فصار
 النظر والبحث في ذلك شيئا واجبا وأمرا مؤكدا على كل مشفق على نفسه . فكيف لا يوجب
 ذلك النظر في ان السنّة ما هي ومع من هي وقد نرى في غيرها من التجارات والصناعات
 ليلتمسوا النظر فيها والتفتش (sic) عنها . وليس الناس كلهم قصد إلى التزين بها . فكيف
 أوجبوا على كل طالب صناعة النظر في صناعته والتفتش عنها . وأخبرونا أنه يزداد بطول
 النظر فيها علما بها . وقصروا عن الحصر للناس على النظر في السنّة مع أنه بلغني عن
 بعض منتحلي العلم أنهم ينهون الناس عن تعليم هذا الباب | ويزعمون أنه بدعة ومجادلة ،
 وذلك لعجزهم وقلة فهم هذا الباب :

(١) الكلمة مطموسة لعلها « الزمهم » .

(٢) سورة الأنعام ٢ آية ١٥٣

(٣) لقمان ٣١ آية ٢٢

فإذا اتقوا عن إدراك ذلك سموا المناظر مجادلا ومنعوا الناس عن النظر فيه مخافة أن يبتغا عندهم فلا يوجد ، فيفتضحون بكشف جهلهم وقلة علمهم بأمر المتبع للسلف والهدى للصواب . وإن يكون واقعا في اسر الضاللات (*sic*) أو يكون مختلفا إلى رؤساء الضلالة ومحل اليهم . وقد ينتهي عن النظر والتفتيش في السنّة والكلام فيه (*sic*) والنقض على العاند عن السنّة . أم كيف يؤمن من أخذ من غريمه درهما ان ينظر إليه ان كان به عالما أو يريه | أعلم منه به إن كان به جاهلا ولا يأمره بمفارقة الغريم الا مع العلم بأن الدرهم جيد لا غش فيه . والدرهم قدره يسير جدا وانقطاع منفعة سريعة ، وشأن السنّة أعظم الشأن فكيف ينهى عن النظر والتفتيش لحدوده فلا ولا كرامة للنهائي عن المناظرة في هذا ولا اداه جملة على هذا إلا استحوذ الشيطان عليه واشأزه أمره إلى ما سولت (*sic*) له نفسه .

قال أبو مطيع : فعليكم معشر طلاب الآخرة بالأخذ بما أمركم الله به من إتباع سبيله والتعلق بوصيته والانتها عن البدع والاستمسك بطريق السلف فان اعداء | الدين قد كثروا وتوازرروا على الباطل . فالناس بين معاند للصواب ومنتصب عنه وضريع طمع وعبد دنيا . والحق نخدول غير معانٍ وكاشف الحق مطعون مبدع لكشفه ، فأوجب علينا ما حل بنا لاختبار من العلم اعظمه عند البحث عنا واشده على جاهله بلاء . مع انه لا يقل العمل والعلم وان قلا إذا كان صاحبهما متمسكا بالجماعة مختلفا للفرقة لانهما مقبولان لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ابن عباس - رضى الله عنه - . قال : « قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من عمل في الجماعة فاصاب يقبل الله منه ، وان اخطأ غفر الله له . ومن عمل في الفرقة | فاصاب لم يقبل الله منه ومن اخطأ فليتبوا مقعده من النار » . وعن الحسن و ٨ قال : « قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة » . وكذلك قال ابن مسعود : « الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة » . وعن ابن مسعود قال أبو مطيع : « فكما أن العمل والعلم ليسا بقليل وإن قلا اذا كانا مع موافقة السنة ، فكذلك ليسا بكثير وإن كثر (*sic*) اذا كانا مع مخالفة السنة لقول النبي - عليه الصلوة والسلام - عن ابن عباس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلما ازداد صاحب بدعة | صوما وصلوة ازداد من الله بعدا » عن هشام عن الحسن قال « أنه والله لا يقبل الله من مبتدع صوما ولا صلوة وما ازداد المرء في بدعة اجتهاداً إلا ازداد من الله بعدا » .

قال أبو مطيع وانما صار البدع ^(١) محقاً للعمل ومبطلا للسعي لانه ليس بعد النفاق والكفر

(١) هكذا ولعلها : « مبتدع » .

شئ من الآثام يلحق البدعة والاهواء ولا تواتر في شئ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من التغلظ والتشديد ما تواتر لأصحاب البدع ولا انزل اهل الجماعة أحدا | النار بعد الكفار و ٩ والمنافقين إلا أصحاب البدع وإنما انزلوهم انزال النبي - عليه الصلوة والسلام - حيث قال : «كلها في النار إلا ملة واحدة وذلك انزلهم ربنا - تبارك وتعالى - قال تعالى : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » (١) فاذا حكم النبي - عليه الصلوة والسلام - للفرق المختلفة بالنار ووعد الله في كتابه الذين تفرقوا واختلَفوا عذاب عظيم (sic) فليس يسعنا إلا الاجتناب عن المحدثات والبدع . فان الفسوق وجميع الآثام ايسر منه وارجاه للنجاة من البدعة . والبدعة | شر المعاصي واعجلها عقابا . وذلك لانه (٢) ابو نصر جعله عن عبد الرحيم عن ٩ سليمان ابن اسماعيل القرشي عن أبي حُصَيْن انه كان ابن أخ له شاطرا فلم يزل به أبو حُصَيْن حتى ترك الشطارة وتشمر من الذنوب وطلب العبادة فأخذ في التشيع ، فقال له أبو حُصَيْن : « يابن أخ ، الأمر الأول خير لك من هذا » - يعني الشطارة - فقال له : « كذبت التشيع لآل الرسول خير مما أنت فيه وغيرك » . عن ابن المبارك عن الاوزعي قال : « إن إبليس قال لأوليائه : « من اين تأتون بني آدم » ؟ قالوا : « من كل شئ » قال | : « فهل تأتونهم من قبل الاستغفار » ؟ قالوا : « ان ذلك شئ لا نطقه ١٠ إنهم لمقرون بالتوحيد » . قال : « لأنينهم (؟) من باب لا يستغفرون منه . فبث فيهم الاهواء » عن أبي بكر عياش قال : « قال ابن عباس : « إن الشيطان يأتي بني آدم من قبل الأثم فاذا لم يطقه أتاه من قبل البر ليتبدع بدعة أوليدع سننة » معناه أن يوقعه في التعمق والتعمير ليجاوز الكتاب والآثار كما أوقع الجهمية والزنادقة حتى عاندوا الله وأنكروا الكتاب وغيره . فأوثقوا دنياهم | وأخرتهم فلا يجاوزوا الكتاب والسنة . فما وجدتم فيها فاقتدوا به وما ١٠ ظ خالفها فابذروه .

وعلى هذا دلنا ربنا فقال : « فَمَأْمًا يَا تَيْسَنَّاكُمْ مَنِي هُدَى فَمَن تَسْبَع هُدَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » (٣) أي فلا يضل باتباعه إياها في الدنيا ولا يشقى في الآخرة . عن أبي صالح عن ابن عباس - رضى الله عنه - بهذا التفسير : « فعليكم بما دلکم الله وهو الاعتصام بكتابه لانه حبل الله المتين من قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، ومن اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم ، ولا يحملنكم التعمق إلى إنكار شئ مما في القرآن فان الزنادقة | به ١١

(١) سورة آل عمران ٣ آية ١٠٥ . - (٢) أشار الناسخ إلى نقص العبارة . - (٣) سورة البقرة ٢ آية ٣٨ .

تزدقوا فستلوا التعمق والمدى والغلو في الدين والتنطع ، فانه شك مهلك لقول النبي - صلى الله عليه وسلم : « هلك المتعمقون ، هلك المنتطعون » . .

قال أبو مطيع : فينبغي لكل ناصح لنفسه ان يحذر التعمق ولا يدع كل الخوض والكلام في الدقائق ولكن بين ذلك يجتهد ويتضرع لكيلا يقع في شيء من البدع ، لان من تعمقه أولا من جهله وقلة نظره لينتفع بعلمه وتقبل منه عبادته ، ولا يضل سعيه ولا يضمحل اجتهاده ، ولا يقدر على الحدث إلا بتعليم السنة ودعوا (sic) المبتدعة وكذلك | قال علي بن أبي طالب - رضوان الله عليه - « تعلموا الردى لتعلموا الهدى ، وإنما ينبغي الاجتهاد قبل الوقوع فيه فانه إن وقع فيه خشى أن يحل به غضب ولا ينفعه بعد ذلك التوبة لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - « إن الله حجب التوبة عن صاحب كل بدعة » .

١١ ظ

قال أبو مطيع : وإنما هيجنى النصح للاخوان على تصنيف هذا الكتاب خوفا من ان يشرك بعضهم بعض المخالفين بالسنة بزخرف الاقاويل وتحسين الاباطيل^(١) . فقصدت الى تباين دعوى | كل فرقة من البدع في كتابنا هذا صنفا بصنف والوجه الذي دعاهم الى بدعتهم . وسأتي بتفسير ذلك كله في كتابنا ونقائض أهل الجماعة ليعلم الناظر المنصف من نفسه حق ذلك من باطله بقدر ما يحضرنا مشروحا . فبربنا نستعين على ما له قصدناه فانه لا ينال شيء من الخير إلا بعونه فاياه نسئل (sic) التوفيق وعليه التكلان .

١٢ و

باب

فصل الرد على الاهواء والرد على من لا يرى ردها

قال أبو مطيع رواية عن ابن مسعود - رضى الله عنه - قال : « قال النبي - صلى الله عليه وسلم : « إن الله عند كل بدعة كيد بها الأسلام علما يذب عنها ويخبر بعلامتها حضور تلك المواطن بالتعبير على الضعفاء - والتوكل على الله - وكفى بالله وكيفا .

١٢ ظ

عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنه قال : « قال النبي - صلى الله عليه وسلم - « من أدى إلى أمي حديثا ليقام به سنة او يثلم به بدعة فله الجنة » . عن معمر عن الزهري - رضى الله عنه - قال : « ضيع الناس امرين عظيمين بعد النبي - صلى الله عليه وسلم - ففرقوا بالاختلاف علم القرآن وعلم المنازعة » يعنى المناظرة في الدين لذلك صار علم

(١) في الأصل : « يزخرف الاقاويل وتحسين بالاباطيل » .

- القرآن مهجورا متروكا ، وأما علم المنازعة في الدين فما | ظنك بقوم حيارين مختلفة أهواهم ١٣ و تتعاطى كل فرقة انه متمسك بسنن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟
- عن الضحاك عن ابن عباس - رضى الله عنه - قال : « من ردّ على صاحب بدعة بدعته فهو في سبيل الله » . عن هشام بن حسان عن الحسن البصرى - رضى الله عنهم - قال : « لم يبق من العبادة التامة إلا الواقعة في أهل الريب » . عن شريح عن أبي ادريس الخولاني ، قال : « والله لأن أرى في المسجد ناراً تضطرم أحب إليّ من أرى فيه بدعة لاغير » . وعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « اتزوغون عن ذكر الفاجر حتى يعرفه الناس اذكروه بما فيه بجنده | الناس » . عن الحسن وعن انس بن مالك قالوا : قال ١٣ ظ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من ألقى جلباب الحيا من ذى بدعة فلا عيبة له » . عن ابن عمر عن ابيه - رضى الله عنهما : « البدعة تحارب » . عن أبي معوية (sic) الضرير قال : « سمعت موسى بن مسلم الصغير يقول : « لو علمت احدا يقول القرآن مخلوق لحاربتة إلى الموت » . قيل جاء رجل إلى قتادة فقال : « انى لا اريك تقع في أصحاب البدع وتفرقهم فلا أمن عليك يمتالوا يوما فيقتلوك » . فقال : « انك نصحتنى فلا بد لى من ان اكافيك اذا هم قتلونى فما بقى من اجلى فهو لك | وما بقى من رزقى فهو عليك صدقة » . ١٤ و
- عن أبي العلاء عن الحسن - رضى الله عنهما - قال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « من طلب هذا العلم ليحيى به الاسلام ويميت به البدعة فهو خلف من النبيين ما بينه وبين الانبياء ، والانبياء درجة يشفعونه يوم القيامة » . عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « اذا لقيت آخر أمتى أولها فن كان عنده علم فليظهره ، فان تم العلم يومئذ كأنهم انزل الله على محمد - صلى الله عليه وسلم » . عن عثمان بن عطا عن ابنه - رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « السابقون الى ظل العرش طوبى » قيل : « يارسول الله من هم ؟ » قال | « الذين يقبلون ١٤ ظ الحق اذا اعطوه والذين يبذلونه إذا سئلوا والذين يحكمون الناس كحكمهم لأنفسهم » .

باب

كراهية مجالسة المبتدعة والتوقير لهم والمخالطة معهم والصحبة

قال الشيخ أبو مطيع : حدثنا عبد الله بن محمد رواية عن عباس - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « من تبسم في وجه مبتدع فقد أعان على

هدم الاسلام وعنه - صلى الله عليه وسلم : « من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام » . عن مصعب بن سعيد بن أبي وقاص - رضى الله عنه - أنه قال : « لا تجالس مفتونا فانه | ان يخطيك منه اثنتين : إما ان يفتنك فتابعه وإما أن يؤذيك قبل ان تفارقه » . ١٥ و

عن حازم عن غالب العطار قال : « رأيت مالك بن دينار في المنام كأنه قاعد في مسجده حيث كان يقعد وعليه ثيابه (sic) نحو من ثيابه الذى كان يلبس فيقول باصبعيه : « صنفان من الناس لا تجالسوهما فان مجالستهما مفسدة لقلب كل مسلم : صاحب بدعة قد غلا فيها ، وصاحب دنيا مترف فيها » . ثم قال : « حدثني بهذا الحديث حكيم وكان حكيم رجل من جلسائه وكان معنا في الحلقة فقلت له : « يا حكيم أنت حدثت بهذا الحديث؟ » | قال : « نعم » قلت : « عمن » قال : « عن المقانع (١) من المسلمين » . عن الحسن - رضى الله عنه - قال : « بلغنا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « من أحدث في الاسلام حدثا أو أوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه حرفا ولا عدلا » . عن أبي الخوذة قال : « لئن يجاورني في دارى قرودة وخنازير أحب إلي من أن يجاورني صاحب هواء » . عن الحسن وعن محمد بن سريين - رضى الله عنهما - قالوا : « لا تجالسوا أصحاب الأهواء ولا تجادلوهم ولا تستمعوا منهم » . | وعن أبي إدريس الخولاني أنه قال : « إلا أن أبا جميل لا يؤمن بالقدر فلا تجالسوه » . وعن الحسن أنه قال : « إذا ألقيت صاحب بدعة في الطريق فخذ في طريق غيره » . وعن سفين (sic) قال : « لا تأكل عنده ولا يأكل عندك ولا تجلس معه في المجلس ولا تخصمه » . وعن ابن عمر - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من أعرض بوجهه عن صاحب بدعة ملاء الله قلبه إيمانا ويقينا ، ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة » . وعن - صلى الله عليه وسلم - : « ان الرجل على دين خليله فلينظر من يخال » .

باب

١٦ ظ تحويل الاهواء | وعدد افتراقهم

قال أبو مطيع رواية عن ابن عباس في قوله تعالى : « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجَالِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِعْرًا » (٢)

(١) وبالهامش : جمع مقنع مرضى . - (٢) سورة الأنعام ٦ آية ٦٥ .

قال : « أهواء مختلفة » . وعن أبي الغصالية في هذه الآية هن أربع وكلهن عذاب فجاء مستقر اثنين بعد وفاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بخمسة (sic) وعشرين سنة . فالبسوا شيعاً واذيق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان فلا بد واقعتان « يعنى الحسف والقذف » .
 وعن أنس بن مالك - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
 « إختلف بنو إسرائيل على إثنين وسبعين | فرقة فهلك أحد وسبعين وتخلص فرقة واحدة و ١٧
 وإن أمتى ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة تهلك اثنتان وسبعون فرقة وتتخلص فرقة » .
 قالوا : « يارسول الله فما تلك الفرقة ؟ » قال : « الجماعة » . عن عبد الله بن عمر - رضى
 الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « إن بنى إسرائيل افترقوا
 على إثنين وسبعين فرقة كلها في النار إلا ملة واحدة » . عن قتادة عن أنس - رضى الله عنه - :
 « إن نبي الله - صلى الله عليه وسلم - قال لعبد الله بن سلام : « على كم تفرقت بنو إسرائيل ؟ » |
 قال : « على اثنين وسبعين فرقة » فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « ستفترق أمتى ١٧ ظ
 على ثلاثة وسبعين فرقة ، إثنان وسبعون في النار ، واحدة في الجنة » .

باب

تسمية أصول الأهواء

قال أبو مطيع : بلغنا عن تسميتهم أنهم ستة أصناف يتشعب منها إثنان وسبعون صنفا
 كلهم مبتدعة ضالة مفارقة للجماعة وميعادهم النار يوم القيامة ، إلا أن يشاء الله أن يخرجهم
 من النار بتوحيدهم .
 وأما الستة الأصناف التي تتشعب الأهواء منها :

و ١٨

اولهم | الحرورية
 والثانية الروافضة
 والثالثة القدرية
 والرابعة الجبرية
 والخامسة الجهمية
 والسادسة المرجئة

منها يتشعب اثنتان وسبعون فرقة

باب

تسمية عدد الذى يتشعب منها

قال أبو مطيع : أمّا الحرورية فالتى اجتمعت بجزورا فى صدد على بن أبى طالب
— رضوان الله عليه — فأفناهم الله على يديه إلا القليل فمنهم : |

١٨ ظ الأزرقية ، والحلفية ، والأباضية ، والتغلبية ، والحازمية ، والكوزية ، والكثيرة ،
والشمراخية ، والأحنسية ، والمحكية ، والمعزلة ، والميمونية .

وأما الروافضة فمنهم :

الغلوية ، والامرية ، والشيعية ، والاسحاقية ، والناوسية ، والأمامية ، والزيدية ،
والعباسية ، والتناسخية ، والرجعية ، واللاعنية ، والمتربصة .

وأما القدرية فمنهم :

١٩ و الاحمدية ، والثنوية ، والمعزلة ، | والكيسانية ، والشيطانية ، والشريكية ، والوهمية ،
والزيدية ^(١) ، والشربة ^(٢) ، والناكثة ، والقاسطية ، والنظامية .

وأما الجبرية فمنهم :

المضطربة ، والانفالية ، والمعية ، والمفروغية ، والنجارية ، والمنانية ، والكسبية ،
والسابقية ، والحبية ، والخوفية ، والبكرية ، والحسبية .

وأما الجهمية فمنهم :

١٩ ظ المعطلة ، والمريسية ، والملتزقية ، | والواردية ، والزنادقية ، والحرقيه ، والمخلوقية ،
والغانية ، واللغيرية ، والواقية ، والقبرية ، واللفظية .

(١) هكذا ولعلها « الروندية » ، انظر إلى « الفرق المفترقة » لعثمان الحنفى هو : ٥٧ .

(٢) هكذا ولعلها المتبرئة انظر ص ٩٣ .

وأما المرجئة فمنهم :

التاركية (١) ، والسابئية (٢) ، والراجية ، والشاكية ، والبيهسية ، والمستثنية ، والحشوية ، والعملية ، والمنقوصية ، والمشبهة ، والاثرية ، والبدعية .

فهم اثنان (sic) وسبعون فرقة كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - والثالث والسبعون هم اهل الجماعة المرجئون | المتمسكون بحبل الجماعة المجتنبون الفرقة والبدعة مقتداهم النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه لم يتشعبوا ولا يتشعبون الى يوم القيامة قوادهم علماءهم ، وإمامهم كتاب الله ، مع كل ذلك يد الله عليهم . فالأيد على من ناوهم . فهم أمان لأهل كل بلد فيهم منهم أحد . فما دام فيهم منهم أربعون رجلا لا يعذب أهل تلك البلاد بحصاة ولا بنخسف ولا رجفة وزلزلة ولا غلبة من اعداء الاسلام عليهم الى آخر عصاته يقاتلون الدجال .

باب

دعوى الستة | الذين هم أصول الأهواء وأقوابلهم ٢٠ ظ

قال أبو مطيع : فأما مدار كلام الحرورية وأصل دعويهم أنهم شهدوا على علي بن أبي طالب - رضوان الله عليه - بالكفر وتبرعوا منه ودعوا الناس إلى البراءة منه والاكفار عليه حتى أفرطوا في بغضه . وقالوا : الايمان قول وعمل ، وقد قصر علي في العمل ، والايمان لا يحتمل التقصير ، ولذلك اكفرنا علياً .

قال أبو مطيع : وقالت الجماعة : « الايمان والعمل شرائعه » (٣) . | وتصديق الايمان ٢١ و المعرفة بالقلب ، وإن علياً لم يقصر في الاقرار بالله ولا اختلاف (٤) في ذلك الامة عليه ولكن باختلافهم (٥) عليه كان في العمل . فلذلك سميناها مؤمنا نقيا ولم نكفره لأنه لم يخرج من الباب الذي دخلت فيه بلا اختلاف وهو اقرار بربه وهو الايمان ، لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : « الايمان الاقرار بالله والعمل بشرائه » . وعن كعب الأحبار انه قال : « للشهيد نوران ، ولمن قتله الخوارج عشرة انوار . وان لجهم سبعة | ابواب باب منها للحرورية . ٢١ ظ

(١) في الأصل : « التارطية » انظر ص ١١٤ . انظر ص ٦٩ .

(٢) في الاصل الشايبية انظر ص ١١٥ . (٤) في الأصل اختلف .

(٣) هكذا ولعله : « الايمان قول والعمل شرائعه » (٥) هكذا ولعلها : « اختلافهم » .

ولقد خرجوا على داود في زمانه عن بن عباس - رضى الله عنه - عن الشعبي أنه قال : « أرجى مالا تعلم ولا تكن مرجئا ، وحب أهل البيت ولا تكن شيعا . وقل إن الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى ، ولا تكن قدريا وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر ولا تكن حروريا » .

عن بنى سواد انه قال : « سمعت عليا - رضى الله عنه - يقول : « ليبغضنى قوم يدخلهم الله ببغض النار » . وعن أنس بن مالك - رضى الله عنه - قال : « قال رسول الله - صلى الله عليه | وسلم - : « صنفان من أمى ليس لهم فى الشفاعة نصيب الحرورية والقدرية » .

باب

دعوى الروافضة

قال أبو مطيع : وأما الروافضة فأفرطوا فى حب على بن أبى طالب - رضى الله عنه - حتى انزلوه فوق ما انزله النبي - صلى الله عليه وسلم - والمهاجرون والانصار . وقالت كما قالت الحرورية الأيمان قول بلا عمل^(١) . ولكن كان على معصوما ولا ينسب إلى شىء من الذنوب فلذلك أفرطوا فى حبه وتعلقوا به | ورفضوا الآثار والسنن كما أن النصرارى رفضوا سنن عيسى - صلى الله عليه وسلم - وأثره (sic) . وارتكبوا إلى محبته ، ومن ذلك سمو رافضة .

وقالت الجماعة : إن عليا وإن كان جليلا فالانبياء كانوا أعظم منزلة عند الله منه ، ولم يتمن أحد منهم إلا التى الشيطان أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته . فكيف بعلى بن أبى طالب ؟ فكما ينسخ الله ما يلقي الشيطان فى أمنية النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وكذلك عفا الله | ما يلقي الشيطان فى أمنيته متابعيه ولا ينبغى لنا أن ننزله فوق منزلته التى انزله هو نفسه مع انه لا يسع لاحد ان يذكر اصحابه إلا بغير ولا غيرهما لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : « إذا ذكر أصحابى فامسكوا » . وعن الشعبي قال : « لو كانت الروافضة من الدواب لكانت حمر ولو كانوا من الطيور لكانوا رخم » . عن عطا عن بن عباس قال : « كلام القدرية كفر ، وكلام الحرورية هلكة وكلام الرافضة ضلالة » .

(١) تناقض مع قوله فى ص ١٢ : .. « وقالوا الايمان قول وعمل » ..

وعن ابن عباس - رضى الله عنه - | قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ٢٣ ظ
 « يكون في آخر الزمان قوم ينتحلون مودة أهل بيتي تبر (sic) هم الروافضة . فان ادركتموهم
 قاتلوهم فانهم مشركون ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

باب

دعوى القدرية وضلالهم

قال أبو مطيع : وأما القدرية فانكروا مشيئة الله تعالى وتخليقه وقضائه وقدره بأعمال
 العباد . وقالوا : الخير من الله يعنون بمشيئة الله والشر من أنفسنا أو من إبليس يعنون ليس
 بمشيئة | الله ولا بقضائه وقدره . وزين لهم الشيطان أعمالهم وقبح قولهم حتى قالوا : « ألا و ٢٤
 يحسن في الحكيم أن يخلق شيئاً أو يشاء أو يقضى (١) أو يقدر ثم يعذب عليه ؟ » ثم قال :
 « وما ربك بظلام للعبيد » .

وقالت الجماعة : ليس شيء في السموات والارض إلا الله خالقه ومحال أن يكون في
 السموات والأرض شيء ليس الله خالقه وبلثائه (٢) وقاضيه لقوله ، تبارك وتعالى ، وعز
 وجل « الله خالق كل شيء » ولقوله تعالى : « أنا كل شيء خلقناه بقدر » (٣) .

قال سمعت أبا محمد السخوى (٤) يقول : « زعمت القدرية أنهم أهل العدل ونسبوا | ربهم ٢٤ ظ
 بالعجز عن أفاعيل العباد ونفوا عنه القدرة ووقعوا في شر مما فروا منه . فأما إضافتهم ربهم
 بالعجز فدعوتهم أن الله شاء أن يؤمن الكفار ولم يشاء أن يكفروا ، وشاء إبليس أن يكفروا
 ولم يشأ لهم أن يؤمنوا ، فكفروا كما شاء إبليس ولم يؤمنوا كما شاء الرب . فأثبتوا لابليس
 إنقاذ المشيئة فيهم ونفوا عن الله إنقاذ المشيئة . فهذا اضافتهم ربهم بالعجز .

وأما إنفاؤهم القدرة عن الله فدعوتهم أن الله صنع شيئاً لم تصنعه العباد وهو | تخليقه ٢٥ و
 الأشياء وصنع العباد أشياء لم يصنعه الله أى لم يخلقه وهو المعاصي والشرور .
 ودعوتهم أيضاً أن الله مالك بعض الأشياء وخالقه ومُسَدِّره وهو الخير وليس هو
 خالق بعض الأشياء ولا مالكة ولا مقدره وهو الشر . فادعوا أن الله ليس بخالق تام ولا مالك
 تام حتى صاروا منتسبين بربهم (sic) العجز والضعف ومنفين عن ربهم القدرة والملك . إذ زعموا

(١) سورة فصلت ٤١ آية ٤٦ .

(٢) سورة الزمر ٣٩ آية ٦٢ . سورة العمر ٥٤ آية ٤٩ .

(٣) هكذا ولعله السجزي .

(٤) هكذا ولعلها بلاءه ؟

أن الله فوّض الأمر إليهم والشّر لم يخلق لهم ولم يشأ لهم . كما قال ابن عباس : « من زعم أن الله فوّض الأمر إلى الناس فقد عجز في ملكه | عن علي بن الحسين بن علي - رضي الله عنهم - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « لعن الله الزايد في كتاب الله المكذب بقدر الله » . وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - يقول : « جأ مشركوا قريش إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - يخاصمونهم في القدر . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الْمُسْجِرِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وجوهِهِمْ ذُوقُوا مسَّ سَقَرَ » « إِنَّا كُنَّا شَيْءٌ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »^(١) وعن ابن عباس ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « هلاك أمي العصبية والقدرية » . والرواية من غير | ثبت .

٢٥ ظ

٢٦ و

باب الجبرية

قال أبو مطيع : فأما الجبرية فنسبوا القبائح إلى الله وابرؤا العباد من الذنوب قالوا : ليس للخلق استطاعة لا قبل الفعل ولا مع الفعل لأن الاستطاعة لا تكون إلا لله . والعبد في هذه كشجرة إن حركها الريح تحركت وإلا لم تتحرك وهي مجبرة على التحريك . يزعمون أن الحيا في الاستطاعة كالميت والصحيح فيه كالمريض .

وأما الجماعة فنسبوا الأفعال إلى العباد وقالوا : الأفعال من العباد ، والقضاء والقدرة والتخليق لأفعالهم | من الله . ولولا ذلك كذلك لعطلت الأنبياء والرسل ورفعت الموازين وسؤال الله إياهم : « مَاذَا فَعَلْتُمْ وَمَاذَا ؟ » وقال تعالى : « لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ »^(٢) [و] قوله : « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ »^(٣) . ولم نقل لما كنت أكتسب وأعمل . قال : « وسمعت أبا محمد قال : « الجماعة على طريق الجادة وكانت الجبرية والقدرية مجتمعان معهم فتباينت الجبرية عن الجادة فضلت وأضلت وتياسرت القدرية عن الجادة فضلت وأضلت .

٢٦ ظ

ويضاد بعضها لبعض وإن كانتا على الضلالة . وادعت كل واحدة منهما | إنما هي السالكة للمنهج وضادها الحمقى ، وتمسك بما كانتا اجتماعا عليه وفارقهما فيما ابتدعتا بعد الاجتماع معه . فأما اجتماع الخبرين معه فإقراره بأن القدر خيره وشره من الله . وبأن الخير

٢٧ و

(١) سورة القمر ٥٤ آيات ٤٧ - ٤٩ .

(٣) سورة السجدة ٣٢ آية ١٧ ؛ سورة الاحقاف

(٢) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

٤٦ آية ١٤ وسورة الواقعة ٥٦ آية ٢٤ .

والشر مكتوبان في اللوح المحفوظ ، وبأن الله قال : « لا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » (١)

ثم افترق الجبريون فقال : بل يكلف الله نفسا ما لا طاقة لها به . فتمسك الحمقى بما اجتمع معه وخالفه فيما ابتدع بعد الاجتماع معه . وأما اجتماع القدرى معه كاجتماع الجبرى . فاقداره على أن | الله خلق كل شيء . وقال تعالى : « وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَتَقَدَّرَ » (٢) ظ ٢٧
تَقَدَّرَ بِرَأْسِهِ » (٢) . وقال : « لا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » (٣) وعلى أن الاستطاعة قبل الفعل . ثم فارقه فقال القدر خيره وشره ليس من الله ، ولا إن الله خالق الخير والشر ولا إن الله خالق اللوح والقلم . فنبت الحمقى على ما فرقاه ونسب الأفعال إلى العباد وتقديرها وقضاها إلى الخالق . وعن عكرمة عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، قال : « من زعم أن الله أجبر الناس على المعصية فقد ظلم الله في ملكه | وعن وهب بن منبه ، رضى الله عنه ، ٢٨ و
قال : قال إبراهيم ، خليل الرحمان ، صلوة الله على نبينا وعليه وعلى سائر النبيين الصالحين . ورزقنا ببركتهم الأمن والعافية والسلام و... (٤) وكفانا شر القوم الظالمين ودبرنى في امر هذه ... (٥) بأحسن التدبير إنه كريم أرحم الراحمين . قال ، صلوة الله عليه ، : « يارب إني قرأت في الصحف حرفا لم أعرف تفسيره » . فأوصى الله إليه . أنبأ إبراهيم قوم يكونون في آخر الزمان يقولون إن الله قدر الذنوب على العباد وهم مجبورون عليها . وقال الله تعالى : « كذبوا وويل لمن يسئل عن سرى » (٦)

باب الجهمية |

قال أبو مطيع : وأما الجهمية فادعوا فراراً من التشبيه فوقعوا في أقبح التشبيه حتى ٢٨ ظ
أنكروا الله في كل المعانى وشبهوه بلا شيء . وذلك أنهم قالوا : ينبغى أن نعرف الخالق بخلاف الخلق في كل المعانى ، وشبهوه بلا شيء . ولا يخالف الخلق في كل المعانى إلا لا شيء ، لأن لا شيء لا يستوى في كل المعانى مع الشيء ، ولا مع إثبات الشيء ، ولا مع إسم الشيء ، ولا مع ذات الشيء يبقى ، ولا مع فعل شيء . فاخرجوا الله من

(٤) كلمتان غير واضحتين .

(١) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

(٥) كلمتان غير واضحتين .

(٢) سورة الفرقان ٢٥ آية ٢ .

(٦) لم نجده بهذا النص في القرآن .

(٣) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

٢٩ و الاثبات والأسماء . والأفاعيل هي مخلوقة ، وما يحيط علم | الخلق باثباته وأسماءه . فلا شيء عنده أكبر من الشيء .

وقالت الجماعة : هو شيء لا كالأشياء بل هو منشي الأشياء وهو بجميع صفاته خالق أزلي ، والمخلوق بجميع صفاته مخلوق^(١) ، وأفعال العباد وصفاتهم هي مخلوقة : وأفعال الله وصفاته ليس بمخلوق .

ولا عنت أن الله ثبت عليه من كون هذا العالم اسماً لم يكن ازلياً كالجهمية . زعموا أن الخالق محدث لأنه لم يكن خالقاً قبل تخليقه المخلوقين . بل نقول إن الخالق ليس بمحدث وإنما هو قديم دائم | وإن لم يكن للتخليق .

وقال : وسمعت ابا محمد يقول : لا أدري من هاذين الوزرين اللذين لزمنا (sic) الجهمي أيهما أعظم أحدهما دعوى فان للرب شبه لأنه وصف نفسه بانفائه الصفات عن الله . وخطأ الرب في إثباته لنفسه الصفات ، وهذا دعوى الكبر . وعن عطأ قال : بلغنا أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « يخرج رجل من أمي يقال له جهيم هو أضر على أمي من إبليس » . عن أنس بن مالك ، رضى الله عنه ، قال : قال النبي - صلى الله عليه وسلم - :

« من قال الايمان لا يزيد ولا ينقص فقد خرج من أمر الله . ومن قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله . عن قتادة عن | أنس بن مالك ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « يكون في آخر الزمان قوم من أمي يزعمون القرآن مخلوقاً أولئك لا يرون ثواباً ولا عقاباً ولا جنة ولا ناراً ولا بعثاً ولا نشوراً ، فاذا رأيتموهم^(٢) فلا تسلموا عليهم ولا تصلوا خلفهم ولا تعودوا مرضاهم ولا تشيعوا اخيارهم أولئك هم يهود أمي »

باب دعوى المرجئة

وأما المرجئة فاتكلوا على الايمان بغير عمل وقالوا : كما لا ينفع مع الكفر حسنة فكذلك لا يضر مع | الايمان سيئة . وقالوا : أليس بعد الايمان فرض ؟ فان عملت فحسن وان لم تعمل فليس عليك شيء . واحتجوا بظاهر الكتاب قوله تعالى : « فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » . وقوله تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »^(٣) . ولقول النبي - صلى الله عليه

(١) سورة المائدة ٥ آية ٨٥ ؛ سورة التوبة ٩

آية ٧٢ .

(١) في الأصل : « بمخلوق » .

(٢) في الأصل : رأيتموهم .

وسلم - حيث قال : « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » ، وقوله - صلى الله عليه وسلم - :
« مفتاح الجنة لا إله إلا الله » .

وقالت الجماعة : قال الله - عز وجل - « إن الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا » |
وقال ابن عباس ، رضى الله عنه ، « يعنى مفروضاً معلوماً . فاذا نطق الكتاب ان الصلوة ٣١ و
مفروضة . فقد علمنا أنه كما قال الله إن الصلوة كانت على المؤمنين لا على الكافرين لأنه
من شرائع الايمان ونحوه من الآيات الكثيرة . قوله تعالى : « قُلْ لِعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا
يُتَمِيمُوا الصَّلَاةَ » . وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا [١] ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا » (٢)
وقال ابن مسعود ، رضى الله عنه ، : « إذا سمعت « يا أيها الذين آمنوا » فادع لها سمعك
فإنما هو أمر يؤمر به أو نهى ينهى عنه » . فان كان كما زعمت المرجئة | ألا يضر مع الايمان ٣١ ظ
سيئة ما قال الله : « الزانية والزاني » الآية (٣) . وقال : « النَّفْسُ بِالنَّفْسِ » . . .
ولما امر الحدود والقصاص ولما اوعد النار العصاة حيث قال : « وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ » وقال : « وَمَنْ يَفْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » الآية (٤) ونحوه كثير . ولكن
كفى بهذه الآية تكشفا عن قبح قوله إذ صدق الله ورسوله : « وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ
لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ » (٥) . وعن ابن عباس ، رضى الله عنه ، عن النبي ، صلى الله
عليه وسلم ، أنه سئل عن المرجئة فقال : « لعن الله المرجئة قوم يتوكلون على الايمان بغير
عمل فيقولون إن الصلوات والزكوات والصيام والحج | ليست بفريضة ، فان عملت فحسن ٣٢ و
وإن لم تعمل فليس عليك شيء » . عن سعيد بن صالح الأسدي عن ابراهيم قال : « لا أدري
ما اخوف عندي على فتنة المرجئة أم فتنة الازرقية » . عن أنس ، رضى الله عنه ، قال :
قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « صنفان من أمتي لا ينالهم شفاعتى المرجئة
والقدرية » .

قال أبو مطيع : فهذا ما كان أصول الاهواء وهم السنة التي يتشعب المراء منها ودعوتهم
ورد أهل الجماعة عليهم وسناتي على ما يتشعب منهم من الأجناس | والأصناف بقدر ٣٢ ظ
ما يوافق فأول ما بدأنا فيه من أصناف دعوى الحرورية ، وأولهم الازرقية .

(١) الكلمة ناقصة في الأصل .

(٢) سورة ابراهيم ١٤ آية ٣١ ؛ سورة الحج ٢٢ آية ٢٧٥ ؛ سورة النساء ٤ آية ٩٣ .

(٣) آية ٧٧ .

(٤) سورة النور ٢٤ آية ٤٠ .

(٥) سورة النور ٢٤ آية ٢ .

باب دعوى الأزرقية

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، : وسمعت الحسن بن الأشرف يقول : قالت الأزرقية لا نعلم أحداً مؤمناً لان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قبض وكان دليلنا فى القول والفعل والضمائر . وقد انقطع الوحي بالانخبار بعد الأمامين يعنى أبا بكر وعمر ، رحمهما الله ، و ٣٣ لان الامة اختلفوا بعدهما | واتخذوا محبة من اصابهما قوله (sic) ، ومن اخطأ قتلوه . وقالوا الأيمان قول بلا عمل . فلذلك أكفروا أهل القبلة إلا من وجدوه مدينا بمحبتهم . قال أبو مطيع وقالت الجماعة الايمان قول ، العمل شرائعه . لذلك شهدوا لاهل قبلتهم بالايان ولم يكفروهم بالذنب وتركوا ضمائر العباد إلى الله .

ويقال : الأزرقية حكمت حكماً خلافاً لحكم الله إذ زعمت أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان دليلنا فى القول والعمل والضمائر | بل إن أمر نبيه أن يكون دليلاً للكفار ولا للمؤمنين بالضمير ، بل أمره أن يقبل منهم الظاهر من القول حيث قال تعالى : « تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » . وقال : « وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا » ^(١) وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا « لا إله إلا الله » فهذا يدل على أنه كان مأموراً أن يدعو إلى الشهادة بوحدانية الرب ، تبارك وتعالى . ومنها ان يفتش عن ضمائرهم لانه لم يكن | على ذلك قادراً لقوله تعالى : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » ولقوله تعالى : « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ . . . » الآية ^(٢) . ونحوه كثيرة . عن سعيد بن جهان ^(٣) قال : قال عبد الله بن ابي اوفى : « لعن الله الأزرقية » وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : « انهم كلاب النار » . و ٣٤

باب الأباضية وهم ثانيهم

قال أبو مطيع : زعمت الأباضية أن الايمان قول وعمل وسنة . ولا نشهد على أهل القبلة بالإيمان إلا من أخذ | بمحبتنا ولا نكفره لأنهم لم يكفروا بالله وبرسوله ، ولكن نشهد عليهم بالنفاق لأنهم أثبتوا ببعض وكفروا ببعض ويريدون ^(٤) أن يتخذوا بين ذلك سيلاً . و ٣٤

(١) سورة آل عمران ٣ آية ٦٤ ؛ سورة النساء ٤ آية ٢٧٢ .

آية ٩٤ . (٣) هكذا ولكنه « سعيد بن جهان » .

(٢) سورة القصص ٢٨ آية ٥٦ ؛ سورة البقرة ٢ آية ٤٤ (٤) فى الأصل « ايردون » .

وما السبيل بين الأيمان والكفر إلا النفاق كما وصفهم الله « مُسَدِّبِذَبَيْنَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ... » الآية (١)

قال أبو مطيع : وقالت الجماعة : الأيمان قول والعمل شرائعه وان النفاق كان في زمن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، والوحي منزل والنبي أسره إلى حذيفة وعلى هذا خرج من الدنيا . فكذلك هو باطن ولا يتعدا | حكم الله ورسوله بل أهل القبلة عندنا مؤمنون و ٣٥ لأن القول ظاهر معروف والاخلاص باطن والنفاق باطن فليس لأحد غير النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ولا غير ما أسر إليه النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ان يشهد على أحد بالنفاق بأن يتولى الامة ولا يتبرأهم .

وما قالت الاباضية ان لا يتوليمهم (sic) ولا يتبريهم (sic) بدعة وهو الأرجاء بقول الزهري وغيره من الأئمة . عن مسلمة بن كهيل (٢) قال : « اجتمع البخترى والضحاك والمشرق وميسرة وبكير (٣) الطائى من الجماعة ان البرءة بدعة | والشهادة بدعة والولاية بدعة والارجاء بدعة » . وإنما قالت الاباضية قوله تعالى : « يُرِيدُونَ أَنْ يَتَخَسَّبُوا بَيْنَ ذَلِكَ... » لأهل التوحيد وإنما نزلت في اليهود حيث قالوا لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « نؤمن بك وبكتابك ونكفر بالانجيل وبعيسى بن مريم » . فنزلت فيهم : « ... وَيَقُولُونَ نُوْمَنُ بِيَعْمَضٍ وَنُكْفَرُ بِيَعْمَضٍ » ... الآية (٤) .

فتأولت الاباضية في أهل التوحيد حتى غلط في تأويله واجترأ على الله بتحويل تفسيره حتى ضل وأضله | وعن قتادة انه قال : « مجوس هذه الامة الاباضية » . و ٣٦

باب التغلبيية وهم ثالثهم

قال أبو مطيع : والتغلبيية ان الله يشاء أعمال العباد ولكن لا يخلق ولا ينقص ولا يقدر . وقالوا لا نشهد على الأطفال بالأيمان ولا بالقدر إلا عند الادراك .

وقالت الجماعة : لا يكون من أعمال العباد شيئاً إلا ان يشاء الله ثم يكون خالق غيره . وهو متناقض في القول لقوله تعالى : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ » (٥) ومحال أن

(٤) سورة النساء ٤ آية ١٥٠ .

(٥) سورة الصفات ٣٧ آية ٩٦ .

(١) سورة النساء ٤ آية ١٤٣ .

(٢) هكذا وهو كهلان .

(٣) وهو بكير بن ماهان .

٣٦ ظ | يكون | احد من بنى آدم لا مؤمن ولا كافر لقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَمِنْكُمْ كَافِرٌ »^(١) بل نشهد على الاطفال بالايمن لانهم كلهم اقرروا يوم الميثاق وذلك كان منهم ايمانا ويولدون على تلك الفطرة لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » عن ابن عباس رضى الله - عنه فى قوله تعالى : « فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا »^(٢) يقول دين الله اللى فطر الناس عليها يقول خلق الناس عليها | « لا تبديل لخلق الله » يعنى لدين الله . قال ابن عباس : « فكل مولود يولد فهو على الفطرة » عن أبى هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذات يوم لاصحابه : « اتدرون من الاهون من اولاد البشر؟ » قالوا : « الله والرسول أعلم » قال : « هم أطفال المشركين جعلوا خدما لاهل الجنة لم يعملوا فيثابوا ولم يذنبوا فيعاقبوا فثابوا على العهد » .

باب الخازمية وهم رابعهم

٣٧ ظ قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، : قالت الخازمية : الأيمان مجهول . وقالوا إن الخلق كلهم معذرون إلى أن تبلغهم الدعوة | بالمعرفة لا يسع له من الوصائف والشرائع يعنون توحيدهم لأنهم زعموا أن الأيمان وصائف وشرائع . وقالت الجماعة الأيمان كلام وشهادة ان « لا إله إلا الله » لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « الأيمان كلام وتصديقه معرفة بالقلب » .

٣٨ و وقالت الجماعة ليس أحد معذور من بنى آدم يقول : التوحيد لقوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا [مِنْ قَبْلِكَ] مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ »^(٣) فليس أحد من الكفار إلا وقد بلغت الدعوة وإن لم تبلغه دعوة | محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فدعوة موسى وعيسى عليهما السلام وإن لم تبلغه دعوتهما فدعوة إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، ومن كان قبله من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولطف بنا وبذريتنا ببركتهم أنه ارحم الراحمين لأنه قال تعالى : « وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا خَلَّاهَا فِيهَا نَذِيرٌ »^(٤)

(٤) هكذا ولكنها « أمة » .
(٥) سورة فاطر ٣٥ آية ٢٤ .

(١) سورة التغابن ٦٤ آية ٢ .
(٢) سورة الروم ٣٠ آية ٣٠ .
(٣) سورة الأنبياء ٢١ آية ٢٥ .

والوجه الآخر إن الله على الكفار حجج غير الأنبياء ، صلى الله عليهم ، لما يريهم من الآيات والعبير لقوله تعالى : « آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تَبْصُرُونَ »^(١) فكلفهم الله ، عز وجل ، أن يعتبروا لما يرون من الآيات والضعف والعجز | والتحويل من حال ٣٨ ظ إلى حال . ويقرون أن لها خالقا غير الاصنام والاحجار مع أن الله قال لابليس : « لَأْمَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَّنِكَ وَمِمَّنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ »^(٢) . فلا يكون أحد من ولد آدم إلا تبعا لأبليس لعبادته شيئا (sic) أو تابعا بتوحيده . وقال تعالى : « لَأْمَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ »^(٣) فأجمع الجن والانس معذور ولا مجهول كما ادعت الحازمية :

باب الخلفية وهم خامسهم

قال أبو مطيع النسفي ، رضى الله عنه ، إن الخلفية قالت : لا يسع لاحد من المدركين القعود | عن الجهاد ذكرا كان أو اثني . ولا يسع لأحد كتمانها (sic) . فمن فعل في ذلك شيئا ٣٩ و او نكل عنه فهو كافر ، لأن المؤمن لا يكون إلا عالما مجاهدا او فار [ا] (sic) عن الحق : ويرون السعة (sic) والجهاد للنساء . ومن بلغ منهم الموت يومى بجسده إلى من عنده ، ويقول لا حكم إلا لله يعنى به مقالته من بحضرتة :

وقالت الجماعة : فريضة على أهل اليسار والغناء وأما الفقراء من الرجال والنساء والولدان (sic) فهم معذورون على القعود من يسعون عن تركها لقول الله تبارك وتعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ | وَهُمْ أَغْنِيَاءُ »^(٤) . وقال تعالى : « [و] لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... »^(٥) فأهل الاموال والسعة لم يبلغوا درجات قاعدى أولى الضرر إلا بالخروج : وأهل الضرر بلغوا درجات أهل السعة دون الخروج . عن مكحول رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « من مات ولم يغزو (sic) ولم يحدث نفسه بالغزوة كان من أهل النار » .

وقال أبو مطيع : فلو كان كما زعمت الخلفية بقول النبي عليه الصلاة والسلام : « من مات ولم يغزو كان من أهل النار » ولكن رضى الله | من أولى الضرر بجديت النفس أن ٤٠ و

(١) سورة الذريات ٥١ آية ٢٠ - ٢١ .

(٢) سورة ص ٣٨ آية ٨٥ .

(٣) سورة السجدة ٣٢ آية ١٣ .

(٤) سورة التوبة ٩ آية ٩٣ .

(٥) سورة النساء ٤ آية ٩٥ .

لو وجد إليه سبيلا لخرج . عن معاوية عن جاحمة ان جاحمة جاء إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يستشيره في الغزو قال : « الك أم ؟ » قال : « نعم » قال : « الزم أمك ، فان الجنة عند رجلها » . قالها ثلثا :

قال أبو مطيع هذا يدل على أن الجهاد ليس يجب على كل الاحوال ولو كان كما زعمت الخلفية أن لا يحل القعود طرفة عين ما كان ينهاه النبي ، صلى الله عليه وسلم ، عن أداء الفرائض بأمر الوالدين . كما كان الولد ليس باموضع (sic) عن القعود عن الحج إذا استطاع إليه | سبيلا بطاعته الابوين . ٤٠ ظ

باب الكوزية وهم سادسهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، زعمت أن لا يسع لأحد أن يمسه أحد لأنه لا يعرف من الطاهر والنجس منهم . ولا يسع لأحد أن يخاطب أحدا ولا ان يواكله (٤) إلا أن يغتسل ويتوب ، لأنه اشبه أمر الأمة بما ظهر منهم من المنكرات . والأسلام وأهله طاهرون . ومن ذلك يبولون في الكوز ويتخذون ليد اكبرهم (١) | كيسا ويغتسلون في المأكول وضوءاً :

وقالت الجماعة : لا بأس في الأمة ان يمسه بعضهم بعضا ، ويخاطب بعضهم بعضا لان المؤمن لا ينجس بالمعصية وهذا ما لا بد للناس منه . وقال الله عز وجل : « لا جُنَاحَ (sic) عَلَـيْكُمْ أَن تَأْكُلُوا مِمَّنْ بِيوتِكُمْ . . . الآية (٢) . وقال تعالى : « وَإِن تَخَاطَبْتُمْهُم فَاخْسَبُواْصَوتَكُمْ [في الدين] » (٣) . فلو كان كما زعمت الكوزية كان لا يسع له الأكل مع أهله وخادمه ولا المخالطة معهم . فان تابوا عشرين مرة لأن المنكرات ظاهر وباطن . | والباطن عنه غائب لا يعرف . ٤١ ظ

عن حماد عن إبراهيم أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بينما هو يمشى إذ عرض له حذيفة ابن يمان فاعتمد عليه رسول الله وأخذه بيده قال : « مالك ؟ » قال « يا رسول الله إني جنب » قال ، صلى الله عليه وسلم ، : « المؤمن لا ينجس » . عن جابر عن عامر الشعبي ، رضى الله عنهما ، قال : « كل مع المحرم وإن زمزم » وعن الحسن ، رضى الله عنه ، قال : « لا بأس بثياب اليهود والنصارى » :

(١) هكذا لكنها «لذا كبرهم» . — (٢) سورة النور ٢٤ آية ٦١ . — (٣) سورة البقرة ٢ آية ٢٢٠ .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، وهذه الرخصة فى ثياب الكفار والصلوة | فيها والأكل و ٤٢ و
والمخالطة معهم فى تنجيس الله إياهم بقوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » (١) فكيف
بمؤاكلة المؤمن ومخالطته ومسيس ثيابه وإن ظهر منه المنكرات وهو حبيب ربه وخير بريته
مع أن النبي ، عليه أفضل صلاة وسلام ، قال لحذيفة ابن اليمان : « حين أخذ يده المؤمن
ليس بنجس » .

باب الكثرية وهم سابعهم

قال أبو مطيع : زعمت الكثرية أن لا | يسع لأحد أن يفرق حقوق ما أوجب الله عليه ٤٢ ظ
فى ماله على أحد ، لأنه اشتبه علينا أمر الأمة . ولا ينبغي لنا أن نغنيهم بما أوجب الله لأهل
الحق فى أموالنا لكن يكثره فى الأرض إلى أن يظهر أهل الحق .
قال أبو مطيع : قالت الجماعة : أوجب الله علينا الصلوة والزكوة معا ، وجعلهما
مقرونين حيث قال : « أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَأَتُوا الزَّكَاةَ » (٢) فمن فرق بينهما فقد خالف
هذه الآية . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « لا صلوة | لمن لا زكوة له » . عن معاذ و ٤٣
ابن جبل ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « الجيران ثلاثة .
فجار له ثلاثة حقوق ، وجار له حقان ، وجار له حق . فأما ذو الثلاثة حقوق فالقراة والجوار
والاسلام . وأما ذو حقين فالجوار والأسلام . وأما ذو حق واحد فالجوار للمشارك له حق واحد » .
قال أبو مطيع هذا قول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وكذلك قال ابن عباس ، رضى
الله عنه ، تأويل قوله تعالى : « وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ » . . . (٣) وحتى بلغ « والجوار
ذى القربى والجوار الجنب » (٤) . | فإذا أمر الله تعالى ورسوله أن تعطى المشرك فكيف المسلمون ٤٣ ظ
وإن افرقوا فى الذنوب ؟ مع ان ابن عمر ، رضى الله عنه ، كان يؤدى زكوة ماله فى السنة
مرتين يقسمها مرة ويدفعها إلى السلطان مرة . فكان ينبغي للكثرية ان يورع وينظر فى مثل
هذا ان يؤدى فى السنة ثلاث مرات لانه أمسكه كله . عن حميد عن الحسن بن على ، رضى
الله عنه ، قال : « قلت له ما تقول فى الصدقة على اليهود والنصارى ؟ » قال : « كل
معروف فيه أجر » .

(١) سورة التوبة ٩ آية ٢٨ .

(٢) سورة البقرة ٢ آية ١١٠ . (٣) سورة النساء ٤ آية ٣٦ .

٤٤ و قال أبو مطيع | : فاذا امر النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بأداء حقوق المشركين وورخص الحسن في الصدقة على اليهود والنصارى فالمؤمن وإن كان مترفا فليس هو باشر بمن قال الله عز وجل : « أولئك هم شر البرية » انه ممن قال الله تعالى : « أولئك هم خير البرية » (١)

باب الشمراخية وهم ثامنهم

٤٤ ظ قال أبو مطيع : زعمت الشمراخية : إن النساء هن الرياحين لا بأس على من يشمهن بغير نكاح | ولا ملك وهم صنف من الحبية . واحتجوا على ذلك بقوله تبارك وتعالى : « وأحلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ » . . . (٢)

وقالت الجماعة : لا يحل لأحد من النساء إلا بشهود وصداق ولا يحل لأحد بعد النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فوق أربعة نسوة . لقول الله ، تبارك وتعالى ، وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في قوله تعالى : « فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » قال : « أحل لكم الأربع وحرم عليكم المحصنات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم بعد الأربعة » عن عكرمة عن ابن عباس رضى | الله عنه في قوله تعالى « والمُحْصَنَاتُ مِنْ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ إِيْمَانُكُمْ » (٣) قال لا يحل له ان يتزوج فوق أربع نسوة فمن زاد منهن فهن عليه حرام فأمه وأخته وإبنته

٤٥ ظ قال أبو مطيع هذا الحسن بن محمد بن علي وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم يتأولون قول الله تبارك وتعالى تحريم النساء فوق الأربعة ، ولو كان كما زعمت الشمراخية ان النساء هم (sic) الرياحين لاستحال بيان الله الثلث والأربع واستحال امره بالبكرين اذا زنيا جلدا مائة وللمحصن والمحصنة الرجم | وليس كما ادعت لقول الله تعالى : « والَّذِينَ هُمْ لِغَيْرِ وَجْهِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ إِيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَمَاؤَلَيْكَ هُمُ الْعَادُونَ » (٤)

(٣) سورة النساء ٤ آية ٣ .

(٤) سورة المؤمنون ٢٣ آية ٥ - ٧ .

(١) سورة البينة ٩٨ آية ٦ و ٧ .

(٢) سورة النساء ٤ آية ٢٤ .

باب الاخنسية وهم تاسعهم

قال أبو مطيع رضى الله عنه : زعمت الاخنسية ان الاقلام جارية على العباد ما داموا احياء مدركين . فمن مات منهم خفت وطمست آثاره فلا يلحق ميت خيرا ولا شرا مما ترك بعده لا حجا ولا غمزة ولا من آثار الصالحة . |

- ثم احتجوا على اهل الجماعة فقالوا اين كان يلحق الميت من تركته شىء من الخير والشر ٤٦ و لحاز لكل ولد مؤمن ان يؤمن لابيهِ الكافر بعد موته . واحتجوا على ذلك بقوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وبقوله تعالى : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى » (١) . وقالت الجماعة : لهم قسم وما قسم إذ جعلتم الايمان كشرائه اما الايمان والكفر لا يلحقان الاموات ابدا واما سوى ذلك فنعيم . لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، حيث يقول من سن سنة حسنة في | الاسلام كان له من الاجر بقدر ٤٦ ظ من يعمل به ومن سن سنة سيئة في الاسلام كان عليه مثل وزر من عمل به من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا . عن ابن عباس رضى الله عنه في قوله تعالى : « وَنَسَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا آثَارَهُمْ » وقوله تعالى : « يُنَبِّئُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » وقوله تعالى : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » (٢) معنى هذه الثلث آيات بقول من استن سنة حسنة فاتبع عليها فله اجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير ان ينقص من اجورهم شيئا . ومن السنن سنة سيئة | فكذلك عن ابى حنيفة رضى الله عنه عن حماد عن ابراهيم قال : ثلثة يوجرون بعد الموت : رجل جعل ارضا له صدقة فهو يوجر فيها ما بقيت بعد موته : ورجل ترك ولدا صالحا فهو يدعوله وهو يوجر في ذلك ورجل علم الناس علما فهو يوجر به فيما يعمل به بعده . وعن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

باب المحكمية (sic) وهم عاشرهم

- وقالت المحكمية : لا أمرا لاحد بعد الاختلاف إلى يوم القيامة ومن يحاكم | الى مخلوق ٤٧ ظ كائن (sic) من كان من قريش او غيره فهو كافر .

(١) سورة فاطر ٣٥ آية ١٨ ؛ سورة النجم ٥٣ (٢) سورة ياسين ٣٦ آية ١٢ ؛ سورة القيامة ٧٥ آية ٣٩ - ٤٠ ، سورة الانفطار ٨٢ آية ٥ .

قال أبو مطيع وقالت الجماعة : قال الله تبارك وتعالى : « فإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ »^(١) . يعنى الامراء . اما كتاب الله فهو قائم وأما رسوله فقد قبض وسنته قائمة . وأما اولو الامر فهو قائم ما دام فى هذه حيا يتنفس (sic) : فن تنازع فى شىء فيردوه إلى كتاب الله وسنة نبيه ، صلى الله عليه وسلم . واولى الامر لا يخالف السواد الاعظم لان الحق معها (sic) حيث كملت^(٢) . ولذلك امرنا نبينا بأن نطيع الامراء ولو كانوا عبيدا | اجدهن . ولا بد للناس من امام برأ كان او فاجرا عن ابى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا ابا ذر امرك ان تسمع وتطيع ولو كان عليك عبداً حبشياً » . عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من اطاعنى فقد اطاع الله ، ومن اطاع الامام فقد اطاعنى ومن عصانى فقد عصى الله ومن عصى الامام فقد عصانى » .

باب المعتزلية وهم (sic) حادى عشر

وقال أبو | مطيع ، رضى الله عنه ، وقالت المعتزلية من الحرورية اشتبته علينا امر الصحابة عند اختلاف على ومعاوية ومن انتقضا من العهد . فان كان امر الاول منهم حقا فكان العهد حقا . فالامر الأول باطل فلا يتولى الفريقين بل يتبرأهما ومن اتبعهما لان الايمان قول وعمل واشتبته علمنا بهم .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنه (sic) ، ان الصحابة كانوا أئمة للهدى وكان اختارهم الله لصحبة نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، ورضى عنهم حيث قال : « لقد رضى الله عن المؤمنين والمهاجرين والانصار فيتولى كلا | الفريقين ولا يتبرأهم لانهم لم يقصروا عن الاقرار بربهم وهو الايمان ، لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « الايمان الاقرار كله » .

قال أبو مطيع وكل الفريقين لم يجحدوا ابراهيم ولا رسولهم ولكن زيين لكل فريق عمله حتى نفذ فيهم قضاء الله وقدره . فينبغى لنا ان نرجو لكل الفريقين الغفران فيما قصدوا والثواب لما نهضوا ونكف عن الواقعة فى كل الفريقين ونكل امرهم إلى الله لصحبتهم مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لقول الله تعالى : « وَالَّذِينَ جَسَّأُوا | مِّنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا . . . (٣) الآية عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله

(١) سورة النساء ٤ آية ٥٩ . — (٢) هكذا ولعلها « كانت » . — (٣) سورة الحشر ٥٩ آية ١٠ .

صلى الله عليه وسلم : « اذا ذكر أصحابي فامسكوا ألاء (؟) ومن سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة اجمعين » .

باب الميمونية وهو ثانی عشرهم

قال أبو مطيع رضى الله عنه قالت الميمونية : لاصلاح لهذه الامة الا بامام ولا يكون الإمام إماماً إلا برضى من وجوه اهل محبتنا فمن ادعى الامامة بغير شورتهم فهو شاق يحارب . |
وقالت الجماعة : ان الله جعل قريش معدن الرسالة وفي ذلك دليل انهم معدن الخلافة . ٥٥ و
فلا يحل لمن ليس منهم ان ينازعهم لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قريش » .
قال أبو مطيع رضى الله عنه : فصلاح هذه الامة بمتابعة محسبهم وفسادها بمخالفتهم (sic) ، واما
من نصب من قريش لوى^(١) الضلالة وشق عصا المسلمين واظهر البراءة من بعض أهل القبلة .
فلا يحل لمسلم ان قدر على محاربتة الا ان يحاربه بنفسه وماله ولسانه لقول النبي صلى الله
عليه وسلم : « | استقيموا لقريش ما استقاموا لكم . فان لم يستقيموا لكم وصفوا سيوفكم
على عواتقكم واضربوهم قدما قدما » . عن ابى الدرداء رضى الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « من خرج على امى بالسيف بغير حق فاقتلوه كان من كان ،
ولو كان عيسى بن مريم عليه السلام » .

قال أبو مطيع : فهذا اما كان من مقالات الحرورية ومشعباتهم^(٢) وهم اثنا عشر صنفا .
قال أبو مطيع رواية عن يحيى بن اليمان عن جعفر قال : سألت ميمون بن مهران عن الصلوات
خلف رجل يذكر انه | من الخوارج فقال : « لا بأس كنا نصلى خلف الحجاج بن يوسف
وهو حرورى ازرقى » قال : « فنظرت اليه » . قال : « اتدرى ما الحرورى الازرقى ؟
هو الذى اذا خالف رأيه سماه الكافر (sic) لو استحل ذمه وكان الحجاج كذلك » .

باب اصناف الروافضة

قال أبو مطيع رضى الله عنه ، واما ينشعب من الروافضة من الاجناس فاولهم
الروافضة العلوية .

(١) هكذا ولعلها « لواء » .

(٢) فى الأصل مشعاتهم .

٥١ ظ زعمت العلوية ان الرسالة من الله تعالى | إلى علي وان جبريل ، صلوات الله عليه ، قد اخطأ ، ويقولون : صلى الله على علي- ، ولا يقولون : رحم الله عليا . ويقولون ان عليا (١) رسول الله :

وقالت الجماعة : قال الله عز وجل : « مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ ... » الآية . ولم يقل : « علي رسول الله » . وقال تعالى : « وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ » (٢) ولم يقل : وما علي إلا رسول . وقال تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبًا اَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُوْلَ اللهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّنَّ » (٣) . فكذب الله العلوية في هذه الآيات ولو كان كما زعمت العلوية ان جبريل | قد اخطأ فهذا كتاب الله الناطق الذي « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » (٤) مع ان علي بن ابي طالب لم يشين (٥) منه من ذلك شيء وأمن محمد ، صلى الله عليه وسلم ، طابعا غير مكره فسبحان الله ما أقبح دعوتهم وافراطهم في علي ، تعالى الله عن قببح دعوتهم علوا كبيرا . ولم يوردوا عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، شيئا من الاثر لانهم انكروه فهم لسنته انكروا . عن ابي البحر عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال : « يهلك في رجلان محب مفرط ومبغض مغتر » .

باب الامرية وهم ثانيهم

قال ابو مطيع رحمه الله : قالت الامرية ان عليا شريك محمد في النبوة وتأولوا الحديث : « انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي » . وكان هرون شريك موسى في النبوه . وانكرت ما قالت الغلوية من تحطئة جبريل .

وقالت الجماعة : ان في نفس هذا الحديث المحتج علينا ردا عليهم . لانه قال : « انت مني بمنزلة هرون | من موسى الا انه لا نبي بعدي » علمنا انه حين قبض فاذن علمتم انه قال : « لا نبي بعدي » علمنا انه حين قبض النبي عليه الصلاة والسلام انقطعت النبوة بعد النبي . مع ان هرون توفي قبل موسى ، صلوات الله عليهما . فكيف يكون عليا للنبي ،

(٣) سورة الاحزاب ٣٣ آية ٤٠ .

(٤) سورة فصلت ٤١ آية ٤٢ .

(٥) هكذا ولعلها « يستثنى » .

(١) في الأصل « علينا » .

(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ٢٩ ؛ سورة آل عمران ٣

آية ١٤٤ .

عليه السلام ، بمنزلة هرون من موسى ؟ وان عليا عاش بعد النبي ، عليه السلام ، فهذا قد وضح لك ان معنى هذا الحديث ليس إلى ما ذهب اليه الامرية . ومما يصدق ما قلنا قول الله تبارك وتعالى : « وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ »^(١) . فاذا جعله الله « خاتم النبيين » علمنا انه ختم النبوة ولا يكون بعده نبي .

باب الشيعة وهم ثالثهم

قال أبو مطيع رضى الله عنه : زعمت الشيعة ان عليا وصى [به] رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ووليه من بعده خلفه للنبي ، صلى الله عليه وسلم ، وأمره بالقيام لله وان الامة كفرت وردت امر رسول الله حين تركوا وحى رسول الله وبايعوا غيره واحتجوا على ذلك بقوله تعالى : « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » . . . الآية^(٢) .

وقالت الجماعة الولاية لأبي بكر^(٣) بعد النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وعمر لما اجتمع عليهما المهاجرون والانصار وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام : « لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ » . فلما اجتمعت الامة على بيعتهم ابا بكر ثم عمر علمنا انهما اوليان بها من غيرهما .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، وانما ناولت الساعة قوله تعالى : « وَإِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ . . . الآية^(٤) لعلّى خاصة ، فكيف هذا لعلّى خاصة ولم يقل والذى آمن وأقام الصلاة وهو راعم ولكن قال : « وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ » |^(٥) فذكر الجماعة في المستقبل ولم يذكر المفرد في الماضي كما زعموا . عن هشام بن بشير عن عبد الملك قال : « سألت أبا جعفر محمد بن علي عن قوله تعالى : « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ »^(٦) . . . الآية . فقلت انهم يقولون انها في علي (؟) قال علي رجل من المؤمنين . عن مشروف عن عائشة قالت : « ما ترك رسول الله ديناراً ولا درهما ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء » .

(٤) سورة المائدة ٥ آية ٥٥ .

(٥) سورة المائدة ٥ آية ٥٥ .

(٦) سورة المائدة ٥ آية ٥٥ .

(١) سورة الاحزاب ٣٣ آية ٤٠ .

(٢) سورة المائدة ٥ آية ٥٥ .

(٣) في الاصل لابكر .

باب الاسحاقية وهم رابعهم

٥٥ و قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، قالت | الاسحاقية : النبوة متصلة من لدن آدم إلى يوم القيامة ، ومحال ان يرفع الله حجته من بين خلقه وهى النبوة ثم يعد بهم . وقالوا من يعلم علم اهل البيت والكتاب فهو نبي .
وقال أبو مطيع والجماعة : لا نبي بعد نبيه ، ولا كتاب بعد كتابه . فحين كان محمد حيا كان هو الحجة على خلقه فهو دليلهم إلى يوم القيامة . والدليل على ذلك قول الله عز وجل : « خاتم النبيين » فلو كان بعده نبي لم يكن خاتما لان الخاتم لا يكون الا آخر الانبياء .
٥٥ ظ وقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لو كان | بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب » .
قال أبو مطيع : فهذا من النبي عليه الصلوات والسلام ، انكار بالنبوة بعده لانه قال : « لو كان بعدى نبي لانه علم انه لا يكون فلا نبي بعده ولا امة بعد امته صلى الله عليه وسلم لان كان النبي آخر الانبياء وامته آخر الامم . عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده ان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « انكم توفون تسعين امة انتم آخرها واكرمها على الله » .

باب النأوسية وهم خامسهم |

٥٦ و قال أبو مطيع : زعمت النأوسية ان عليا (١) أفضل هذه الامة لقرابة (٢) من النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وجلادته في امر الحرب . وانكرت فضل ابى بكر وعمر وقالت من فضلها على على فقد كفر . واحتجوا على ذلك بآيات كثيرة .
وقالت الجماعة : افضل هذه الامة بعد نبيها ابو بكر ، وليس الفضل بالقرابة والنسب ، ولكن الفضل بالتقى لقول الله تعالى : « إِنَّا أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاتُمْ » (٣) وابو بكر كان اتقى الامة بعد رسول الله وأورعها وامنها واقدمها اسلاما لقول على كرم الله وجهه :
٥٦ ظ « ابو بكر خير من | بقى بعد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وارحه رحمة واروفه (sic) رافة واروعه ورعا واقدمه سنا في الاسلام » . عن ابى حنيفة ان عليا قال : « الا اخبركم بخير هذه الامة بعد نبيها ؟ » قالوا : « بلى » قال : « ابو بكر وعمر » . قال أبو مطيع فاذا فضل

(١) فى الاصل علينا . — (٢) هكذا ولعلها لقرابته . — (٣) سورة الحجرات ٤٩ آية ١٣ .

على ابا بكر وعمر على نفسه فلا ينبغي لنا ان نكون انصح منه لنفسه ونعصيه فيها . قال :
وبلغنا عن سفين (sic) انه قال : « من فضل على ابي بكر فقد اذر (?) بالمهاجرين والانصار .
ثم لا يدري ايقبل منه بعد ذلك عمل اولاً » . عن الضحّاك في قوله تعالى : « اتَّقُوا اللَّهَ
وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ »^(١) قال مع ابي | بكر وعمر واصحابهما : « قال النجاري هكذا
السنة من قدم الشيخين واحبهما فهو عندنا من اهل الجماعة والسنة عن الحكم عن علي بن
ابي طالب كرم الله وجهه قال : « لا تفضلوني على ابي بكر وعمر » .

باب الامامية وهم سادسهم

قال أبو مطيع : قالت الامامية لا تكون الدنيا بغير امام من ولد الحسين . وان الامام
هو عالم اهل الارض لا يتعلم العلم من احد بل يعلمه جبريل . فاذا مات بدل مكانه مثله :
فن لا يعرفه فوئته مَوْتُهُ الجاهلية . ولا تخلو الدنيا | من امام ظاهر مكشوف او باطن
موصوف .

قالت الجماعة : الامة بعضهم أئمة بعض في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، لقوله
تعالى : « هَبْ لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ اَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِلْمُتَّقِيْنَ
اِِمَامًا »^(٢) وأما الأمامُ الدليل الذي أمرنا بالاعتصام به هو الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا يموت ولا يفنى وهو الكتاب الذي قال الله تعالى
فيه : « ذكركم »^(٣) يعني شرفكم فمن لم يرض به فلا رضى . لقول النبي ، صلى الله عليه
وسلم ، حيث قال : « قابلوا الاحاديث على كتاب الله فما وافقه فخذوا به وما خالفه فانبذوه .
فان لم اقل الا ما يوافق كتاب الله وكيف أقول بخلافه وهو اما مناقض لما يرضى به فلا
رضى » . عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،
« من رأى يهودياً او نصرانيا فقال رضيت بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا وبالقرآن
إماما غفر الله له ذنب خمسين سنة » عن مجاهد في قوله تعالى : « يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ
بِاِمَامِهِمْ »^(٤) قال | بكتبهم .

(٣) سورة البقرة ٢ آية ٢٠٠ .

(٤) سورة الاسراء ١٧ آية ٧١ .

(١) سورة التوبة ٩ آية ١١٩ .

(٢) سورة الفرقان ٢٥ آية ٧٤ .

باب الزيدية وهم سابعهم

قال أبو مطيع : قالت الزيدية : ولد الحسين كلهم أئمة الامة في الصلوات . فما دام يوجد منهم أحد فلا يجوز الصلوة خلف غيرهم برهم وفاجرهم ، والاعلماء أئمة (sic) الدين في بيان ما انزل الله :

قال أبو مطيع وقالت الجماعة : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : « فليومكم قراؤكم^(١) لكتاب الله ولم نقل يومكم اولاد الحسين » قال : « صلوا مع من صلى إلى القبلة » عن عبد الله ابن يزيد عن الحسن قال : « ادركت ثلثمائة رجل من اصحاب النبي ، عليه السلام ، كلهم يحدثنوني ان رسول الله ، صلى الله عليه | وسلم ، قال : « صلوا مع من صلى إلى القبلة ووصلوا على من مات من اهل القبلة » . ٥٩ و

قال أبو مطيع : فاذا امرنا ان نصلى مع من صلى إلى القبلة فلا ينبغي لنا ان نخالفه : وتقول الأئمة من ولد الحسين لان النبي صلى الله عليه وسلم : « اجمع الامة كلها برها وفاجرها ومبتدعها ومناقها^(٢) » .

عن مهدي بن ميمون قال : سألت الحسن : « اصلى خلف المبتدع » ؟ قال : « نعم لك صلوتك وعليه بدعته صاغرا صديقا » (sic) . ورواية اخرى عنه ، رضى الله عنه ، قال : « لا يضر المؤمن من (sic) صلوته خلف المنافق ولا ينفق المنافق صلوته خلف المؤمن » عن بسام بن | عبد الله قال : سألت محمد بن علي عن الصلوة خلف بني اميه قال : « صلى خلفهم » قلت : « فان الناس يرون ان ذلك منكم تقية » قال : « كذبوا كان الحسن والحسين يبتدون الصلوه خلف مروان وقد كان الحسين يسب مروان على منبره حتى ينزل ، فكيف منه تقية » ؟ ٥٩ ظ

باب العباسية وهم ثامنهم

قال أبو مطيع زعمت العباسية ان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، مات ووارثه العباس لانه عمه والعم اولى بالنبي ، صلى الله عليه وسلم ، لانه عصبه من عصبته واقرب الناس

(١) في الاصل اقراكم . (٢) في الاصل مناقها .

اليه ، وهو كان افضل الناس | واحق بالخلافة من ابى بكر . واحتجوا على ذلك بقول الله ٦٠ و تعالى : « وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ »^(١)
وقالت الجماعة : افضل الامة بعد نبيها واولاها بالخلافة : ابو بكر ، لتقديم جميع المهاجرين له واجتماعهم عليه . ولما جعله النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بديل نفسه في صلوة المسلمين في حياته فكفى جعله بديلا لنفسه في حياته في الصلوة فلذلك . هو بديله بعد موته في الخلافة برضاء العامة .

ولو كانت الامامة | بالوراثة ما احتاج عمر بالشورة بعده ولكنه كان يورث ابنه عبد الله ٦٠ ظ وما كان ابو بكر يوصى إلى عمر ولكن يورث ابنه ولكنهما لم يورثا ابنيهما ورضوا منهما جماعة المسلمين ذلك مع ان العباس لم يتعرض لطلب الخلافة ولا ادعا ذلك الامر ولا ابنه عبد الله . ولكن تابعا ابا بكر على السمع والطاعة واغزيا اذا غزاها واخذها اذا عطاها رحمة الله عليهما .

باب المتناسخية وهم ثامنهم

قال أبو مطيع : زعمت المتناسخية ان الارواح | تتناسخ . فن كان محسنا تخرج روحه ٦١ و فتدخل في خلق يسعد في عيشه ومن كان سيئا^(٢) تخرج روحه فتدخل في خلق يشقى بعيشه . قال أبو مطيع : وقالت الجماعة ان كانت الارواح تناسخ فلا يحل لاحد اكل لحم ولا محاربة خلق لانه لا يدري الخنزير ياكل اولاييه^(٣) يحارب تعالى الله عن ذلك . بل كل احد له روح وحده ولا تدخل الارواح بعضها في بعض . ولكن كل احد ينفخ فيه روحه عند تخليق الله اياه في ظلمات ثلاث لا ينفخ فيه روح غيره . عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول | وانا رديفه يقول : « خلق الله الارواح قبل الارزاق باربعة الاف سنة سوا للسائلين » .

قال أبو مطيع فهذا يدل على ان الارواح ليس تناسخ بعضها في بعض . فكما ان ارزاقهم مختلفة فكذلك ارواحهم مختلفة ، وكما لا ياكل احدهم رزق غيره فكذلك لا تدخل في احد روح غيره بل كل انسان ينفخ فيه روحه على حده عن الربيع بن انس قال : « قلت لابى العالية : لم جعلت العشرة ايام مع اربعة اشهر في عدة المتوفى عنها زوجها ؟ » قال : « لانه ينفخ فيه الروح في العشرة » .

(١) سورة الانفال ٨ آية ٧٥ . — (٢) في الاصل « مشا » . — (٣) في الاصل « لانبه » .

٦٢ و باب الرجعية | وهم عاشرهم

قال ابو مطيع زعمت الرجعية ان على بن ابي طالب واصحابه كلهم يرجعون إلى الدنيا وينتقمون من اعدائهم ، فيستوى المالك لهم في الدنيا ما لم يستوى لغيرهم . ويملاً الارض عدلا كما مليت جورا .

وقالت الجماعة : من مات فلا رجوع له إلى الدنيا إلى يوم القيامة لقول الله تبارك وتعالى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى » (١) .
يعنى مرة اخرى يعنى يوم النشور . ولم يقل : ومنها نخرجكم مرتين اخروتين .

٦٢ ظ وقال الله عز وجل : « قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَائِكُ الْمَوْتِ الَّتِي | وَكَلَّ بِكُمْ هُمْ إِلَى رَبِّكُمْ تَرْجِعُونَ » (٢) . ولم يقل : « إلى الدنيا ترجعون » . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « والله ما بعد الموت من مستعب ولا بعد الموت إلا الجنة او النار . ولم يقل بعد الموت رجوعا واستواء المملك ، ثم موت اخر ، ثم جنة او نار . ولكن من لم يجعل الله له نورا فما له من نور ، ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا . قيل لابن عباس إن أناسا يزعمون ان عليا مبعوثا (sic) . قال : « بئس القوم انا إذا ما كنا نكحننا نساء (sic) واقتمنا ميراثه . اما يقرؤن | قول الله تبارك وتعالى : « لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا (٣) قَسَبَلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ إِنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » (٤) »

باب اللاعنية (٥) وهو حادى عشر

قال أبو مطيع : هم الذين يلعنون معاوية بن ابي سفيان . ويلعنون ايضا غيره من الناس مثل عائشة وطلحة والزبير ، وغيرهم من الصحابة ويرون ذلك حقا .
وقالت الجماعة لا يحل لاحد ان يذكر احدا من الصحابة الا بخيره ولا ان يقع في احد منهم ، بل يذكرهم بخيرهم ويكف عن مساوئهم ويقول « تلك امة قد خلت لها ما | كسبت ٦٣ ظ

(٤) سورة يس ٣٦ آية ٣١ .

(٥) في الاصل اللاعنية .

(١) سورة طه ٢٠ آية ٥٥ .

(٢) سورة السجدة ٣٢ آية ١١ .

(٣) في الاصل « اهلنا » .

ولكم ما كسبتم». ويقول كما قال الله : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ ... » (١) الآية وكذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام : « اذا ذكر اصحابي فامسكوا » . فالواجب علينا الكف عن ذكرهم الا بخير ، والحب لهم جميعا لصحبتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم . ولا ينبغي لنا ان نتخذهم غرضا لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : اتقوا الله في اصحابي لا تتخذوهم من بعدى عرضا ، فمن احبهم فبحبي احبهم ، ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم . ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن اذا (sic) الله يوشك ان ياخذة » . عن ابن ابي قيس قال : « لما دخل ابن ابي طالب | ، صلوات الله عليه ، الكوفة راجعا من صفين ٦٤ و سمع رجلا يلعن معوية ، فقال : « كفوا يا هذا فلا تكرهوا امارة معوية ، فانكم لو فقدتم امارة معوية رايم الروس تنزوا من كواهلها نزوا (sic) الخنظل » . عن قتادة قال : « قلت للحسن يا ابا سعيد ان اناسا يشهدون على معوية ومن دونه انهم في النار » . قال : « لعنهم الله وما يدرون انهم في النار » .

باب المتربصة وهم ثانی عشر

قال أبو مطيع : المتربصة هم صنف من الروافضة تشبهوا بنى النساك و نصبوا رجلا من اهل نيسابور من قرية | تسمى خشوذ [هو] طاهر بن سعيد بن عبد المجيد الاسكافي (٢) ٦٤ ظ وقالوا : هو مهدي امة محمد ، صلى الله عليه وسلم . وخرجوا بالسيف على الناس فمن خالفهم اكفروه ومن تابعهم اضلوه ، اعظم لهم الكذب في روايته عن الخضر عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وزين لهم الشيطان ذلك حتى افتتنوا به . وقالت الجماعة : كل راية ترفع لمهدي فهو على الضلالة حتى يطمس آثار ولد العباس وتغلب السفينانية على الشام والعراق . ويكون خسف البيدا عندها يظهر المهدي وله مهابة لا ينظر اليه صاحب بدعة مخالف الا برد مكانه وعلى رأسه | ينزل المسيح عيسى بن مريم ٦٥ و عند طمس آثار الجماعة وزوال الامامة من قريش وذل العرب ورجوع الدين إلى عنصرها . فهذا ما وصفنا من مقامات اصناف الروافضة وانتحالم القبائح ونقض اهل الجماعة عليهم : وهم اثنا عشر صنفا :

(١) سورة الحشر ٥٩ آية ١٠ . — (٢) هكذا ولعلها « الاسكافي » .

عن معاذ قال : سمعت الحسن يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى : « انك في الجنة . وسيأتى بعدى قوم ينتحلون حبك يكفّسرون اهل الاسلام ثم يلفظونه »
 ظ ٦٥ قاله ثلاث مرات لهم نتن (sic) يقال لهم الروافضة . فاذا ادركتموهم | فاقتلوهم ، فانهم مشركون .
 عن حبيب بن ابي ثابت عن علي بن ابي طالب ، رضى الله عنه ، قال تفرق هذه الامة على بضع وسبعين فرقة ، شرقوم ينتحلون حب اهل البيت ويخالفون اعمالهم . عن زاذان عن علي قال : « مثل عيسى بن مريم احبته طائفة فافرطت في حبه فهلكت . وابغضته طائفة فافرطت في بغضه فهلكت . واقتصدت فيه طائفة فنجت . فالناجى فيكم المقتصد . عن خليفة بن اسحق الاسدى قال : خرج علي بن ابي طالب من مسجد الكوفة ، فنظر إلى نفر قد اجتمعوا فقال | : « من هؤلاء النفر » ؟ قالوا : « شيعتك يا أمير المؤمنين » . قال : « عمش العيون من طول البكاء من خشية الله . غمص البطون من طول الصيام . منحنية الظهور من طول الركوع والسجود رطبية القوى من الدعاء الكثير والذكر الدائم لا يسمون يحبونى واحبهم . تريحهم ضاحكين بشاشين . فن كان كذلك فهو منى وانا منه . ومن لم يكن كذلك فليس منى وانا برىء منه » .

باب اصناف القدرية

قال ابو مطيع فاما ما يتشعب في القدرية من الاصناف : فاولهم الاحمدية |
 ظ ٦٦ زعمت الاحمدية ان في شرط العدل على الله لعباده ان يملكهم امورهم ويكف عن افعالهم مشيئته وتخليقه وقضاه وقدره وعلمه ليحيط على العباد بعدله في تعديته اياهم .
 فقالت الجماعة : للعباد على الله ان يملكهم امورهم على معنى الاستطاعة ان يطوقهم على ما امر ولا يمنعهم من العمل أو يأمرهم ما لا طاقة لهم به ثم يعدبهم عليه .
 فاما على معنى المشيئة والقضاء والقدر فليس على الله ان يملكهم امورهم ويكف عن افعالهم ليخالفوا علمه ومشيئته . بل الافعال كلها مقدور بتقدير المقدر ، مخلوق بتخليق | الخالق مقضى بقضاء القاضى ، وهو في ذلك اعدل العادلين . عن يزيد بن ابي حبيب رضى الله عنه ان رجلا قال : « يا رسول الله يقدر الله الشر ويعاقبني عليه » . قال : « نعم وانت اظلم » عن ابي الاسود الادوالى (sic) (١) قال : « سمعت عمران بن حصين وأبى بن كعب ، وعبد الله بن مسعود يقولون : « لو ان الله عذب اهل السموات والارض كان غير ظالم لهم ولورحمهم كانت رحمته اوسع من ذلك .
 (١) وهو الدؤلى .

باب الثنوية وهم ثانيهم

قال أبو مطيع زعمت الثنوية ان الخير من الله والشر من ابليس ومن انفسنا ، فما دام الرجل محسناً | فهو يعمل بروح اللهوت يعنون الله . وما دام الرجل مسيئاً فهو يعمل بروح الشيطان ٦٧ ظ
فأيهما يغلب جسم الانسان يجره إلى مستقره ، يعنون الجنة او النار .
قال أبو مطيع وقالت الجماعة للثنوية : ان كان كما وصفتم فالهكم بزعمكم عاجز عن الذين ياتونه في هذا الخلق ، ولا يستاهل العاجز ان يعبد . بل الاشياء كلها بقدر الله مع ان ابليس قائدهم . بذلك هو احسن قولاً منهم اذ قال لربه : « بِمَا أَغْوَيْتَنِي » ؟ يقول : « فكما أضللتني لأقعدنَّ لهم صراطك المستقيم »^(١) | فلم يجحد كما جحدوا هؤلاء فأي ٦٨ و
دعوى اقرب إلى دعوى المجوس من دعويهم لذلك . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « هم مجوس هذه الامة » .

سئل ابن عون : « اخلق الله الشر؟ » فقال للسائل : « اتقرأ القرآن؟ » قال : « نعم »
فقرأ عليه : « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ »^(٢) عن ابن العاص قال :
قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « لا يؤمن احدكم حتى يؤمن بالقدر خيره وشره
وحلوه ومره ، وحتى يعلم ان ما اخطاه لم يكن ليصيبه . وما اصابه لم يكن ليخطئه .

باب المعتزلة وهم ثالثهم

قال أبو مطيع : زعمت | المعتزلة من القدرية ان الله قدر الخير على خلقه ولا اقول قدر الشر او لم يقدره لاني لو قلت قدر الشر فكان نسبت إلى الله الظلم . ولو قلت لم يقدره نسبته إلى العجز . فوقف فيه . واعتزل الفريقين جميعاً .
وقالت الجماعة الخير والشر مخلوقان مقرونان لقول الله عز وجل : « وَمَنْ يُرِدْ آلَ اللَّهِ أَنْ يَهْتَدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ . وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ... »^(٣) الآية وقوله تعالى : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فَتَنُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ

(١) سورة الاعراف ٧ آية ١٦ . — (٢) سورة الفلق ١١٣ آية ٢-١ . — (٣) سورة الانعام ٦ آية ١٢٥ .

تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ» (١) ونحوه من نظائره كثير . فالشركه بمشيئة الله لا بامرہ و ٦٩
 وبقضائه | لا برضاه وبتقديره لا بتخصيصه وبعلمه لا بحبه ، وبتخليقه لا باختياره . وقد
 روينا نحوا من ذلك عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه : « الاعمال ثلثة : فرائض
 وفضائل ومعاصي » . فأما الفرائض فأمر الله وبرضا الله وبمشيئة الله ثم يجازى عليه . واما
 الفضائل فليس بأمر الله ولكن برضا الله وبقضاء الله وبقدر الله وبمشيئة الله وبعلم الله ثم
 يجازى عليه . اما المعاصي فليس بأمر الله ولا برضا الله ولكن بقضاء الله وبقدر الله | وبمشيئة
 الله وبعلم الله . ثم يعاقب عليه .

عن سليمان بن حفص القرشي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انه سيفتح
 على امتي باب من القدر لا يسنده شيء يكفيهم من ذلك ان يقولوا ألم تعلم ان الله يعلم
 ما في السموات والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير .

باب الكيسانية وهم رابعهم

قال أبو مطيع : قالت الكيسانية : لا نعلم ان هذه الافاعيل من الله او من العباد ، ولكننا
 نرى العباد هم فاعلون . ولا ندري اهم عليه مثابون او معاقبون بعد الموت ، غير انا اخس
 العمل | في الدنيا محمودا اهله . و ٧٠

قالت الجماعة بل من يدين بهذه المقالة فهو كافر في سريرته لانه لا يرى الخير والشر .
 وقد استرق الكيسانية من الدهرية والزنادقة الذين يبطلون الظاهر من الامور . بل الافعال
 كلها للعباد ثوابا وعلى العباد عقابا لقوله تعالى : « لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ » (٢)
 ولقوله تعالى : « وَوَجَدُوا مَا كَانُوا حَاضِرًا » (٣) ولقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
 أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » (٤) ولقوله تعالى : « وَمَنْ كَمَلَ صَالِحًا فَلَأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ » (٥)
 ولا تخرج الأفعال من وجهين : اما يكون خيرا او شرا . ولا يخلو | الافعال من وجهين :
 اما ان يكونوا عليها يجازون او يعاقبون . لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « الدنيا حلم
 النَّائمِ واهلها مجازون عليها ومعاقبون » . وعنه ، صلى الله عليه وسلم : « الدنيا حلم الناس

(٤) سورة التوبة ٩ آية ١٢٠ ؛ سورة يوسف ١٤

آية ٩٠ .

(٥) سورة الروم ٣٠ آية ٤٤ .

(١) سورة الاعراف ٧ آية ١٥٥ .

(٢) سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

(٣) سورة الكهف ١٨ آية ٤٩ .

واهلها مجازون عليها ومعاقبون» . عن معاذ بن جبل رضى الله عنه ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من اماط الاذى عن الطريق كتبت له حسنة يضاعفها ويوت (١) من لدنه اجرا عظيماً . فالاجر العظيم الجنة .

باب الشيطانية وهم خامسهم

قال أبو مطيع : قالت الشيطانية ان الله لم يخلق | الشيطان ويقولون : ان قلنا ان خلق ٧١ و الشيطان فقد قلنا انه رضى لعباده المعصية وهذا منى عنه جل وعز . وقد قالت الجماعة كل شيء دون الله وصفاته وافعاله فهو مخلوق لاننا ان قلنا ان ابليس ليس بمخلوق فقد ادعينا الربوبية اليه وانه الازلى الابدى الدائم مع الله . وهذا دعوى للشرك . بل نشهد انه مخلوق كما امر اللعين على نفسه حين قال لربه عز وجل : « خلقتني من نار وخلقته من طين» . فابليس امام الشيطانية وراسمهم في ذلك اقر على نفسه انه مخلوق وتلاميذه | واتباعه خالفوه ٧١ ظ و جحدوا قوله ولم يفهموا اقدر ما فهم هو ، فابليس افقه منهم في ذلك . مع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر : « يا ابا بكر لو شاء الله الا يعصى لم يخلق ابليس» . فقال ابوبكر : « صدق الله وبلغ رسوله عن عمر بن ذر قال : « دخلنا على عمر بن عبد العزيز فقال : « لو ان الله اراد ان لا يعصى لم يخلق ابليس» .

باب الشريكية وهم سادسهم

قال أبو مطيع : زعمت الشريكية ان الحسنات كلها مقدورة مخلوقة الا حسنة واحدة | : وهي الايمان ، وان السيئات كلها مقدورة مخلوقة الا سيئة واحدة وهي الكفر . لاننا ان قلنا ٧٢ و ان الكفر والايمان مخلوقين (sic) زعمنا ان القران مخلوق . وقالت الجماعة : الكفر والايمان ليس من القران ، بل ذكر الله لهما في القران وامر الله تبارك وتعالى بالايمان في القران ولو كان كما ادعت الشريكية ان كل شيء ذكر الله في القران ، من القران ، لصار القران بعضه ميت وبعضه حي (٢) ، وبعضه ذكرا وبعضه انثى . لان الله ذكر فيه الاحياء | والاموات والذكور والاناث ، والانصاب والازلام ، والانبياء ٧٢ ظ والسموات والارض . فما اقبح دعوى الشريكية التامه المتحيرة إذ لم يعرفوا التمييز بين الايمان والقران وان الله تعالى قال : « آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ

(١) هكذا في الاصل ولعلها « يعطى» . (٢) هكذا في النص .

رَسُولِهِ» (١). فهذا يدلُّك على ان القرآن كان والايمن لم يكن اذ مرَّهم بذلك وقال تعالى: « مَا كُنْتُمْ تَدْرُونَ مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » (٢). فميز القرآن من الايمان . وقال تعالى: « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » (٣) يعنى دين الله التى فطر الناس عليها . يقول « فَطَرَ النَّاسَ عَلَيَّهَا لَا تَسْبِيلَ | لَخَلْقِ اللَّهِ » (٤) يعنى لدين الله . وقال : « لِأَمْرِنَهُمْ فَلَا يُعْغِيَنَّ خَلْقَ اللَّهِ » (٥)

٧٣ و

عن ابن عباس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الايمان فحفه بالساحة والحياء . وخلق الكفر فحفه بالشنح والجفاء » . عن انس ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ما خلق الله احب اليه من الايمان به وعمل صالح وترك ما نهى الله عنه* ، عن مجاهد فى قوله تعالى : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » (٦) . قال الكفر والايمن ، والشقاء والسعادة ، والهدى والضلالة ، والليل والنهار والسماء والارض | والجن والانس ، والوتر هو الله وقال : « الشَّقَعِ وَالْوَتْرِ » (٧) مثل ذلك .

٧٣ ظ

باب الوهمية

قال أبو مطيع زعمت الوهمية ان لكلام الخلق وافعالهم ذات ولا للحسنات والسيات ذات . ومن زعم ان لهم ذات فقد زعم ان القران مخلوق . وقالت الجماعة : محال ان يكون شيئا (sic) الاله ذات وما لا ذات له لاشيء له . فان الله لا يشب ولا يعاقب بغير شيء . بل الحسنات والسيات كلها مذوت بتدويت المذوت . وكذلك كلام الخلق مذوت . فمن زعم ان كلام الخلق ليس مذوت (sic) و | لا كلام الخلق ، فقد مثلها وشبهها . فهذا ضلالة وبدعة . وليس كما قال بل كلام الخلق مذوت لانه مخلوق ويحتمل الثقل والوزن لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « لوجىء بالسموات والارض وما فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعن فى كفة الميزان ووضعت شهادة ان لا اله الا الله فى كفة لرجحتهم » . عن الربيع بن خيثم فى قوله تعالى : « وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ » (٨)

٧٤ و

* فى النص « ما امر الله به » .

(٦) سورة الذاريات ٥١ آية ٤٩ .

(٧) سورة الفجر ٨٩ آية ٣ .

(٨) سورة التكويد ٨١ آية ٧ .

(١) سورة النساء ٤ آية ١٣٦ .

(٢) سورة الشورى ٤٢ آية ٥٢ .

(٣) سورة الانعام ٦ آية ١ .

(٤) سورة الروم آية ٣٠ .

(٥) سورة النساء ٤ آية ١١٩ .

قال : زوج صاحب كل عمل مع عمله . وقال ابوهريرة ، رضى الله عنه قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ذات يوم لاصحابه » وقال ايضا : « خرج | رسول الله ذات يوم على اصحابه » ونحوه من الاحاديث كثير وها اليوم هو عرض مثل الكلام فاثبت له الذات . وذات الشيء هو اثبات الشيء . فمن اجحد ذات شيء فقد جحد الشيء . وهذا علم الخواص لا يدركه العوام من الناس فالواجب علينا الاقرار بما جاءت الاثار للحسنات والسيئات ذات وللشهادة ، بانه تحتل الثقل والوزن ولا نتوهم كتوهم الوهمية حتى جحدوا بالميزان وغيره .

باب الزويدية ^(١) وهم ثامنهم

قال أبو مطيع زعمت الروندية : كل كتاب | نزل من الله فالعمل به حق ناسخا كان و ٧٥
او منسوخا لانه لا يحسن من الحكيم ان يقول فيندم او يرجع عنه .
وقالت الجماعة ان الله ، تبارك وتعالى ، نزل الناسخ والمنسوخ والحكم والمتشابه فقال :
« آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرٌ مُّتَشَابِهَاتٌ » ^(٢) ثم كلفنا الايمان بمتشابهه
ومنسوخه . وكيف يحل العمل بناسخه ومنسوخه وهما ضدان كتحرير الحمر وتحليله ،
وتحليل النبات لادم وتحريمه . وكيف استطاع العمل بكلاهما وهما ضدان لا يجتمعان ؟
قال أبو مطيع : ناظرت الهرايزة ^(٣) | ببلخ فزعم متكلمهم ان ليس له نبي غير ابراهيم
لانه لا يحسن من الحكيم ان يرسل رسولا ثم يندم فيرسل غيره ، بل ان الله عز وجل نسخ
بعض ما امر به لانه ندم ولكن رفقا منه إلى الخلق ولطفا عليهم لانه ^(٤) خلقهم في الطبائع
مختلفة : منهم من يحتمل الشدائد ، ومنهم من لا يحتمل . فمن لطفه زين لهم بافضل الشرائع
على مهل عنى نحو عشرين عاما لقوله تعالى : « وَمَا جَعَلْ عَسَىٰ كُمْ فِي الدِّينِ مِنْ
حَرَجٍ » وقال تعالى : « الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا » ^(٥) .
عن انس بن مالك ، رضى الله عنه ، قال : قال عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، : |
« ايها الناس اعملوا لفسكم فيما حكم لكم من هذا الكتاب وردوا علم متشابهه إلى من هو
واعلم به منكم ، فان قد يحمل عنكم مؤنة علم تفسيره الا بمن يجمله بتنزيله .

(١) هكذا ولعلها « الرندية » ، انظر ص ٦١ .
(٢) سورة آل عمران ٣ آية ٧ .
(٣) الهرايزة وهم فرقة من الشنوية .
(٤) هكذا ولعلها لانهم .
(٥) سورة الحج ٢٢ آية ٧٨ ؛ سورة الانفال ٨ آية ٦٦ .

باب المتبرئة وهم تاسعهم

قال أبو مطيع : المتبرئة يقولون ان من عصى ربه ثم يتوب لا تقبل توبته ، لانه اجترأ على الله . فكل من اجترأ على الله وعصاه من بعد ما قبل الايمان فاطاع فانه لا يغفر له : وتأولوا في ذلك الحديث : « من بدل دينه فاقتلوه » وانكروا الاستثناء به : وهم صنف من الشاكية | .

٧٦ ظ وقالت الجماعة : التوبة مقبولة ما لم يغرغر العبد لقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ »^(١) وانه قابل كما قبل عن انبيائه اولهم ادم . اذ قال : « وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ »^(٢) . فكذلك هو قابل التوب من جميع المؤمنين حتى تطلع الشمس من مغربها لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « يد الله باسطة لمشى الليل ليتوب بالنهار ، ولمشى النهار ليتوب بالليل حتى تطلع الشمس من مغربها » . وعن ابي هريره ، رضی الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وقال ، صلى الله عليه وسلم ، : « الله افرح بتوبة عبده من أخذكم بضالته اذا وجدها . وقال ، صلى الله عليه وسلم ، : « ان الرجل ليدنّب الذنّب يدخله الله الجنة » قيل : « وكيف يكون ذلك ؟ » قال : « يكون نصب عينه ويتوب منه » . عن ابي الغاليه قال : « نزلت الآية الاولى في المؤمنين والوسطى في المنافقين والثالثة في الكافرين ثم قرأ : « إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ، ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ » . . . الآيتين^(٣) .

باب الناكثة وهم عاشرهم |

٧٧ ظ قال أبو مطيع : سمعت ابا على الحسين بن الاشرف يقول : قالت الناكثية (sic) ان البيعة حكم النبي ، صلى الله عليه وسلم ، واصحابه كسائر النوافل فرضى منهم^(٤) كما رضی من اصحاب الاستنجاة فننكثها فلا يأثم .

(١) سورة البقرة ٢ آية ٢٢٢ .

(٢) سورة النساء ٤ آية ١٧ - ١٨ .

(٣) سورة طه ٢٠ آية ١٢١ - ١٢٢ .

(٤) هكذا ولعلها « منهم » .

وقالت الجماعة : البيعة سنة وليست نافذة لقوله تعالى : « فَبَايَعْتَهُمْ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ »^(١) . ونكثها ضلالة . « فمن نكثَ فإِنَّمَا يَنسِكُثُ عَلَى نَفْسِهِ »^(٢) فقد باء بغضب من الله لقوله تعالى : « واوفوا بالعهود »^(٣) . وقوله تعالى : « إِنَّ السَّعْيَ إِذْ كَانَ مَسْئُولًا »^(٤) ونحوه كثيرا . وعن علي بن ابي طالب ، كرم الله وجهه | انه قال : « كل ناكث بيعة ٧٨ و يجابه يوم القيامة اجذم » عن عمرو بن العاص ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في حديث له : « من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه فليعطه ما استطاع . فاذا جاء آخر ينازعه فاضربوا عنقه . »

باب القاسطية وهم حادى عشر

قال أبو مطيع قالت القاسطية : نعمة الدار الدنيا قوت (؟) (٥) العبد بها الاخرة . وجعلوا تسعة اعمار* العباد في طلبها وواجبوا طلبها على كل مسلم وفضلوا طلبها على الزاهد فيها ، وغنيها | على فقيرها . وقالوا : « كاد الفقر ان يكون كفرا » . واحتجوا على ايجاب طلبها ٧٨ ظ على الناس بقوله تعالى : « فَاتَنَسَّحِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ »^(٦) . وقالت الجماعة : بسّ الدار الدنيا لانها ملعونة ملعون (٧) ما فيها الا ما كان من طاعة الله قوت (؟) (٨) العبد مشغلة عن عبادة ربه . وتجمع (٩) طالبها في النار . يعنى اذا كان من غير حل فلا ينبغي لنا ان نفر بقول القاسطية التائمه . ونشتغل بطلبها . لانه قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « من اصبح والدنيا اكبر همه ألزم الله قلبه اربع خصال لا ينقذ من واحد حتى | ياتيه الموت احدهما هُماً لا ينقطع ابدا والثاني شعلا لا يفرغ ابدا والثالث فقرا ٧٩ و لا يبلغ غناه ابداً . والرابع املا لا يبلغ منه ابداً » . فلو كان كما زعمت القاسطية ان افضل العبادة طلب الدنيا لم يرض النبي ، صلى الله عليه وسلم ، منا الا بالاهتمام لها فاذا منعنا عن ذلك تبين لكل عاقل مجال كلام القاسطية فكيف اوجب هذا القاسط على الناس طلب الدنيا والكسب فيها ؟ وانفا (sic) امر النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بتركها ؟ والزهد فيها فسيحان

(١) سورة المنتحنة ٦٠ آية ١٢ .

(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ١٠ .

(٣) هكذا ولكنها : « العهد » أى أوفوا بالعقول :

سورة المائدة ٥ آية ١ .

(٤) سورة الاسراء ١٧ آية ٣٤ .

(٥) فى الاصل « نوت » .

* هكذا لعلها « اعشار » انظر « الفرق المتفرقة »

ص : ٥١ .

(٦) سورة الجمعة ٦٢ آية ١٠ .

(٧) فى الاصل « معلون » .

(٨) فى الاصل « نوت » .

(٩) هكذا ولعلها « مجمع » .

الله ما أجزاه على النار، اذا حرف تاويل القران واوجد لها الكسب . وانما عنا الله بقوله :
« وَأَبْتَغُوا | مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ »^(١) طلب العلم . ٧٩ ظ

ولقد قال ابو عباس : « ليس الانتشار بواجب ، فن شاء قام ومن شاء خرج فاعظم
هذا القاسطُ الفريةَ (sic) على الله بايجابه ما رخص الله جهلا منه بالقرآن ، اذ لم يعرف ناسخه
من منسوخه ، ولا محكمه ولا متشابهه ، ولا مدينة من مكية حتى ضل واصل عالما من
الناس . عن مكحول الشامي في قوله تعالى : « وَأَبْتَغُوا مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ » قال يعنى طلب
العلم .

باب النظامية وهم ثانی عشر

قال أبو مطيع قال ابراهيم النظام : من زعم ان الله لا شيء فقد عطّله وجحد الوهمية | ،
ومن زعم انه شيء فقد شبهه بالشىء وهو كافر لان الشىء يجرى عليه ظن وذات الحدث
والله خارج من ذلك . ٨٠ و

وقالت الجماعة : انما يحيط [به] علم الخلق بالوهمية لانه الشىء ولولم يكن شيئاً بافعاله وصفاته
لما كان يحيط به الخلق * علما . فمن انكر ان الله هو شىء موصوف بما وصف به نفسه من
الافعال والصفات فقد ادعى الكفر . ولو [لم] يكن الله شيئاً لكانت الاشياء اله انفسها ومحال
ان يكون تدين (sic) الاشياء من لا شىء . ولقد قال الله تعالى : « قُلْ أَى شَىءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً
قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ »^(٢) وان الله هو شىء لا كالأشياء ، موصوف بما
وصف | نفسه متفق في الاسماء والصفات ومختلف في المعاني بجميع صفاته ازلى ومحال ان
يكون اسم بلا ذات او ذات بلا اسم لان الاسماء رسوم الذوات والذوات حقائقها . ٨٠ ظ

فهذا ما كان من اصناف القدرية واجناسها وهم اثنا عشر صنفا . عن عبادة بن
الصامت ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « يكون في
امتي رجلان يقال لاحدهما وهب ، يهب الله له الحكمة ، والاخر غيلان فتنته اشد من
فتنة الشيطان » . عن ابن عمر ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه
وسلم ، لكل امة مجوس ، ومجوس هذه | الامة القدرية . فاذا مررتهم بهم فلا تسلموا
عليهم ، واذا مرضوا فلا تعودوهم ، واذا ماتوا فلا تشيعوا جنازتهم اولائك شيعة الدجال . ٨١ و

(٢) سورة الأنعام ٦ آية ١٩ .

(١) سورة الجمعة ٦٢ آية ١٠ .

* في الاصل : « الحق » .

عن محمد بن كعب القرظ قال : « نزلت هذه الآية تعبير لاهل القدر : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »^(١) .

باب اصناف الجبرية

قال أبو مطيع فاما ما يتشعب من الجبرية من الفرق المختلفة فاولهم المضطرية : وزعمت المضطرية ان ليس للعباد افعال لا الخير ولا الشر . ولا يقدر احد [ان] يؤدي ما امره الله من الطاعة ، ويحتب ما نهاه | عنه من المعصية لانهم يزعمون ان ليس للخلق افعال كالموتى ليس لهم فعل . بل الله يفعلها كله . واحتجوا على ذلك بقول الله تعالى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » . وقوله تعالى : « اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ »^(٢) .

وقالت الجماعة : ان اعمال بنى ادم ما يعملوها (sic) لقوله تعالى : « جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولقوله تعالى : « وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا » وقال تعالى : « وَيَجْزَى^(٣) الَّذِينَ آسَأُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى »^(٤) ونحوه من الايات كثير . ففما ادعت المضطرية تعطيل الانبياء والرسل والكتب . ولو كان كما ادعت ارتفعت الميزان والحساب وما | قال الله تعالى : « فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ . . . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ »^(٥) فسبحان الله ما أقبح دعوى المضطرية ان الصلوات والصيام والحج وصلة الرحم واجتناب المعاصي فعل الله . فلمن يفعله الرب واجتنابه المعاصي مؤمن (؟) . ولكن من يرد الله ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا لكيلا يعقل الحق من الباطل .

باب الانفالية وهم ثانيهم

قال أبو مطيع : زعمت الانفالية ان الافعال كلها من الخير والشر منا وفعالنا ولكن لا استطاعة لنا فيه لان الاستطاعة لا تكون | الا لله وحده ونحن في ذلك كالكلب ان كان في عنقه جبل يقاد به استكراها وخيرا وقهرا لا تنفعه القوة .

(٣) هكذا فيها : « الهيجزى » .

(٤) سورة الكهف ١٨ آية ٤٩ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ٣١ .

(٥) سورة الاعراف ٧ آيات ٨ و ٩ .

(١) سورة القمر ٤ آية ٤٩ .

(٢) سورة السجدة ٣٢ آية ١٧ ؛ سورة آل عمران ٣

آية ١٢٨ ؛ سورة الروم ٣٠ آية ٤ .

وقالت الجماعة : ان الله لا يستعيد عادة لعباده الاسبق لهم فيه التطريق ولا كلفهم بامر الاّ غرز فيهم الاستطاعة ما (١) كلف فيهم وما هو بظلام للعبيد وای اثبات ظلم وجور اقبح مما اثبتت الانفاليه حيث زعمت انه كلف عباده ما لم يطيقوا وربنا عن ذلك متعال : عن ابي صالح عن عباس في قوله تعالى : « فَاَتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » يعنى ما اطقتم ولم يكلف العباد من طاعته إلا ما طاقوا بهذا الاسناد في قوله | تعالى : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » (٢) يعنى طاقتها . وعن ابن عباس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لما اسرى بي إلى السماء وقلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا » . قال : « قد رفعت الخطأ عنك وعن امتك وما استكرهوا عليه » . فقلت : « ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته الذين من قبلنا » ، يعنى اليهود . قال « ذلك لك ولا تمتك » قلت : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » قال : « قد فعلت بك وبامتك » . | عن ابن عمر أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال فيم يروى عن ربه عز وجل قال : « ابن آدم لم ادع بجديرتك ولم اجدك عند عزتك ولم اكلفك (sic) فوق طاقتك » .

باب المعية وهم ثالثهم

قال أبو مطيع : زعمت المعية ان منا الفعل ولنا الاستطاعة مع الفعل لا قبل ولا بعد . وان العبد اذا كان قائماً لا يستطيع القعود واذا كان قاعدا لا يستطيع القيام ونقول : من ادعى ان الاستطاعة قبل الفعل فقد زعم انه لا حاجة له الى ربه وقد استغنى عن الله . وقالت الجماعة : الاستطاعة | قبل الفعل لان الله لا يامر احدا بامر الا اعطاه استطاعة ذلك الامر ، ان ادى العبد او لم يؤدي (sic) . وليس هذا استغناء عن الله بل العبد محتاج الى ربه في كل شىء ولو كان كما زعمت المعية ان الرب محتاج الى ربه في كل شىء لكان السميع يحتاج إلى السمع مرة أخرى لانه اذا زعم ان العبد مؤمن ، عارف ، سميع ، بصير ، فقد اغنى العبد عن الله . فبزعمهم ليس لهم سمع ولا بصر ولا معرفة ولا دين ولا فهم يزعمون انهم يحتاجون إلى كل شىء مرة أخرى .

والحجة عليهم ما اجتمعت الامة ان الكافر | يحتاج إلى الايمان ، والمنافق يحتاج إلى المعرفة ، والاعمى والاصم يحتاج إلى السمع والبصر . ولا يحتاج البصير إلى البصر ولا السميع إلى السمع

(١) هكذا ولعلها « بما » . — (٢) سورة التباين ٦٤ آية ١٦ ؛ سورة البقرة ٢ آية ٢٨٦ .

ولا العارف إلى المعرفة ولا المؤمن إلى الايمان . عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، فى قوله تعالى : « وَللهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » (١) . قال من استطاع الزاد والراحلة قدر ما يبلغ به .

قال أبو مطيع الا ترى انه فرض الحج على من استطاع ولم يفرض على من لم يستطع ذلك ؟ فبدعوى المعية لا يجب على احد من الناس الحج لانهم | يزعمون ان من مات من المؤمنين ولم يحج لم يكن عليه حج ، وان كان فى يديه مال كثير . لان الاستطاعة مع الفعل . فاذا لم يحج علمنا انه لم يستطع ، وليس على الاحياء ايضاً بزعمهم ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، بل نشهد ان الله لم يفرض على عباده الا ما استطاعوا لقول رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ان الله فرض على العباد ما استطاعوا وما لم يستطيعوا فهو موضوع عنهم .

باب المفروغية وهم رابعهم

قال أبو مطيع : زعمت المفروغية ان الله حين | امر القلم ان يكتب بما هو كائن إلى يوم القيامة ، فصارت الاشياء كلها مخلوقة ، وقد فرغ من خليقتها (sic) وليس تبين للخلق فى اقاويلهم .

وقالت الجماعة : ان العلم قد فرغ من الكفاية (٢) بما هو كائن وان الله يخلق فى كل وقت ما يشاء لقوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فى سَنانٍ » (٣) . فمن شأنه ايحي ويميت ويرزق ويطعم جائعاً ويفك اسيراً ويوجب داعياً ويولد مولداً فهذا من شأنه اكثر من ان يحصى فدل على ان دعوى المفروغية اقبح من دعوى اليهود ، لان اليهود زعموا | ان الله يقضى ٨٦ و يخلق كل يوم إلا يوم السبت ، والمفروغية بزعمهم ان الله لم يخلق منذ يوم امر الله القلم بالكتابة . عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، قال : « نون والقلم » . قال : « اول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب ما يكون إلى يوم القيامة . ثم خلق النون وهى السمكة فجعلها على الماء فكسر الارض عليها » .

قال أبو مطيع : فهذا دليل على انه امر القلم بالكتابة لا بالتخليق . لانه خلق النون بعد كتابة القلم ما يكون . فكذلك هو يخلق إلى الابد لقوله تعالى : « يَخْلُقُكُمْ فى بُطُونِ

(١) سورة العمران ٣ آية ٩٧ .

(٢) سورة الرحمن ٥٥ آية ٢٩ .

(٣) هكذا ولكنها : « ان القلم قد فرغ من الكتابة »؟ .

ظ ٨٦ أمهاتكم خساءً | من بعد خساءً في ظلمات ثلاث . وقال تعالى : « هو الذى خلقهم (sic) من تراب ، ثم من نطفة ، ثم من علقة ، ثم يخرجكم طفلاً . وقال عز وجل : « هو [الله] الذى خلقكم من ضعف . . . » (١) الآية ونحوه من الايات كثير .

باب النجارية وهم خامسهم

قال ابو مطيع زعمت النجارية ان الله يعذب الخلق على افعاله لا على افعالهم والاطفال تلحق اياها فى ثواب كان او فى عقاب .

وقالت الجماعة : تعالى الله ان يعذب احدا على فعله لقوله تعالى : « وما ربك بظلام للعبيد » وقوله تعالى : « ثم يجزأه | الجزاء الاوتى » . وقال تعالى : « وهلك نجازي إلا الكفور » . وقال تعالى : « ليجزي الذين أساؤا بما سمعوا » الآية (٢) ، ونحوه كثير . واما الاطفال فعلى وجهين : إما اطفال المشركين ، فلا تلحق بابائهم البتة ، لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « جعلوا خدما لاهل الجنة » وقال الله عز وجل : « فأنذرتكم نارا تظن لا يصلاها إلا الأشقى الذى كذب وتولى » (٣) . والطفل ليس بكذب ولا متولى (sic) ، لأن العلم مرفوع عنه ، لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « فرفع القلم عن ثلث عن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يحتلم » . واما اطفال المؤمنين فاذا كان | الوالد اعلى درجة يلحقه الولد ، لقول الله تعالى : « وآلدين آمنوا وأبستغنتهم ذرياتهم بيمان (٤) . . . » الآية . وان كان الرجل باسفل درجة من ولده والولد اعلى درجة منه يلحق الوالد بولده لقول الله عز وجل : « أبأؤكم وأبسنؤكم لا تدرون أنهم أقرب لكم نفعا » (٥) . ولقول النبي صلى الله عليه وسلم : « انى متكاثر بكم الامم يوم القيامة حتى ان السقط فيقال له : « ادخل الجنة » ، فيقول : « لا » حتى يدخل ابواى » .

- (١) سورة الزمر ٣٩ آية ٦ ؟ سورة غافر ٤٠ آية ٣١ .
 (٢) سورة الروم ٣٠ آية ٥٤ .
 (٣) سورة الليل ٩٢ آية ١٤ - ١٦ .
 (٤) سورة الطور ٥٢ آية ٢١ .
 (٥) سورة النساء ٤ آية ١١ .
 (٦) سورة فصلت ٤١ آية ٤٦ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ٤١ ؛ سورة سبأ ٣٤ آية ١٧ ؛ سورة النجم ٥٣ آية ٤١ .

باب المنانية وهم سادسهم

قال أبو مطيع : قالت المنانية عليك بقلبك يخطر عليها الخير | بنوره والشر بظلمه ، فاستعمل ٨٨ و ما تواسمت منه خيرا واجتنب ما تواسمت منه شرا . فان الاثار لا تغني عنك من الله شيئا . وتاولوا حديث وابصة : « الخير ما اطمان اليه النفس والشر ما حاك في الصدر » . وقالت الجماعة : الانسان معدن الخير والشر وجسده معدن الشهوات والدنيا معدن اللذات . ولا يؤمن على قلب ان يميل بجسده بشهوة من لذة فعليك الاثر وما تعرفه العقول . واجتنب ما استطعت راحتها | ولا تركزن إلى ما قالت المنانية لانهم زعموا ان كلما خطرت على القلب ٨٨ ظ فاستعملها فانها منه الله عليك . فكانهم امنوا من حبائل الشيطان ووسوسته ولمته . وقد قال السلف عن ابراهيم عن ابن عون . قال : هما لمتان : مله من الملك ومله^(١) من الشيطان ، فاذا كان لمة الملك فاحمد الله واشكره واذا كان لمة الشيطان فتعوذ منه .

قال أبو مطيع فكيف امنت المنانية لمته ومكايده ومصايدته وهو | الذي اخرج ابوانا من ٨٩ و الجنة . وقال الله عز وجل لنبيه ، صلى الله عليه وسلم : « وإمّا ينزغنّك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله . . . » الآية . وقال تعالى : لا يفتنننّكم الشيطان كما أخرج أبويّنكم من الجنة . وقال : « إنّ الشيطان لكم عدو فأتخذوه عدواً »^(٢) . فلا ينبغي لنا ان نستخرج الليل والنهار من محاربتة فانه قاعد على صراطنا المستقيم . ولا انا نامن مكره كما امنت المنانية . فانه لا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون | .

٨٩ ظ

باب الكسبية وهم سابعهم

قال أبو مطيع : قالت الكسبية : ليست الثواب والعقاب مما يكتسبه العباد . ولكن الثواب والعقاب مما يكسبه العباد (sic) ولكنه مقسوم لا يزيد لمجهد ولا ينقص لعاجز لان كل ذلك مقدور .

وقالت الجماعة : الثواب والعقاب سواء للخلق مما يكتسبون لقول الله عز وجل : « إنّ أحسننتم أحسننتم لأنفسنكم وإذ أسأتم فآلهما » . وقال تعالى : « وممن »

(١) هكذا لكنها لمة . — (٢) سورة الاعراف ٧ آية ٢٠٠ ؛ سورة الاعراف ٧ آية ٢٧ ؛ سورة فاطر ٣٥ آية ٦ .

جَاهِدًا فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ» . . . «وَمَنْ ضَلَّ فإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا» (١) . وقال
 ٩٠ و النبي ، صلى الله عليه وسلم : «كل عمل ابن آدم له او عليه . فالعاقل لا يغتر بقول السكينة
 ويعجز عن العمل . لين رحمة الله قريب من المحسنين . فان احسنت فلك وان اسأت فعليك .
 فكما تزرع فكذلك تحصد وكما تدين تدان» عن عباد بن منصور قال في بعض الكتب :
 «وان اللديان لا ينام وان البر لا يسلى وان الاثم لا ينسى . اعمل ابن ادم ان شئت في الاثم
 وان شئت في البر . فكما تدين تدان» عن ابن عمر ، رضى الله عنه ، عن النبي ، صلى الله
 ٩٠ ظ عليه وسلم نحوه . عن ابن مسعود رضى الله عنه | قال : «من يزرع خيرا يوشك أن
 يحصد [ه] غبطة ومن يزرع شرا يوشك ان يحصد ندامة ولكل زارع ما زرع» .

باب السابقة وهم ثامنهم

قال أبو مطيع قالت السابقة : «ان الناس كلهم صنفان شقي وسعيد فلا يضر للسعيد
 ذنوبه ولا ينفع للشقي بره . فمن شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل» .
 وقالت الجماعة : ان الاعمال لا تخلوا من ان تضر صاحبها او ان تنفعه ، وتكون له
 او عليه . كقول الله تعالى : «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذُرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ
 ٩١ و مِثْقَالَ ذُرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» . وقال تعالى : «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ» (٢) فمن كان
 من اهل الجنة يسن بعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسن بعمل اهل النار . لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم : «ما من نفس الا وقد كتب الله مدخلها ومخرجها وما هي
 لاقية» فقال رجل من الانصار : «فقيم العمل يا رسول الله؟» قال : «من كان من اهل
 الجنة يسن بعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسن بعمل اهل النار» فقال الانصارى :
 «الآن حق العمل» قال : «وسمعت ابا محمد يقول : «لوان رجلين فاسقين احد الفاسقين
 ٩١ ظ انتبه قبل صاحبه وتاب قبل صاحبه | بعشر سنين وتاب الاخر بعده . ثم خرجا من الدنيا
 تاييبين يدخلهما الله الجنة ابدا ويعطيهما الدرجات ثم يفضل صاحب عناده (٣) عشر سنين على
 صاحبه في الدرجات مع ما وصل اليه في الدنيا من العزة والحمدة والنصرة بتوبته إلى الله
 في الدنيا وعبادته له قيل صاحبه ، وصاحبه اسفل درجات منه مهما وصل اليه في الدنيا من

(١) سورة الاسراء ١٧ آية ٧ ؛ سورة العنكبوت النساء ٤ آية ١٢٣ .

(٢) آية ٦ ؛ سورة يونس ١٠ آية ١٠٨ . (٣) هكذا ولعلها : «عبادة» .

(٢) سورة الزلزلة ٩٩ آيات ٧ - ٨ ؛ سورة

الزل والهوان بالفسق والمعصية ومما يصدق قول الشيخ قول الله تعالى : « لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَسَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنِي » (١) .
 فهذا يدل على ان المحسنات نافعة اصحابها في الدنيا والاخرة وان السيئات ضارة اصحابها في الدنيا والاخرة . وليس كما ادعت السابقة .

باب الحبية وهم تاسعهم

قال أبو مطيع : قالت الحبية : من انقطع قلبه إلى الله فشرب كأس محبته سقطت عنه عبادة الاركان . فيكون الله يناجيه بقلبه . وللعبد حينئذ ان ينتفع بباقي قلبه . فان العبد حين صفا له محبة الله احاط | الله بقلبه ، والحبيب لا يلهي قلب حبيبه عنه والمحارم حما الله . ٩٢ ظ
 فاذا احب العبد ربه كما ينبغي فلا يمنع الحبيب حبيبه عن حماه .

وقالت الجماعة : من ادعا (sic) ان حبه لله من قبل الشخص فقد ادعا (sic) الكفر . بل الحب من قبل (٢) وعلامة محبة الله اتباع امره والاجتهاد في طاعته . لقول الله تعالى : « إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » (٣) فانما جعل الله علامة الحب له اتباع امره لا اتباع ما يقع في القلب . وقال تعالى : « وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ | عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » (٤) . فكيف يدعى محبة الله من ينهك محارمه ؟ وانه ليس أحب إلى الله من انبيائه فمنعهم من حمايه (sic) ومن انتمك منهم اخذه اخذ عزيز مقتدر ، ولم . . . (٥) احد منهم اولهم آدم ، صلوات الله على نبينا وعليه ، حين اخبره من جنته وت (٦) ما كان اعطاه بانتهاكه حرام من محارمه . وكذلك الانبياء بعده واحد بعد واحد . . . (٧) ادعت الحبية هذا وليس هو اكرم على الله منهم . ومع ذلك يكب على الدنيا انكباب الخلاب على الجيف لا يبغون عنها حولا وطلبوا راحتها ونعيمها | .

وقال انما خلق الله الدنيا لاحبابه وانما لم يخلقها الله للكفار . والمؤمن اكرم على الله من ان يعطيه الدنيا الفانيه . بل ينودها عنهم كما ينود الراعي الشفيق غنمه من مرايع الهلكة .

(١) سورة الحديد ٥٧ آية ١٠ .

(٢) الكلمة مطموسة ولعلها «الحبيب» .

(٣) سورة آل عمران ٣ آية ٣١ .

(٤) سورة «ص» ٣٨ آية ٢٦ .

(٥) كلمة مطموسة .

(٦) كلمة مطموسة .

(٧) كلمة مطموسة .

ومع ذلك جعلها سجنًا له وجنة للكافر. اذا قال : « ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَسْتَمْتَعُوا وَيُسْلَهُيهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » . وبلغنا ان الله تعالى قال لداوود صلى الله على نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء افضل الصلاة والتسليم ونجنا^(١) ببركتهم وعافانا وفسح لنا ولذرياتنا بمنه كرمه « يا داوود كذب من ادعى محبتي إذا جنه الليل نام عني » . عن وهب بن منبه ، رضی الله عنه ، قال : قال لقمن (sic) لابنه : | « يا بني لحب الله ثلاث علامات : كثيرة (sic) الصلوات وكثيرة الصيام وكثيرة الصدقة » .

باب الخوفيه وهم عاشرهم

قال أبو مطيع : زعمت الخوفية : من احب الله لا يسعه ان يخافه لان الحبيب لا يخاف حبيبه وانما يخاف من جابر لا من عادل . وهو اعدل العادلين . فمن خافه فقد اثبت الجورية فلا يحل لاحد الخوف منه .

وقالت الجماعة بل الخوف منه | ومن عذابه افضل العبادة لقوله تعالى : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا » . وقال تعالى : « يَدْعُونَنا رَغَبًا وَرَهَبًا . . . » ونحوه كثير^(٢) وانما الخوف من عدله لا من جوره . كمثل قاطع طريق أخذ في المغاوزه وهو يوتى به إلى الامير ، فان كان الامير جابرا نايلا للرشوة طمع السارق فيه يبذل الرشا ويخلى سبيله ؛ وان كان الامير عادلا يحمل الناس على حكم الله لا على حكمه ، فلا يكون السارق فيه مطمع ليستيقن بالهلاك . فهو من امام | عادل اشد خوفا من جابر . فالله عز وجل انما يخاف من عدله لا من جوره ، كما جاء في الاثر . عن وهب بن منبه ، رضی الله عنه ، قال : قال يونس بن متى : لما ابتليت بنى اسرائيل فكذبوني ، خرجت هاربا حتى انتهيت إلى جبل لبنان . اذ رفع لى وليا من اوليائه عيناه عايرتان وصدرة يخفق ، كأنه دلو في بير ، وهو يقول : « سبحان مالا يخاف الا عدله ، سبحان من لا يُرْجأ الا فضله » . وعن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، انه قال لمعاذ بن جبل : « يا معاذ ان المؤمن لا يامن قلبه ولا تسكن روعته | ولا يطمئن من اضطرابه حتى يعبر جسر جهنم » . عن جابر بن عبد الله ، رضی الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، :

(١) هكذا ولعلها « نجانا » . — (٢) سورة السجدة ٣٢ آية ١٦ ؛ سورة الانبياء ٢١ آية ٩٠ .

المؤمن بين مخافتين : بين اجل قد مضى لا يدري ما الله . . . (١) صانع فيه ، وبين أجل قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه .

باب البكرية وهم حادى عشر

قال أبو مطيع : زعمت البكرية من ازداد علما سقطت عنه بقدر ذلك العبادة ووجب على الخلق له ما يحتاج وهو شريك في اموال الدنيا من منعه شيئا مما يحتاج اليه . فهو الظالم له والتفكر خير العبادة كلها .

و ٩٦

وقالت الجماعة : من ازداد علما ازداد وجعا وازداد اجتهادا ، الا انه لا تسقط عنه العبادة . ومن ازداد علماً ازداد خشية من الله لقول الله تبارك وتعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » (٢) والتفكر بالخلق قل ما يستريح من انواع البر . والتفكر بالباطل باى وجه وجد إلى الراحة سبيلا قصد اليها . عن جعفر بن سليمان قال : « سمعت مالك بن دينار يقول : « من تزود علما تزود وجعا » عن علي بن ابي طالب ، كرم الله وجهه قال : « قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما لم يزد به زهدا لم يزد من الله الا بعدا ، ولم يزد الله عليه الا سخطا » .

ظ ٩٦

باب الحسبية وهم ثانى عشر

قال أبو مطيع : قالت الحسبية : الدنيا بين العباد سواء لقول الله عز وجل : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » (٣) . والاخوة ليس بينهم تفاضل فيما اورث لهم ابوهم . فلا يحل لاحد ان يفسد منه شيئا وياخذ ما يحتاج اليه وهو معدود والجمع والمملك والمنع كله باطل .

و ٩٧

وقالت الجماعة | : لا يحل لاحد ان يتقدم على مال غيره الا باذن صاحبه لقوله تعالى : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ . . . » الآية . وقوله تعالى : « وَلَا تَتَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ . . . » . فالجمع رخصة والمنع باطل ، لقوله تعالى : « يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » (٤) . عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى

(١) كلمة مطموسة . (٤) سورة المائدة ٥ آية ٣٨ ؛ سورة البقرة ٢

(٢) سورة فاطر ٣٥ آية ٢٨ . آية ١٨٨ ، سورة الماعون ١٠٧ آية ٦ - ٧ .

(٣) سورة الحجرات ٤٩ آية ١٠ .

الله عليه وسلم : « المسلم على المسلم حرام ذمه وعرضه وماله » . عن ابي معشر عن ابراهيم
قال : لو استحلت دم احد من اهل القبلة لا استحلت دم الحشبية .
قال أبو مطيع فهذا ما كان من اصناف الجبرية ومقالاتهم ، وتقابض اهل | الجماعة
عليهم . وهم اثنا عشر صنفا . عن ابن منبه قال : قال ابراهيم خليل الرحمن : « يارب
انى قرأت فى الصحف حرفا لم اعرف تفسيره » . قال : فأوحى الله اليه ان : يا ابراهيم
قوم يكونون فى اخر الزمان يقولون ان الله قدر الذنوب على العباد وهم مجبورون عليها .
قال الله كذبوا وويل لمن يستل عن سرى . وبلغنى انه اوحى الى عيسى فى الانجيل ان يا عيسى
لو ان العباد صاموا النهار وقاموا الليل وقاموا فى الخلائق بنصيحتى (١) (٢) وحكموا فى عبادى
بعدى وقربوا الى القرآن الزاكى وتطوعوا الى فيما لم اجد (٣) | عليهم من طاعى . ثم كان
من مقالاتهم انى جبرتهم على معصيتى لم يبلغ ذلك مثقال ذرة من الخير عندى :

باب الجهمية

قال أبو مطيع : واما ما يتشعب من الجهمية من الاشعاب والافتراق : فاولهم
المعطلة :

زعمت المعطلة ان كلما وقع عليه وهم لانسان فهو مخلوق ومن ادعى ان يقع على الله
وهمه فهو كافر وان الله ما لا يقع عليه الاوهام يعنون لا شىء لانه لا يقع عليه الاوهام
بالاثبات . |

وقالت الجماعة : ان كان لا يحتمل وهم المخلوق الا مخلوقا فما الدليل على اثبات الله وانما
وصف نفسه الى خلقه ليحيط علمهم باثباته . بل هو معروف بالاثبات والاثبته والصفات
والافعال والاسامى الا انه لا تدركه الابصار فى الدنيا و[فى] الاخرة يروونه اولياؤه لقوله
تعالى : « وُجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ اِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ » (٣) عن صهيب ، رضى الله عنه ،
ان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قرأ هذه للذين احسنوا الحسنى وزيادة قال : « اذا |
دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ينادى مناديا اهل الجنة : « ان لكم عند الله موعدا
فيقولون ما هو الم يتقل ميزاننا وتبيض وجوهنا وادخلنا الجنة ونجانا من النار؟ » قال :
« فيكشف الحجاب فينظرون اليه ، تبارك وتعالى ، فوالله ما اقصاهم شيئا احب اليهم من

(١) كلمة غير واضحة . — (٢) هكذا ولعلها « اوجب » . — (٣) سورة القيامة ٧٥ آية ٢٣ .

النظر اليه» . عن ابي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، : « اذا رأيتم الشمس مرتفعة في غير سحاب أتضارون في رؤيتها ؟ » فقلنا « لا » قال : « فكذلك لا تضارون من رؤية ربكم | يوم القيامة » .

ظ ٩٩

باب المريسية

قال أبو مطيع : قالت المريسية : اربعة مما وصف الله به نفسه ليس بمخلوق وسائر صفاته واسمائه وافعاله مخلوقة . العلم والقدر والمشية والتخليق . وقالت الجماعة : محال ان يصف الله نفسه بصفة او فعل يكون مخلوقا بل الصفات كلها غير مخلوقة . وفيما ادعت المريسية اثبات التشبيه لربهم . لانهم زعموا ان صفاته وصفاتنا مخلوقة ، | فشبّهوا صفاته في الخلق كصفاتهم ، وليس ذلك كما انتحلوا [فيقال]^(١) و ١٠٠ للمريسية : « كيف جوزتم التخليق لبعض الصفات وانكرتم لبعض ولم تجدوا الذى قصدتم اليه كتابا ناطقا ولا سنة مروياً^(٢) . وانما يدخل عليكم ما تخافون منه من التشبيه في الاربعة بما يدخل في الكل فلكن ما يعقلونها الا العالمون . بل الخالق بصفاته ازلى ، وليس من صفاته وافعاله محدث عظمته وجلاله وامره وكلامه . قيل : سئل مسروقاً^(٣) عن القرآن فقال : « كلام الله ولفظه وكذلك التورثة والانجيل | والزبور ، فهو غير مخلوق » . عن الحكم بن ١٠٠ ظ مروان قال : « سمعت مشايخنا منذ سبعين سنة يقولون : « كل شىء مخلوق الا القرآن منه بدأ والله يعود » . وكذلك روى الحماني عن سفين (sic) .

باب الملتزقية وهم ثالثهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، قالت الملتزقية : لا نقول له حد لانه لا يغيب عنه مكان . فاذا قلنا ألاّ حد* فقد قلنا انه خلا من مكان . وتأولوا فيه كتاب الله عز وجل : « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ »^(٤) | .

(١) كلمة مطموسة . * هكذا ولعله : ألاّ حد له .

(٢) هكذا . (٤) سورة الزخرف ٤٣ آية ٨٤ . في الاصل :

(٣) هكذا . وفى الارض اليه .

١٠١ و وقالت الجماعة : قال الله : « وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ »^(١) فالواحد لا يكون بغير حد وحده فرد انيته . وإنما جحدت الملتزقية ابطال الوجدانية بل حد ليس بمحدود (؟) وهو على العرش^(٢) الله عز وجل ، عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، فى قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى »^(٣) . يقول استقر عن انس ، رضى الله عنه ، قال : جاء رجل إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : « يا محمد اين ربنا ؟ » قال ١٠١ ظ النبي ، عليه الصلاة والسلام : « فى السماء فوق عرشه » . وبلغنا عن عبد الله | بن المبارك انه قال : « ان الله على العرش نجاد » .

قال الله عز وجل : « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » وقال تعالى : « يَعْزِرُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ إِلَيْهِ » وقال تعالى : « إِنَّهُ كَتَبْنَا فِي الْإِنشَانِ مَا تَعْلَمُونَ »^(٤) فلو كان كما ادعت الملتزقية لاستحال بيان الله الصعود والنزول فيما ذكرنا من الآيات عن قتادة ، رضى الله عنه ، فى قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِى فى السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفى الْأَرْضِ إِلَهٌُ »^(٥) قال : « يعبد فى السماء ويعبد فى الارض » .

١٠٢ و قال أبو مطيع واى دعوى اقبح من دعوى | الملتزقيه حيث يقول الله بكل مكان لا يخلو منه حشا ولا كنيفا ولا شىء تحت الارض وفوقه . وان فرعون مع طغيانه وعلوه كان افقه من الملتزقيه حيث قال : « يَسَاهَمَانُ آبْنِ لِي صَرَحًا لَعَلَّى اطلع إلى اله موسى »^(٥) فعمل انه فوقه حيث اراد الصعود . وان الملتزقيه تزعم انه تحتنا نطوا (sic) عليه باقدامنا ، تعالى الله عن قولهم .

باب الواردية وهم رابعهم

١٠٢ ظ قال أبو مطيع : قالت الواردية^(٦) لا يدخل المؤمن النار وكل من عرف ربه فقد استكمل الايمان ، | وهو من اهل الجنة . ولا يدخل المؤمن النار ابداً . انما يورد عليها من غير دخول ، ومن دخلها فلا يخرج منها ابداً .

(٣) سورة فاطر ٣٥ آية ١٠ ؛ سورة المارج ٧٠

آية ٤ ؛ سورة الشعراء ٢٦ آية ١٩٢ .

(٤) سورة الزخرف ٤٣ آية ٨٤ .

(٥) سور غافر ٤٠ آية ٣٧ - ٣٦ .

(٦) انظر إلى « الفرق المفترقة » ص : ٩٠ .

(١) سورة البقرة ٢ آية ١٦٣ ؛ سورة النحل ١٦

آية ٢٢ ؛ سورة الكهف ١٨ آية ١٧٠ ؛ سورة

الأنبياء ٢١ آية ١٠٨ ؛ سورة الحج ٢٢ آية ٣٤ ؛

سورة فصلت ٤١ آية ٦ .

(٢) ثلاثة كلمات مطموسة .

وقالت الجماعة : قال الله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا : . . . »^(١) . قال ابن عباس « يعنى داخلها » . وقال تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَتَقُوا فَتَى النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ » ، خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ . . . »^(٢) فلو كان كما انتحلت الواردية لاستحال ما استثننا الله فيهم بالخروج عن جابر بن عبد الله ، رضى الله عنه ، ان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « يعذب ناس من اهل التوحيد ١٠٣ و في النار حتى يكونوا فيها حمما ثم تدركهم الرحمة فيخرجون فيطرحون على ابواب الجنة فيرش عليهم اهل الجنة فينبتون كما نبتت القثاء في حمالة السيل . ثم يدخلون الجنة عن انس ، رضى الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، « ان اناسا يدخلون النار حتى اذا كانوا حمما ادخلوا الجنة فيقول اهل الجنة : « من هؤلاء » ؟ فيقال : « هؤلاء الجهمون »^(٣) . قال أبو مطيع : اما ما قالت الواردية ان من عرف ربه | بقلبه استكمل ايمانه فليس الامر ١٠٣ ظ فيما ذهب اليه ، لان الله لم يعرف نبيه بان يدعوا (sic) خلقه من النكرة ؟ إلى العرفة لانهما غايتان ولا يعرف احدا (sic) معرفة غيره الباطنة . بل أمره ان يدعوهم إلى الشهادة والإقرار وهو الايمان لقوله تعالى : « تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ »^(٤) . ولم يقل الى معرفة .

عن جابر بن عبد الله ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله . فاذا | قالوها عصموا مني دماءهم ١٠٤ و واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » .

باب الزيادة (sic) وهم خامسهم

قال أبو مطيع : زعمت الزيادة^(٥) ان ليس لاحد ان يثبت لنفسه وباولى ان ينكر الا على العين والادراك^(٦) بالحواس وما يدرك ليس باله ، وما لا يدرك^(٧) . فلا ينبغي ان نشهد على من لا يدرك^(٧) .

وقالت الجماعة : لا يسع لاحد ان ينكره ولا ان يشك فيه فان كان لا يدركه الا حواس . والدليل على ذلك | هذه الاشياء ، انها لم تبدع من ذاتها لمن (sic) بديع لان العجز والضعف فيهم موجود . ومحال ان توجد اشياء محدثة ومحدثين (sic) معدوم ، او اشياء مكونة ومكوثين (sic) ١٠٤ ظ

(٥) هكذا ولعلها الزنادقة ، انظر ص ٦١ ظ

(٦) في الاصل : « الاراك » .

(٧) انظر إلى « الفرق المفترقة » ص ٩٥ .

(١) سورة مريم ١٩ آية ٧١ .

(٢) سورة هود ١١ آية ١٠٦ .

(٣) هكذا ولعلها الجهميون .

(٤) سورة آل عمران ٣ آية ٦٤ .

معدوم . بل قوام السموات والارض وما بينهما ببديعها . ومحال ان يكون بديعين فصاعدا ،
لانه لا يتفق التبديع بين شركاء متشاكسين . « وَلَوْ كَان فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا
فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ » (١) .

١٠٥ و عن ابن عمر ، رضی الله عنه ، قال : سمعت | رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول :
« سيكون في امتي مسخ وذلك في قدرية وزنادقة » . عن شرحبيل بن سعد ، رضی الله عنه ،
قال : « اتا (sic) عليا زنادقة فاستتابهم فأبوا ان يتوبوا فاحدقهم »

باب الحرقية وهم سادسهم

قال أبو مطيع : زعمت الحرقية ان الكافر يحرقه الله بالنار مرة واحدة ثم يبقى محرقا ابداً
لا يجد حد النار فيحرقه لانه انما كفر مرة واحدة ثم دام على كفره . فكذلك هو يحرق مرة
واحدة ثم يبقى | في النار ابدا .

١٠٥ ظ وقالت الجماعة : قال الله تعالى : « كَلِمَاتٍ نَّضَجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْسِنَاهُمْ جُلُوداً
غَيْرَهَا لِيَسْذُوقُوا الْعَذَابَ » (٢) وقال تعالى : « لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ مُّتَقِيمٌ » . . . (٣)
ونحوه كثير . فكل الآيات تدل على نقض قول الحرقية . عن عبد الحكيم عن انس ، رضی
الله عنه ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان الكافر ليحرق له كل يوم سبعون جلداً » كما قال
الله تعالى : « كَلِمَاتٍ نَّضَجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْسِنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا » . عن ابى هريرة
١٠٦ و قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « تدخل النار تحت سربال الكافر فتطلع | على
فؤاده فترفعه لها حتى يقول قد أخرجت فيضربه عند ذلك مالك ضربة بمطرقة من حديد
على هامته فتلهب النار في جسده فيقع لا حياً ولا ميتاً ويهوى من ضربته في النار اربعين
خريفاً . فاذا انتها (sic) منتهاه رد عليه عقله ثم امرت النار ان تاخذه . كلما بلغوا ملكا فعل
بهم مثل ذلك ويفعل بهم مثل ذلك كل يوم سبع مرات :

باب المخلوقية وهم سابعهم

١٠٦ ظ قال أبو مطيع ، رضی الله عنه ، قالت المخلوقية | القرآن مخلوق محدث ، وجميع صفات
الله وافعاله . ومن زعم ان القرآن غير مخلوق فقد ادعا مع الله شريكا ازليا ، وهو الكفر بعينه .

(١) سورة الانبياء ٢١ آية ٢٢ . — (٢) سورة النساء ٤ آية ٥٦ . — (٣) سورة المائدة ٥ آية ٣٧ .

وقالت الجماعة : القرآن كلام الله ، وهو منه وليس مميزا منه . والله سواء بجميع صفاته : وما منه غير مخلوق . والمخلوق بجميع صفاته وما منه مخلوق . والقرآن من الله وليس مميزا عنه ، ولا يكون من الخالق مخلوق . بل | هو غير مخلوق ، ولا يحدث لقوله عز وجل : ١٠٧ و عن الحسن بن علي ، رضى الله عنهما (sic) انه قال : « من قال هذه الآية مخلوقة لكفر انى انا الله لا إلهَ إلاَّ أنا فاعبُدُوني » (١)

عن عكرمة ، رضى الله عنه ، قال : « سمع ابن عباس ، رضى الله عنه رجلا وهو يقول : « لا وَرَبَّ الْقُرْآنِ » قال مه ! : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : قال الله تعالى : « عزَّ من قائل القرآن كلامي » (?) وانما خرج منه وليس بمخلوق .

باب الفانية وهم ثامنهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، | قالت الفانية الجنة والنار يفتيان ولا يبقيان ، لانه ١٠٧ ظ لا يحسن ان يقول الجنة باقية والله تعالى باق . ومنهم من يقول لم تخلق الجنة والنار ، ثم يخلقان يوم القيامة .

وقالت الجماعة : الجنة والنار مخلوقتان باقيتان ابد الابد لا انقطاع لنعيمها ولا انفصام ولا زوال لقول الله تعالى : « لَسَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُهُ الْأَنْفُسُ وَتَلْتَذُّ الْأَعْيُنَ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » وقال تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » | وقال تعالى : « لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ... » (٢) ونحوه كثير .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، وانما قالت الفانية : كل جنة ذكر الله في القرآن فهو بستان . فكيف يكون جنة الماوى بستان ؟ وقد قال هي الماوى والبساتين ليس هي بالماوى ، فتاوى الناس انما هي الجنة . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : دعا الله عز وجل جبريل فارسله إلى الجنة فقال : « انظر اليها وما اعد لاهلها فيها » فرجع اليه . قال : « وعزتك لا يسمع به | احد الا دخلها فحفت بالملكاه » . فقال : « ارجع اليها فانظر اليها » فرجع اليها فقال : ١٠٨ ظ « وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد » . ثم ارسله إلى المنار . فقال : « اهبط اليها وانظر اليها وما اعددت لاهلها » . فرجع اليها فقال : « وعزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد الا دخلها » . فهذا الدليل على ان الجنة والنار هما مخلوقتان وليس كما قالت الفانية .

(١) سورة الانبياء ٢١ آية ٢٥ . — (٢) سورة الزخرف ٤٣ آية ٧١ ، سورة النساء ٤ آية ٥٧ ؛ سورة الواقعة ٥٦ آية ٣٣ .

باب الغيرية وهو تاسعهم

١٠٩ و قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، زعمت | الغيرية انه محال ان يكون بعث الله رسولا إلى خلقه منهم . ولكن محمدا (sic) كان حكما انتسخ هذا الكتاب في آثار الاوائل لينفق المعاش بين الناس . ويرون لرجل ان يعين امرأة ويرون صلواتهم سبعين إلى الثمانين في الليل والنهار ، ويرون المال لجميع الخلق شرعا (sic) .

وقالت الجماعة : محال ان خلق الله خلقا ويتركه ممهلا (sic) لا يرسل اليهم رسولا ولا يكلفهم طاعته وعبادته ، لقوله تعالى : « أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ | أَنْ يُشْرَكَ سُدًى؟ (١) يقول لا يؤمر ولا ينهى . بل كان محمد ، صلى الله عليه وسلم ، رسول ربه إلى خلقه . ويقال لهم سميتوه حكما وشهدتم عليه بالكذب في قوله : « انا رسول رب العزة » . فكيف جوزتم اثبات الكذب على الحكيم ، والحكيم لا يكذب ؟ ومن أوتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ، ولا بد من ان يلزمكم تصديقه او تكذيبه . فان كذبتموه فلا تسموه حكما ، وان صدقتموه لزمكم | الاخذ بقوله واتباع امره .

باب الواقفية وهم عاشرهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، زعمت الواقفيه : ان لا نقول القرآن مخلوق ولا غير مخلوق لانه لا ياتينا فيه انه ناطقه ولا اثر صحيح . فاختاروا من ذلك الوقف فاكفروا الصنفين جميعا .

وقالت الجماعة : الوقف على القرآن بدعة ، لانه من الله فكل شيء من الله فهو غير مخلوق . ويقال للواقفية : ما تقولون في علم الله وقدرته وعظمته مخلوقة هي ام لا ؟ فان قالوا | لا ، قيل لهم : فلم لا تختارون الوقف فيه ايضا ؟ ولم يرد لكم في ذلك كتاب ولا سنة ام كيف وقفتم على القرآن ولم تفصحوا فيه كما فصحتم في غيره . وان تختاروا الوقف على العلم والقدرة والعظمة وجميع الصفات ؟ قيل لهم على الاسم ، فالصفة هو الوقف على المعنى والموصوف ومن وقف على المعنى والموصوف كفر عن عبيد بن عبد الغفار مولى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | اذا ذكر اصحابي فامسكوا ،

(١) سورة القيامة ٧٥ آية ٣٦ .

واذا ذكر النجوم فامسكوا ، واذا ذكر القرآن فقولوا : « كلام الله غير مخلوق » عن بشر بن برلس (sic) رضى الله عنه ، انه قال « اظهروا هذا القول يعنى فى القرآن فان ختم الشتم والضرب فاوقفوا ، فاذا اوقفتم فقد قلم مخلوق » .

باب القبرية وهم حادى عشر

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه : القبرية هم الذين ^(١) ينكرون عذاب القبر ويتوهمون فيه ، ويقولون كيف | يتسع المكان مع عمودها فى اربعة اذرع وان عمودها اعظم فى الدنيا . ١١١ ظ وانكروا الشفاعة ايضا . وقالوا الشفاعة فى الجور والميل .

وقالت الجماعة : عذاب القبر هو حق كائن مخشى (sic) بغير توهم لقول الله تعالى : « وإنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ » وقال تعالى : « فإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا . . . » يعنى عذاب القبر . ولذلك الشفاعة هى حق لا محالة لقوله تبارك وتعالى : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا » . . يعنى الشفاعة وقال تعالى : « فَمَا تَسْفَعَهُمْ شَفَاعَةُ | الشَّافِعِينَ » . وقال تعالى : « لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ » ^(٢) عن مجاهد ، رضى الله عنه ، فى قول الله تعالى : « وَلَنُنذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى [(٣) هُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ . عن الحسن ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ان هذه الامة لمبتلاه فى قبورها فاستنزها من البول فان عامة عذاب القبر من البول » . عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، انه كان يقول : « ان عذابا لى القرآن » قيل له : « واين هو؟ » قال : « وان للذين ظلموا عذابا | دون ذلك قال : « عذابا دون عذاب النار » . عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، قال : سمعت عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، يقول فى بعض كلامه : « يا أيها الناس انه سيكون قوم ينكرون عذاب القبر فلا تخدعن » . عن انس بن مالك ، رضى الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، انه قال : « من كذب بالشفاعة فليس له فيها نصيب ؛ ومن كذب بالحوض فليس له فيه نصيب » .

(١) فى الاصل : « القبر هم الذين » .

(٢) سورة الطور ٥٢ آية ٤٧ ؛ سورة طه ٢٠

(٣) سورة السجدة ٣٢ آية ٢١ ؛ سورة الانبياء ٢١

آية ٣٢ .

آية ١٢٤ ؛ سورة الاسراء ١٧ آية ٧٩ ؛ سورة

٧٤ آية ٤٨ ؛ سورة مريم ١٩ آية ٨٧ ؛ سورة

باب اللفظيه وهم ثاني عشر

١١٣ و قال أبو مطيع ، رضى الله | عنه زعمت اللفظية ان الفاعل والمفعول واحد ، والقراءة والمقروء واحد ، واللفظ والمفوظ واحد . فلذلك قالوا : ان القراءة والقرآن واللفظ به هو القرآن وهو وافق^(١) الجهمية فيما زعمت ان القراءة والمقروء واحد . وخالفته فيما زعمت ان اللفظ ليس بمخلوق . لان اللفظ بالقرآن والقراءة للقرآن هو القرآن ، والقرآن ليس بمخلوق .

١١٣ ظ وقالت الجماعة : القرآن غير اللفظ ، واللفظ غير القرآن ، | لان اللفظ من الالفاظ ، والقرآن من الله . ولا يخلو اللفظ من ان يكون خيرا او شرا . والخير والشر مخلوقتان (sic) والالفاظ تختلف والقرآن يختلف . واللفظ يفنى ، والقرآن لا يفنى ، والقرآن ليس عن الله بائن . والفاظ العباد عن الله باينة . ومن الالفاظ حسن ودنى ، ودون ومرتفع .

١١٤ و ولا يقال من القرآن دون وردى . لان القرآن كله حسن . ولا يفرق بينهما | من ان يحصى . وقد فرق الله بينهما عز وجل فقال تعالى : « وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ » . فقد بين فعله . ثم قال تعالى : « لَتَنقُرَهُ عَمَلَى النَّاسِ » . . . (٢) فهذا فعلنا . وقال تعالى : « فَاقْرَأْ وَمَا تَيْسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ » (٣) فجعل القراءة علينا فريضة . فكما ان سائر الفرائض مخلوقة ، فكذلك القراءة فى الصلوة هى احد الفرائض ، وهى مخلوقة ، وهى اقامه (sic) . وقال : الامر لا يكون غير مخلوق لانه عبادة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « افضل عبادة امتى قراءة القرآن باطنا » عن | عمرو بن قيس ، رضى الله عنه ، رفعه إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ما من عمل بعد اداء الفرائض احب الى الله من قراءة القرآن فى الصحف .

١١٤ ظ قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فاذا جعل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، القراءة عملا وعبادة ، فقد تبين انها من القارىء ، لان القرآن ليس هو بعبادة ، لانه من الله . ولا يكون من الله عبادة لانه معبود . ومن زعم ان القرآن عمل وعبادة ، فقد ادعى ان الله عابد وله معبود غيره . وادعى مع الله شريكا . بل القراءة منا وهو عملنا وعبادتنا | والله معبودنا وعبادتنا مخلوقة . والفاظنا وقراءتنا للقرآن غير القرآن . كما ان توحيدنا لله غير الله . وكما ان ايماننا بالرب غير الرب . فكذلك اللفظ بالشيء غير الشيء . كما يقال لفظ يلفظ لفظا فهو لافظ والشيء المفوظ . فاذا كان لفظ لافظ بالشعر فالالفاظ مخلوق واللفظ مخلوق

(١) فى الاصل وهو انف . — (٢) سورة الاسراء ١٧ آية ١٠٦ . — (٣) سورة المزمل ٧٣ آية ٢٠ .

والمفروض مخلوق . لانه كلام الشاعر . واذا كان لفظ الالفاظ بالقرآن فالالفاظ مخلوق واللفظ مخلوق والمفروض ليس | بمخلوق لانه كلام الله ، والعاقل يكتفى بدون هذا . ١١٥ ظ

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فهذا اما كان من اصناف الجهمية واقاويلهم ونقايض اهل الجماعة عليهم ، وهم اثنا عشر صنفا .

وقالت الجماعة انهم كفار مرتدين معتزلين عما جاء به محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فاستتبوهم (sic) . فان تابوا والا ضُربَتْ اعناقهم . عن يحيى بن يوسف قال : قدمنا مكة (sic) فقال : « يارفيقي هل لك في عبد الله بن ادريس | نية فتسلم عليه ؟ » قلت : « نعم » ١١٦ و فذهبنا اليه فقال له : « رفيقي يا ابا محمد ان قبلنا اناسا يقولون القرآن مخلوق . فقال : « أهم من اليهود ؟ » قال : « لا » . قال : « من النصرى ؟ » قال : « لا » قال : « فنن الجوس ؟ » قال : « لا » قال : « فنن ؟ » قال : « من الموحدين » قال : « كذبوا ليسوا هؤلاء الموحدين ، هؤلاء الزنادقة » .

عن ابراهيم بن زياد قال : « سألت عبد الرحمن بن المهدي ، رضى الله عنه ، قال : قلت : « ما تقول فيمن يقول القرآن مخلوق | » قال : لو كان لى سلطان لقتت على ١١٦ ظ الحسر . فكان لا يمر بى رجل الا سألته عن القرآن . فاذا قال : « مخلوق » ضربت عنقه والقيت رأسه فى الماء .

باب المرجئة

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فاما ما يتشعب من المرجئة من الاصناف فاولهم التاركية . زعمت التاركية ان ليس لله على خلقه فريضة بعد الايمان . فن امن به وعرفه | بقلبه ١١٧ و فليعمل بعد ذلك ما شاء . فان عمل اعمال البر اعطاه الله الجنة بدرجاتها . وان لم يعمل شيئا اعطاه الجنة ولا يعطيه الدرجات . وان ارتكب المعاصى كلها اعطاه الله الجنة ايضا . وينكرون النار الا لمن كفر بالله العظيم .

وقالت الجماعة : ان الله تعالى فرض المفروضات ونهى عن المنهيات بعد الايمان . ووجب الشرائع على المؤمنين لقوله تعالى : « قُلْ لِعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا | يُقِيمُوا الصَّلَاةَ » ١١٧ ظ وقال تعالى : « ان الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا » يعنى مفروضا معلوما . وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » وقال تعالى : « أَطِيعُوا اللَّهَ » يعنى فى الفرائض « وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ » يعنى فى السنن . وقال تعالى : « لِيَكُلِّ

جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا» (١) . . . فكل هذه الآيات دلائل على ان العمل معروض على المؤمنين . ويدل على ذلك ايضا امر الله بالاحكام والحدود ولكن العاقل | ١١٨ و يكتفى بأقل من هذا .

باب السايبية وهم ثانيهم

قال أبو مطيع رضى الله عنه السايبية يقولون ان الله سيب خلقه ليعملوا ما شاءوا ولم يفرض غير الايمان شيئا . فمن تطوع بخير او لم يتطوع فهو عند الله بمنزلة واحدة وليس لله على خلقه امر ولا نهى من الاعمال . فمن امن به فله الجنة بدرجاتها . ومن كفر فله النار بدرجاتها . واحتجوا على ذلك | بقوله تعالى : « اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ » (٢).

١١٨ ظ وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : محال ان يخلق الله خلقا ثم سيبيهم او يمهلهم (sic) . عن ابن عباس ، رضى الله عنه ، فى قوله تعالى : « أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى » . يقول ممهلا (sic) لا يؤمر ولا ينهى . وقال تعالى : « أَفَحَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْ تَقُولُوا مَا كُنَّا بِمُعْتَدِينَ ؟ » وقال تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » (٣) فكيف يكون الخلق

١١٩ و مسييين ؟ وقد بعث اليهم | الانبياء والكتب . وكان ينزل جبريل ، صلوات الله عليه ، على نبينا محمد ، صلى الله عليهما ، نحو من عشرين سنة بالامر والنهى . ثم قال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » (٤) ام كيف يكون متطوع الخير وتاركه او راكب المنهيات ومجتنبه (sic) سواء ؟ وقد قال الله تعالى : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَمُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مِمَّا كَانُوا ؟ مَا يُحْكُمُونَ » (٥) وقال تعالى : « أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ » (٦) . وقال النبي ، عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ النَّاسَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِإِيمَانِهِمْ ، وَيُقْتَلُونَ بِأَعْمَالِهِمْ » . فكيف يكون درجات العاملين وغيرهم سواء ؟ ولكن من لم يجعل الله له نورا فما له من نور ؟

(١) سورة ابراهيم ١٤ آية ٣١ ؛ سورة النساء ٤

آية ١٠٣ ؛ سورة البقرة ٢ آية ١٨٣ ؛ سورة النساء ٤

آية ٥٩ ؛ سورة المائدة ٥ آيات ٩٢ و ٤٨ .

(٢) سورة فصلت ٤١ آية ٤٠ .

(٣) سورة القيامة ٧٥ آية ٣٦ ؛ سورة المؤمنون ٢٣

آية ١١٥ ؛ سورة الذريات ٥١ آية ٥٢ .

(٤) سورة المائدة ٥ آية ٣ .

(٥) سورة الجاثية ٤٥ آية ٢١ .

(٦) سورة ص ٣٨ آية ٢٨ .

باب الراجية وهم ثالثهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، الراجية يقولون ان الله فرض المفروضات ونهى عن المنهيات . فن اطاع فلا نسميه مطيعا . ومن عصا | فلا نسميه عاصيا ، حتى يكون الله ١٢٠ و الذى يقضى بينهم . ونرجى إليه ذلك فلا نقول عاصي (sic) ولا مطيع . فلعل الذى يذنب هو من يحبه الله فلا نسميه باسم اهل الفسوق . ولعل الذى يطيع وهو فى ذلك ممن يبغضه الله فلا نسميه مطيعا .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : من أطاع الله فنسميه مطيعا ومن عصاه فنسميه عاصيا ، لان الطاعة والمعصية هما طاهرتان . فتحكم عليه احكام الظاهر لان النبي ، صلى الله عليه | وسلم ، قال : « احب فى الله وابغض فى الله » . وقال عيسى بن مريم ، عليه ١٢٠ ظ السلام ، تحببوا إلى الله ببغض اهل المعاصى وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم واطلبوا مرضاته بسخطكم .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فان كان الامر الى ما ذهب اليه الراجية الا نعلم المطيع من العاصى فنبغض من يتحبب الى الله وتتباعد ممن يتقرب الى الله . وان هذه الامة ليست باكرم على الله من الانبياء عليهم السلام . وقد سما الله آدم ، صلوات الله عليه ، عاصيا فقال : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى »^(١) فاذا | كان الله يسمي نبيه عاصيا فكيف بمن بعده ؟ ١٢١ و ويدعوا ايضا : لا يحل له المقاتلة مع الكافر لانه لعل ان تقابل من يكون فى علم الله ان يؤمن فلا يحل له القتال مع حبيب الله فما اقبح دعوته .

باب الشاكية وهم رابعهم

قال الشيخ أبو مطيع ، رضى الله عنه ، زعمت الشاكية ان الايمان قول وعمل وان الاعمال كلها من الايمان حتى اماطة الاذى عن الطريق . وقالوا : لا يقوم | بغير الايمان عمل ، ١٢١ ظ لان الاعمال كلها ايمان . فهم الذين اتكلوا على الايمان بغير عمل لانهم زعموا ان ليس بعد الايمان عمل مفروض :

(١) سورة طه آية ١٢١ .

وقالت الجماعة : رضى الله عنهم : الايمان كلام شهادة « أَلَا اِلهَ اِلاَ اللهُ ، وهو الذى خص الله الكفار عليه لقوله تعالى : « تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » . ولم يقل إلى عمل بيننا وبينكم . فقال تعالى : « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ »^(١) ولم يقل : اعملوا ، و ١٢٢ و انا بالله . وقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « الايمان قول والعمل | شراعه » . وقال ، عليه الصلاة والسلام : « الايمان قول ويتفخرون يوم القيامة بالاعمال » . عن حرمله ابن يزيد الانصارى ، رضى الله عنه ، قال : « اخذ رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بطرف لساني فقال : « الايمان ها هنا والقوى والتقوى ها هنا » و اشار بيده إلى صدرى » .

باب البيهسية وهم خامسهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، زعمت البيهسية ان الايمان هو العلم ولا يحتمل الايمان ظ ١٢٢ ظ جهل وكل من لا يعلم الحق من الباطل | فهو كافر لانه لم يعلم من المحلل والمحرم . وكل من لا يعرف الحلال من الحرام فهو كافر . وكل من لا يعرف المفروضات من السنن فهو كافر ، لانه لا يعلم من الفراض :

وقالت الجماعة : الايمان غير العلم والعلم غير الايمان . لان العلم فريضة على المؤمنين ، والايمان فريضة على الكافرين . لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ان العلم غير الايمان و ١٢٣ وهو شرايع الايمان » لان النبي ، صلى الله عليه وسلم الزمها على المؤمنين . وقد قال | الله للملائكة : « أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا » وقال تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ؟ قَالُوا : لَا عِلْمَ لَنَا »^(٢) فلو كان كما زعمت البيهسية لكانت الانبياء والملائكة كلهم كفار عند قولهم : « لا علم لنا » .

وقال الله تبارك وتعالى لمحمد ، صلى الله عليه وسلم : « مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ »^(٣) فما اقبل دعويه . اذ زعم ان محمدا كان كافرا اذ لم يكن يدري الكتاب و ١٢٣ ظ والايمان . لان الايمان | عنده علم . وقال الله عز وجل : « وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ

(١) سورة آل عمران ٣ آية ٦٤ ؛ سورة البقرة ٢

(٢) سورة البقرة ٢ آية ١٣٦ .

(٣) سورة الشورى ٤٢ آية ٥٢ .

(٢) سورة البقرة ٢ آية ٣١ - ٣٢ ؛ سورة

أَمْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا» وقال تعالى : « فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا »^(١) فبين انه خلقهم على الفطرة ، وهم لا يعلمون شيئا .
 قال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، : « امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا : « لا اله الا الله » ، ولم يقل : « حتى يتعلموا العلم » . عن الحسن ، رضى الله عنه قال : لقيت ثلثمائة من اصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم : منهم سبعون بدريا كلهم يحدثوني ان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « الايمان قول والعمل شرائعه » .
 و ١٢٤

باب العملية وهم سادسهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، العملية يقولون : الايمان عمل ، ولا نقول قول وعمل بل نقول كله عمل ونجعل معرفة القلب عملا ، وعمل^(٢) الاركان عملا .
 وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : الايمان شهادة إن « لا اله الا الله » وهو الكلام لا العمل . لان الله تبارك اسمه سماه كلاما . قال الله تعالى : « وَالنَّزْمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى »
 يعنى : « لا اله الا الله » وقال | تعالى : « تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ ... »^(٣) يعنى : « لا اله الا الله » وقال تعالى : « وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا » لا اله الا الله » وقال تعالى : « يُشَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ... » [يعنى] « بلا اله الا الله » وقالت تعالى : وَنَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ... يعنى « لا اله الا الله » وقال تعالى : « الْيَهُودُ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » يعنى « لا اله الا الله » . وقال تعالى : « وَجَعَلْنَاهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ »^(٤) يعنى « لا اله الا الله » .
 قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، حدثنا بجميع ما فسرنا احمد بن يعقوب عن صالح و ١٢٥
 عن ابن عباس ، رضى الله عنهم ، فاذا سما الايمان بكل هؤلاء الايات كلاما فاذا دوران العملية حول المتشابهة ان لا ينبغى الفتنة . وكيف يجوز ان يقال : فلان عمل « لا اله الا الله » كما انه يجوز ان يقال فلان قال : « لا اله الا الله » . فما اقبح دعواه اذ زعم ان فلانا عمل

(١) سورة النحل ١٦ آية ٧٨ ، سورة الروم ٣٠ آية ٦٤ .

(٢) آية ٣٠ . (٤) سورة إبراهيم ١٤ آية ٢٧ ؛ سورة الأنعام ٦

(٣) آية ١١٥ ؛ سورة فاطر ٣٥ آية ١٠ ؛ سورة الزخرف

(٤) آية ٢٨ . ٣ سورة آل عمران ٣٦ آية ٤٨ ؛ سورة آل عمران ٣

« لا اله الا الله » او فعل او كسب او صنع او جعل . وزعم ايضا ان الله معمولنا ومصنوعنا |
 ١٢٥ ظ ومكسوبنا ، كما انه زعم انه معروفنا ، لان المعرفة عنده عمل . وكذلك قراءة القران عنده
 عمل ، تعالى الله عن قبح قوله علوا كبيرا !
 ثم يشهد معشر الجماعة ان الايمان كلاما كما سماه الله كلاما وكما سماه النبي ، صلى الله
 عليه وسلم ، كلاما حيث قال : « الايمان كلام وتصديقه المعرفة بالقلب » .

باب المنقوصية وهم سابعهم

١٢٦ و قال أبو مطيع ، رضى الله عنه | : « زعمت المنقوصية ان الايمان يزيد وينقص لانه
 قول وعمل . وبعضهم قالوا : يزيد ولا ينقص . واحتجوا على ذلك بقول الله تعالى :
 « لِيَزِدْكُمْ اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ »^(١) .
 وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : الايمان لا يزيد ولا ينقص لانه الاقرار بوحداية
 الرب . فكما ان الرب ، تبارك وتعالى ، لا يزيد ولا ينقص لقول النبي ، صلى الله عليه
 وسلم حيث سئل الايمان يزيد وينقص . قال : « لا | زيادته ونقصانه كفر » . عن حفص
 ابن عبد الله ، رضى الله عنه ، انه قال : سمعت عمر بن عبد العزيز ، رضى الله عنه ،
 يقول على المنبر : « لو كان الايمان على ما وصفه الشكاك (sic) الضال ان الذنب ينقصه
 لرجع احدنا إلى منزله وهو لا يدري ما ذهب من ايمانه ولا ما بقي » . عن موسى بن
 ابي كثير ، رضى الله عنه ، انه سئل عن قوله تعالى : « لِيَزِدْكُمْ اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ »^(٢) .
 ١٢٧ و قال : « هو | تكرير الايمان » . عن عوض [بن]^(٣) عبد الله وحماد بن سليمان ، رضى
 الله عنهم ، فى قوله تعالى : « لِيَزِدْكُمْ اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ » . قال : « ليزدادوا تصديقا
 بالفرائض مع تصديقهم بالله تعالى » . وعن ابي بكر النهشلى ، رضى الله عنه ، انه قال :
 « ايماني كمايمان جبريل وميكل » . عن ابي مجاز^(٤) ، رضى الله عنه ، انه قال : « تخرج
 فى اخر الزمان اقوام يقال لهم المنقوصون . قيل ومن المنقوصون ؟ قال : « الذين يقولون
 ١٢٧ ظ الايمان يزيد | وينقص » .

(٣) لعله عون بن عبد الله .

(٤) هكذا ولعله « ابو مجلز »

(١) سورة الفتح ٤٨ آية ٤ .

(٢) سورة الفتح ٤٨ آية ٤ .

باب المستثنية وهم ثامنهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، زعمت المستثنية ان الاستثناء فى الايمان حق ولا يسع لاحد ان يقول : « انى مؤمن حقا » . ومن قال : « انى مؤمنا حقا » قال : « انى فى الجنة » لقوله تعالى : « وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »^(١) . وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : « الاستثناء فى الايمان باطل لانه ماضى ولا يستثنى على الماضى . | بل المؤمن مؤمنا حقا ، والكافر كافرا حقا . وليس بين الصنفين ثالث ، ١٢٨ و لقوله تعالى : « فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ »^(٢) ولقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « من لم يكن مؤمنا حقا فهو كافر حقا » عن ابراهيم التيمي قال : « ان الله سمّا (sic) اديانا فقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا »^(٣) . أرأيتم لو لقيتم العدو فسألوكم من أى الاديان انتم اى شىء تقولون نرجو | ان تكون مؤمنين . يقول لكم العدو وانتم ما أصبتم دينكم هذا انما انتم منه على رجاء ، ١٢٨ ظ فاصبتموه ثم تقاتلونا . قيل لما قدم معاذ بن جبل ، رضى الله عنه ، فاجتمع اليه اصحابه فقال لهم : « انتم المؤمنون حقا وانتم اهل الجنة ان شاء الله » . عن يوسف بن ميمون ، رضى الله عنه ، قال : قلت لعطا « ان قتلنا اقوام نعدهم من اهل الصلاح اذا قلنا نحن المؤمنون عابوا ذلك علينا » فقال عطا : « نحن المؤمنون المسلمون » كذلك أدركت | اصحاب ١٢٩ و محمد ، صلى الله عليه وسلم ، يقولون عن خارجه بن مصعب ، رضى الله عنه ، قال : « من شك فى ايمانه ثم خطب إلى لم استحل أن أزوجه » عن حذيفة بن اليمان ، رضى الله عنه ، قال : لتخرج اقوام فى آخر الزمان يقولون : « لاندري إننا مؤمنون أم لا ؟ وذلك عند أوان الدجال وحق على الله أن يلحقهم بالدجال » .

باب المشبهة (sic) وهم تاسعهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، المشبهة يقولون ان الله على صورة الانسان | فوصفوا ١٢٩ ظ به الرب الشعر والظفر والجعد والحاجبين واللحم والدم وما سوى ذلك . وصار الجهنى بانكر^(٤) جميع صفاته وأفعاله مخافة التشبيه . وأفرطا جميعا فى دعويهما .

(٣) سورة الحج ٢٢ آية ١٧ .

(٤) هكذا ولعلها « بانكار » .

(١) سورة التوبة ٩ آية ٧٢ .

(٢) سورة التغابن ٦٤ آية ٢ .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم ، تعالى ربنا عما قالت المشبهة ، ان كلما يوجد فى الانسان يوصف به الرب . وعما قالت الجهنية ان كلما يوجد فى الانسان فينفا عن الرب ، ١٣٠ و تبارك وتعالى ، السمع والبصر | ونحوهما ، لانهما جزا عن القصد وتعصما عن النهج . ونقول أن كل صفة وصف الله بها نفسه فى كتابه والوقف فيه أحسن . ولا نجاوز الكتاب لانه دليلنا وإماننا ومن اتبعه لا يضل ومن تعلق به نجا ومن خالفه خاب وخسر . وقد قال الله ، عز وجل ، : « وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ » . يقول إلى ١٣٠ ظ كتاب الله . وقال تعالى : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ » (١) يعنى إلى كتاب الله . فهذا أمرنا الله اذا تنازعنا فى شىء نرده إلى كتابه فلا ينبغى أن نجازه . ونقول فى الله برأى أنفسنا كالجهمية والمشبهة عن ابى يوسف عن ابى حنيفة ، رضى الله عنه ، قال : « لا ينبغى لأحد أن ينطق فى الله من ذات نفسه ولكنه يصفه بما وصف به ١٣١ و نفسه . ولا يقول فيه برأيه شيئا ، تبارك الله رب العالمين » . | وقال ابو حنيفة ، رضى الله عنه : « ابانا (sic) من خراسان صنفان كلاهما ضالة الجهمية والمشبهة » .

باب الحشوية وهم عاشرهم

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، الحشوية قوم كثيرون (sic) الاحاديث ولا يدرون ما فيها ولا طلبوا معانيها . فجعلوا كل تخويف وترغيب وفريضة وسنة شيئا واحدا . وقال : ١٣١ ظ من ترك ما جاء عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فهو | راد على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ويرون تارك التطوع كتارك الفريضة لان قول النبي ، عليه الصلاة والسلام ، لم يقل شيئا إلا بأمر جبريل إياه . واحتجوا على ذلك بقوله تعالى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ » (٢) .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم : الاحاديث كثيرة وليس كلها بمنزلة واحدة . لان منها فريضة وسنة وترغيب وتفضيل ، ومنها تخويف وتغليظ وتحديد ، ومنها إباحتة | و ١٣٢ و رخصة وسعة ، ومنها محكم ومتشابه ، ومنها ناسخ ومنسوخ كما ان من القرآن ناسخ ومنسوخ . فالواجب علينا اتباع الناسخ منها والايان بمنسوخها . واما الاباحات والرخص والفضائل فنحن موسوعون على تركها معذورون على ذلك مثابون على استعمالها . فليس

(١) سورة الشورى ٤٢ آية ١٠ ؛ سورة النساء ٤ آية ٥٩ . — (٢) سورة النجم ٥٣ آية ٣ .

يلزمنا استعمال كل الاحاديث لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « السنة سنتان : سنة اخذها هدى | وتركها ضلالة . وسنة اخذها هدى وتركها ليس بضلالة » عن مكحول ، ١٣٢ ظ رضى الله عنه ، قال : « السنة على وجهين منها فضائل اخذها فضيلة وتركها غير حرج ومنها فريضة وتركها كفر وضلالة » .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فكفى بما قال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، حجة على الحشوية اذ لم تجعل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ترك بعض السنن ضلالة كترك بعض ، فهذا من السنن | فكيف فى الاباحات ؟ ومن يقدر على استعمال كلها فى فضائل الاعمال ١٣٣ و ولكن يلزمها طلب معانى الأحاديث وتفسيرها كيلا يظن إلا بما هو أهدى وانما وأهنا . عن انس بن مالك ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، « زينوا أحاديثي بتفسيرها واتقنوها ^(١) بالمعاني » .

باب الأثرية وهم حادى عشر

قال أبو مطيع ، رضى | الله عنه ، قال زعمت الأثرية نحن اصحاب الأثرية (sic) والسنة ، ١٣٣ ظ والقياس والرأى عندنا باطل . انما الدين هو عندنا الاسناد المتصل . فلا يحل لاحد ان يقيس شيئاً بشيء . واحتجوا على ذلك الحديث عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إياكم والقياس فان أول من قاس ابليس حتى كفر بالله وما عبد ثم الشمس والقمر الا بالقياس » .

وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم ، | لانهاية يعنى لا غاية لتحرك (؟) ولد آدم فتقول ١٣٤ و الأثرية : لا يجوز لاحد ان يتحرك او يدب حتى يجد فيه اثر يصح له ذلك ولكن صواب الاثر وعليه يقاس بجميع النوازل والحوادث فما وافق الاثر فالعالم فيه مأخوذ وما اخطأ فيه بقياسه بعد الاجتهاد فهو مرفوع (؟) . لقول النبي ، عليه الصلاة والسلام ، عن عقبة ابن عامر ، رضى الله عنه ، | قال : كنت عند النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فاتاه خصمان فقال لى : ١٣٤ ظ « افضى بينهما » قلت : « أنت أولى بذلك » . قال : « افضى بينهما » قلت : « على ماذا يارسول الله ؟ » قال : « إجتهد . فان اصبحت فلك عشر حسنات . وإن اخطأت فلك حسنة واحدة » . عن مجاهد ، رضى الله عنه ، قال : « كان عمر ، رضى الله عنه ، ينهى

(١) بالاصل : « اتقنوها » .

عن المكاتبه . قال وكيع ، رضى الله عنه ، يعنى القياس . قال أبو مطيع ، رضى الله عنه :
يعنى القياس فى الرب تبارك وتعالى | .

و ١٣٥ فاما فى الحلال والحرام فلا يستغنى عنه احد الصحابة والتابعون وغيرهم إلى يومنا هذا .
قالت الاثرية : « أول ما قاس إبليس ، لعنه الله وأخزاه ونجانا وذريتنا كيده ومكره
بحق سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . فانما كان قياسه فى الرب كما نهى عنه عمر بن الخطاب ،
رضى الله عنه ولم يكن قياسه فى الحلال والحرام كذلك ما قيل ما عبدت الشمس والقمر
إلا بالقياس . فان القياس فى الحلال والحرام لا يوقع صاحبه فى عبادة الشمس والقمر
١٣٥ ظ وإنما | يوقعه القياس فى الرب . قيل كتب عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، إلى ابى موسى
الأشعري ، رضى الله عنه ، : « الفهم عندما يتلجلج فى صدرك ما ليس يبلغك فى القرآن
اعرف الامثال ثم قس الأمور عند ذلك . ثم اعتمد على أحسنها وأشبهها بالحق فيما
يرى » .

عن عبد الرحمن بن يزيد ، رضى الله عنه ، قال : قال عبد الله : « ما رآه المؤمنون
حسنا فهو عند الله حسن . وما رآه المؤمنون سيئا فهو عند الله سيء » عن الحسن بن ابى الحسن
١٣٦ و البصرى ، | رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فى قوله تعالى :
« وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ » (١) . قال إذا جاء شيء ليس فى كتاب الله ولا فى سنة
رسول الله يشاوروا (sic) فيه اهل الرأى بينهم » .

باب البدعية وهم ثانى عشر

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه : قالت البدعية أول ما ابتدع الاحداث فى هذه الامة
١٣٦ ظ من أنكروا على أئمة المسلمين فعلهم لأن فعلهم حدث إلى تشقيق | عصا المسلمين وتعطيل
أحكامهم . فلا يحل لأحد عصيان الامام وإن أمره بالمعصية وهو فى ذلك معذور . لأن
النبي ، صلى الله عليه وسلم ، امرنا بالسمع والطاعة لكل إمام .
وقالت الجماعة ، رضى الله عنهم ، قال الله تعالى : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بِعَضُّهُمْ أَوْلِيَاءَ بِيَعِضُضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » (٢) ولم يقل
الأمراء منهم .

(١) سورة الشورى ٤٢ آية ٣٨ . — (٢) سورة التوبة ٩ آية ٧١ .

وقال النبي ، | عليه الصلاة والسلام ، في قوله تعالى « وَجَاهَهُدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ وَجْهًا »^(١) قال كلمة حق عند سلطان جابر . فالواجب على المؤمنين أن يقولوا الحق وإن كان قاهرا لقوله تعالى : « إِنْ يَسْكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَكِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا »^(٢) ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق » .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه : فكيف | زعمت البدعية ان الامير يطاع في كل ما يأمر ١٣٧ ظ
لا ولا كرامة له ولا يطاع في معاصي الله . وأما من أحسن من الأئمة فالواجب علينا متابعتهم ، لان طاعته طاعة الله واما من اساء منهم فعلى الامة ان يلقوا عنهم ويدعوا لهم بالصلاح ولا يخرجوا عليهم بالسيف . وأما من دعا منهم الأئمة الى شئ ينقص منه امر دينهم ، فلا طاعة له على الأمة لقول النبي ، عليه الصلاة | والسلام : « عليكم بالسمع والطاعة ١٣٨ و
الا ان تؤمروا بالمعصية . فاذا امرتم فلا سمع ولا طاعة » . عن سويد بن غفلة قال : قال عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه : « يا بنا أميّه إني لا أدري لعلك أن تحلف بعدى . أطلع الأمير وإن كان عبدا حبشا مخدعا . إن ضربك فاصبر . وإن حرملك فاصبر وإن ظلمك فاصبر . وإن أمرك بأمر ينقض أمر دينك فقل : لا سمع ولا طاعة دمي ولا ديني » .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه : فهذا ما | كان من مقالات اصناف المرجئة وما ردّ ١٣٨ ظ
أهل الجماعة عليهم وهم اثنا عشر صنفا . عن أنس بن مالك ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتي لا تنالهم شفاعتي : المرجئة والقدرية » . وقال ، صلى الله عليه وسلم ، : « لعنت المرجئة والقدرية على لسان اثني وسبعين نبيا » . كان إبراهيم التيمي يقول : « المرجيء الذى لا ندرى امؤمن هوام كافر » . عن عثمان بن عفان السجزي أنه قال : « دعوى المرجئة الشاكة الذين يقولون الايمان قول وعمل أصل دعوى اثني وسبعين اهل بدعة ومنه اشتق جميع | الأهواء غير الجهمية . ١٣٩ و

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فهذا ما بينا من الاصناف وأوضحنا من الأجناس من جميع ما انتحل إثنين وسبعين فرقة اهل بدعة وشرح ملالاتهم ، والوجوه الذى اغواهم ودعاهم إلى الغواية فأصلها وعنصرها هى السنة التى بينا فى صدر هذا الكتاب . فتشعبت وصارت اثني وسبعين صنفا كما بينت . ولكل ذلك واقع مثبت فى الناس فاخصرتنا من ذلك المعدودين فى كتابنا هذا لما علمنا من دورات | جميعها نجوا ممّا سمعنا منهم . فمن ١٣٩ ظ

(١) سورة الحج ٢٢ آية ٧٨ . — (٢) سورة النساء ٤ آية ١٣٥ .

احضر ذهنه وعمل بخطه في التفكير فيها واجتنب ما حذرنا من الفرق مع الاثبات على ما اتبنا من مقالات أهل الجماعة فارجوا ان نستد ونوفق حتى يسلم عن الوقوع في سائرهما بغير علم . فليتنق الله أمرك^(١) ولينظر لنفسه وليحذر من الخسران في كلا الدارين بالانتهاء عن كل الاهواء . فانه قال : « إنما سمي هوى لأنه يهوى بصاحبه في النار مع ان ميعاد جميعها | النار . عن ابي معشر ، رضى الله عنه : قال : « سألت أبا | حمزة ابراهيم النخعي و ١٤٠ عن هذه الاهواء أيهما أعجب اليك؟ فاني اريد ان اخذ برأيك » . فقال : « ما جعل الله في شيء منها مثقال ذرة خيرا وما هي إلا ذنبه من الشيطان . وما الامر الا الأمر الأول » . عن الحسن بن الاشرف ، رضى الله عنه ، رواية ان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « لكل شيء آفة وان آفة هذا الدين هذه الاهواء فرحم الله امرى نظر لنفسه ودينه واجتنب هذه الاهواء | والاحداث ومنع ذلك الهلاك والعطب » . ١٤٠ ظ

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، فهذا نبينا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، يجنبنا عن الاهواء ويحذرنا من الاحداث ويزعم ان فيه الهلاك والعطب . فالواجب علينا وعلى جميع الامة ان يتلقاه بالقبول لقوله والطاعة لأمره والحفظ لوصيته والاجتناب عما جنبنا والحذر عما حذرنا والاستقامة | على ما اوضح لنا من شرعته ومنهاجه . فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن يخالفه يخالف ربه . ومن يرغب عن سنته فقد سفه نفسه وهو في الآخرة من الخاسرين .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه ، رواية عن ابن عمر ، رضى الله عنه ، انه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « من كان على السنة والجماعة كتب له ثواب اهل بيت نبي من الانبياء ويكتب له بكل قدم يرفع ويضع عشر حسنات ويرفع | له عشر درجات » . ١٤١ ظ قال أبو مطيع رضى الله عنه : فهذا النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يخبر ان من استقام على ما حرصه من اتباع سنة فله اجر ثواب اهل بيت نبي ، مع اني ارجو ان يرضى الله منه باليسير من العمل ولا يرضى منه بالكثير على غير السنة . ويوجب له من الاجر ما لا يوجب لغيره . لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « من تمسك بسنتي عند فساد أمتي فله أجر مئة شهيد » | عن الزهري ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « المتمسك بسنتي كالقابض على الجمر » . فأى ثواب أجّل وأبلغ من هذا لمن يريد ان يخلص نفسه ولا يلقبها في الهلكات؟ .

(١) هكذا ولعلها « في امره » .

قال أبو مطيع ، رضى الله عنه : فقد بينت كل ما حل بالناس من الاحداث والاهواء والاختلاف فى الدين فمن أراد أن ينصح نفسه ويشفق حب ما قال النبي عليه الصلاة والسلام من الثواب لاهل الجماعة ويدرك ما بين من الفضل لاهل السنة فليستقم على ما بينا فى مقالات أهل الجماعة | ويحجب ما جنبناه من دعوى اهل البدع وينتهى عما نهيناه من انتحال اهل الخلاف . وليتعلق بما اوردناه فيه من الحجج والنقائض عليهم والكشف عن قبائحهم . ولولا كراهية التطويل عن من ينظر فيه لأكثرنا فيه من الأحاديث والآيات والمعقول . ولكن اوجزنا لكيلا يثقل على الناظر فيه . ومن يرد الله به هداه يكتبى بأقل من هذا . ومن لا يكتبى بهذا فاخشى ان لا يكتبى بأكثر . فانها | لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور . فعصمنا الله وإياكم من الانهمال فى الأوجاع والميال عن المناهج والضلال عن سواء السبيل . ووقفنا إياكم الاعتصام بالجماعة والتمسك بسنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، والاقتدار بالسلف والاجتناب عن الاحداث . فانه فعّال لما يريد .

عن أبان بن أبي عياش ، رضى الله عنه قال : « بلغنى ان ابليس يقف لأصحاب الأهواء . فاذا أمر به | الروافضة نكس رأسه إستحياء منهم » . وقال : « ما قوم أحب إلىّ منهم ؟ »

ما دعوتهم إلى المعصية قط إلا سبقوني إليها » .

تمّ الكتاب بحمد الله تعالى وتوفيقه .

À PROPOS DU «KITĀB AL-RADD ‘ALĀ L-BIDA’ D’ABŪ MUṬĪ’
MAKḤŪL AL-NASAFĪ», ANNALES ISLAMOLOGIQUES, T. XVI, 1980

par Marie BERNAND

ERRATA

- p. 39,7 : au lieu de 847/1143, lire 847/1443.
p. 40 : au lieu de mudawwat, lire mudawwit.
p. 40 : au lieu de *Ungenutzte*, lire *Ungenützte Texte zur Karrāmīya*.
p. 41,16 : au lieu de Abu Yusr, lire Abu l-Yusr.
p. 42,4 : au lieu de yamlikūna, lire yumlikūna.
p. 47,6-7 : lire : on sait que les *Maqālāt* de son contemporain mu’tazilite al-Balḥī ont été retrouvées. Avec ces *Maqālāt* et celles d’al-Aṣ’arī, l’ouvrage d’Abū Muṭī’ est donc...
p. 47,21 : au lieu de est absente, lire est absent.
p. 61 : dernière ligne : au lieu de الغيرية lire الغيرية
p. 79 : dernière ligne : lire فكيف يكون علي للنبي